موشي بعد تياد سلا دكا سنفاد تول بمداد كابيان



مولانًا على مرتج الشرف الدى الله



موت کے بعد حیات اور کلام کے سننے اور توسل د استمداد کابیان

ملاالعندور

سماع المالفنور

عُمَدُ الاذَكِيْارِ مُولَا عَلاَ مُحَمَّا الشَّرِتُ سِيالُوي *

مکت بین ریدیه سلانوالی دسرگودها،

سلسلة اشاعت عل

جلاءا لصتدورني سماع ابل القبور كناب ا الوالحسنات محداشرف سيالوي منظلة العالى تالمف: ایک بیزاد طماعت باراقل ؛ ن الغف -/۷۲ دویا قمت : جادى الافرى ١٨٩١١٥ تادیخ اشاعت: ناتنىد ، المكتبه فريد برسلانوالى دىرگودىلى ٢- مولانا مخرعىدالندسياكوى يىلانوالى دىرگودىلى محترعاشق حسين إنتمي - لأمور كتابت: ا . مكتبه فريدير الوال دسرگودها) الم مكت به قادريه ، مامعه نظام لوياري وزه اله ۳. مکتبرها مدبی ٤ مكتبار في والتصيب وك مريك دشوول ٨ - مكتبرلوري رصويه - وكثوري ماركبي سكي تخيخ بخش روڈ لامور ا ۹ - سُنّی رصنوی کتب خا مذنزد آستا مالیہ به . نثر کمت حنفیر مضرت محدث اعظم ياكستان يجفنك زارلالملو

۱۰ - رصنوی کتب خانه ، نزوجلال الدین و کسینسری مرکوردود و کا مور ۱۱ - مکتبه دارالعلوم ضیا پرشیس الاسلام سیال نزلیف (مرگودها) تی رت پرنشون ۲۳ رشیگی رود کا مهور

| | Carlotta better a retail (125) Con Store | 11.15 |
|-----|--|---------|
| فحد | عنوان عنوان | نبثيمار |
| A | وندا فالر العلام المعالم المعا | 77 |
| 11 | تقرير دفوى | + |
| | تهدی مقدمات ؛ | TIPLE |
| 44 | بهلامقدم - روح كاعالم وسامع حقيقي اورغيرفاني مونا دامام رازي، | 101 |
| 44 | دورانقدر مستدسماع حواة قروبرزخ كافرع ب | |
| 10 | تيسرامقدمه عيواة قروبرزخ متفق عليداوراجماع سلك ب | |
| 14 | منكرين حيواة قركي تسكات اوركشبهات | 4 |
| 4 | تنبيه ومنحرين سماع اموات معتنزله وخوارج كي داه پ | 0 |
| 41 | عذاب قبروبرزخ كامعنى ومغهوم | 4 |
| 44 | (ا) حواة قروبرزخ براسدلال أعظاميات سے | 4 |
| 01 | رم، حواة قرورن باستدلال وس العاديث سے | 777 |
| 44 | را ميواة قرورزخ براسدلال اجماع امت واسلان الله | 744 |
| 40 | د پایخ ، دلاتل امکان سماع اموات و ابل قبور | PAH. |
| 49 | ولاكل شوت سماع اموات ابل قبور | 4 |
| 49 | (١) دميار، آيات كلام مجيدا وروجوه استدلال | 444 |
| | and the state of t | |

| مفح | عنوان | نبثمار |
|------------|--|--------|
| 91 | دى، دبائيس، احاديث رسول مقبول صلى الشرعلييرك تم | |
| 14. | منكرين سماع كے عقلی شبهات كا ازاله - نفیس ابحاث : | 1- |
| | ١١ شبراول - بدن ميت قريس افتراق وانتشارك دريه سواع المارا | |
| 14. | ساع مکن نہیں۔ | - |
| ١٣٣ | (٢) شبر دوم ـ قرميسے جاب كے بوتے بوئے ديجھناسننا مكن نہيں | 194 |
| 4 | دين شبيرهم وكروح عليتين ياسجين مين بوناسية لبذااتني مسافت سياس | 84 |
| 14 | كاديكيمناسننامكن نهين | |
| 101 | منکرین کے نقلی الائل اور ال کے جوابات: | 41 |
| 101 | وليل اقل افك الا تسمع الموتى وليل دوم وما النت بمسمع من في العبود كاليس وابات | do |
| | وليل دوم وما النت بمسمع من في المتبور } | (4) |
| 191 | ويل عوم ولا يذ وقون فيها الموت الاالموت الدولي مات جوابات | (4) |
| 4.4 | وليل جهارم - انما يستجيب الدين ليسعون والموتى يبعثهم الله دالاية | w |
| rim | | (0) |
| 177 | (۱) منگرین کااعتذارا نبیار وا ولیار کومعبودات باطله میں درج کرنے کے متعلق اور اقوال مفترین کے بواب میں | 777 |
| אירא | (۱۲) منکرین کا دوری کرتفسیر بالاصنام عقیقی معنی نہیں بلکہ عادت اہل زبان برمبنی ہے | Dia T |
| 444 | (۱۳) منکرین کے قراق مفرت میسی وعزمرو بنی ہما کے مین دُون التٰرمونے بران کارُو | OH T |
| | وليل ششم ومن اضل من يل عومن دون الله من لا يتجيب له الابة | (4) |
| rrr | | |
| + + + | د٢) منكرين كاجواب اور چارد جوه سے اكس كارد | |
| A STATE OF | | |

| منفحه | عنواب | انبتار |
|----------|--|--------|
| tor | وليل فتم يوم يجمع الله الوسل الاية واوراس كاجواب دووجرس | (4) |
| . 742 | وليان مر أدُكال في معلى قوية اللية اوراس العجوابا | (A) |
| 444 | رخلاصة الجوابات اور ابل المصنت كاضابطه وقاعده فسيرقران | 1 - |
| | کے متعلق نیز منکوین سماع کوچیلنے۔ دیل نہم منکرین کا حصرت صدیقت کے قول سے مسک اوراس کے پانچ جوابا | 4 |
| PAI | دلیل نہم منکرین کا حضرت صدیقہ کے تول سے مسک اوراس کے پانچ جوابا | (9) |
| 411 | حفرت صديقة كي طرف منسوب قاعده بمنكرين لي هل قريب كاري | 444 |
| | وین می سری می سری است است می | d·s |
| P79 | ا مادیث سماع کے متعلّق تا وبلات و توجیهات کارد-ا دمحقق ملوی | |
| | وعيادي المساحة | 477 |
| אירו | مُنكرين سماع كے مغالطے اور فریب كاریاں | 14 |
| 149 C | (١) مغالطها قال ميت كونكيرين ملادسيت بي الهذااس كاسننا غير معقول | 077 |
| - 11 | بدر ۱۳۷ بر کریدارس تو ایارس | dila |
| r4. | (۲) مغالطهٔ دوم - عذاب وتواب لی احادیث میں فبرسے مراد عین و | upp e |
| Į. | علیتین میں روح کا مستقریبے ندکہ مدفن بدن اوراس دوبوات | ich |
| r1. | رد) مفالطهٔ دوم عذاب و آواب کی امادیث میں قبرسے مراد سجین و ملیتین میں روح کامستقریبے ذکہ مدفن بدن اور اس محدوجواب فائدہ دمنکرین عذاب قبروشفاعت کے متعلق انخصنور مسلی الشرطیر ا کی فیبی خبر س | rah |
| wa V 0 | ل ميني حبر - (٣) مغا لطيسوم - مصفرت جا بررضي الأرحة كوبوقت وصال حصنوركي بارگا | 67 |
| | (م) معا طرسوم معرف مبابرری مدرجه و بوت رسان مردی مردی بردی از در این از مردی مادان اسلام کے علم | och |
| 1 | میں سلام پیش کرنے کی درخواست سے انخصفور طنیالسلام کے علم سماع کی نفی العیا ذبالٹر؛ اسس مغالطہ کاردتین وہوہ سے۔ | 184 |
| | The state of the s | |
| 01 | देशलका सार्टि हिंदि । ताहि विदेश | |

| 1 | 4416.1 | . 3.0 |
|-------|---|--------------|
| اصفحه | عنوات | لنرشمار |
| TAN | دى، مغالطة جهام - أمخفنورعليه السلام كالحضرت عيسلي كوسلام بينياف كأهم | The state of |
| 100 | ا درمنگرین کاعلم دسماع نبوی کیفنی ثابت کرنا۔ اس کار تین وجہ وسے۔ | ZIM . |
| | ده، مغالطه پنجم - عالت موت کا نیند فبشی اورسکروفیره برقیاس فاسد ان کمی کراچ دا تفضه احالفند بر | 254 |
| r | اوراكس كااجمالي وتفصيل والفيس بحث | |
| 414 | الخفنوس النوعلية ولم كي نيند كعلم وادراك كم مناني وسوف كابيان | PAL |
| 44 | لطيقة عزيب منكرين سمأع اموات كالضطراب وتذبذب اورعقيدهماع | 114 |
| विष | كىطرف بازكشت مؤلف ومترجم كاايك دوسرك كى تكذب كرنار | |
| 101 | تنتمه مبعد (مبل الرشاد في جوازالات تداري المستمدان المستمدان المستمدان العزرية المستمدان العزرية المستمدان العزرية المستمدان المستمدان العزرية المستمدان ال | |
| ۲۳۲ | ١١) استعانت واستمداد كابواز عقيق شيخ عبدالحق شاه عبدالعزرية | 14 |
| 444 | والله منكرين كے اكابرين ومشاريخ كى استمداد ابلِ قبورا وليار النرسيے | 182 |
| 102 | م) استمداد واستعانت میں عالم دنیا اور عالم برزخ کے فرق کالنو | , |
| 449 | تبونا از محقق دملوی قدس سرهٔ العزیز | 100 |
| 44 | د۵) منحرین استعانت و توسل کار د - از شیخ عبدالحق | (0) |
| لالم | ۹۱) استعانت وتوسل كي مبارز صورتين ازيشخ عبدالحق | PAN. |
| 164 | د، استعانت وتوسل کی ناجا زُصورتیں ۔ ازشِخ عبد الحق | |
| 404 | (٨) ابل السنت كومشرك كهن والول كازمانه ظهور | |
| MAY | ۹) نجدا ورنج بنیت کے تعلق نبی اکرم صلی النّد علیہ وسلم کا غیبی فرمان | 444 |
| roc | ای خارجیول کی علامت ا درامتیازی نشان از عبدالله بن عمرین | |
| 401 | اا، محدین عبدالو باب اور اس کے اتباع کاخارجی ہونا ازعلا مرشامی | |
| | وعلمائے دیوبند | |
| 444 | دُعاادرعبادت مين فرق كُمُتيت اوراقوال مخالفين | 10 |

ستراتون المفاتيد والدالها والمال المال المال المال المال المال المالك

الأنتسائ

بنده ابنی اس تقریعی و کوشش اور جدو جدکو جامع المعقول و انقول مشمس فلک انتقیق والتدفیق مرجع العلمار والفضلار فخزالا ما تل والا ماجد عطار جزیل من عطا با البنی الکریم محد الله و الخلق آمجعین اعنی الحافظ الحاق مولانا عطا محرصا حب نزیل بندیال وارالعلوم مظهرید امدادید کی بارگاف و الاجاه میں بطور بدیئه نیاز و نذرانه عقیدت بیش کرتا ہے جن سے فیوض مرکات سے دنیائے تدریس اور عالم تحقیق و ندقیق میں نبیض حیات بیش اماده حیوات موت کریا تحفظ و روم صدف

بن المحاس المعادا أعماد الماسة المدور المعادية

"Washing of the property of th

というないというないできるないというというというという

Mary Mary Company of the Sandard Company of t

احقر محمَّلُ الشوف سَيَالوي عَفَى عَن ُ السَّالِ عَلَى عَن اللَّهُ السَّالِ عَلَى عَن ُ السَّالِ اللهِ عَلَى ا

حرب آغاز

باسمه سجائد تعالى

حضوضے شیخ المی ثین نتاہ عبدالتی محدّث وبلوی رحمہ اللہ تعالی کے زمانہ دکیا جوہ مندی کے آغا زا ور دسویں کے آخر) میں ہندو شنان کے اندر ایک الیا گروہ پیدا ہوا جس نے وار فناسے دار لفا کی طرف منتقل ہونے والے مفر بان بارگاہ ضرا و ندی سے استماد داستیا کونٹرک و بُٹ پرستی قرار دیا اور ان مفدس بُ تیموں کو اصنام واو ثان اور متوسلین سائلین کوئٹ پرست کے لفب سے نواز ا

حضرت بنیخ اجل نے ان کے باطل نظریات کا ردّوا بطال بڑی بُسط سے کرکے آخریں فرمایا: کلام دریں مقام بحداطناب و تطویل کشید بر رغم منحوال که در قرب ایں زمال فرقہ پیدا شدہ اند کرمنحرا نداستدا و واستعانت، راازاولیار فدا کہ نقل کردہ شدہ اندازدار فانی برار بقا و زندہ اند نزد پروردگا رخود و مرزوق اندو نوشال اندومردم راازال شوزیسے موجہال بحناب ایشال رامشرک بخدا وعبرة اصنام می دانند و میگویند آلچیمیگویند - اضعة اللمعاسف جدسوم صروبیم

خلاصترویمه: اُنتعته اللمعات مشکواهٔ شریف کا ترجمه سے جس میں اطناب و تطویل کا گجات نہیں الیکن اس منفام میں را تبات سماع اورا نبات استمداد و جواب تسکات منکرین ک وجسے ، کلام کا فی طویل ہوگئی ان منکرین کی ترغیم دندلیل کے لئے جوا کی خلیل ژین گرو گئ صورت بیں رونما ہوئے بیں اوران اولیا ۔ اللّٰہ اور محبوبان خدادندی سے استمداد واستعا کے منگر ہیں جودارِ فناسے دار بقا کی طرف منتقل ہو چیچے ہیں ۔ ابیٹے پرورد گار کے ہاں زندہ بین رزق مینے عباتے بیں اور خوشحال ہیں۔ اگرچہ لوگوں کواٹ کورکا احساس وشعور نہیں ہے اوال مقدس ہتے اوال مقدس ہتے والدل کوشرک مقدس ہتیوں کی طرف متوجہ ہونے والوں اور ان کی بارگاہ بیں حاصری دینے والدل کوشرک بخدا اور قبت پرست سمجھتے ہیں اور اور السحالیے باتیں کرتے ہیں جس کے بیان سے زبان قلم عاجز وقاصر ہے۔

اس کے بعد نجرعرب میں تیرھویں صدی کے آغاز میں محد بن عبد الوہا بسنجدی ظاہر ہواا وراس نے بھی بہی طوفان برتیزی بر پاکیا ، حتیٰ کہ اہل حریس اہل السنت پر تیا مسے لجھائی ' ان کو قبل کیا ۔ ان کی ہیو بوں کو اور مال و متاع کو حلال جانا اور اس سے بھی بدتر سلوک کیا جس کاکوئی منندک و کا فرمستی ہوسکتا تھا رمولانا حسین احمد مدنی کی زبانی شہاب ثا قب سے حولہ سے اس کے مظالم کی کچھ واشان رسالے کے آخر ہیں قارئین ملاس طرفر ما تیں گئے ،

برستی سے مندوستان میں مولانا محداسماعیل دملوی غیر منقلد لے نجدی نظر بابت واعتقادات سے منا قرب ہوکر تقویۃ الایمان کے نام سے ایک کتاب تقنیف کر الله الایمان کے نام سے ایک کتاب التوجیہ کا تقریباً اُردو ترجمہ تھا رجیسا کر سیف الجبار میں صفرت مونا امام ففال سوام لوز کتاب التوجیہ کا تقریباً اُردو ترجمہ تھا رجیسا کہ سیف الجبار میں محت میں انتہا کہ منظر عام پر آتے ہی ہندوستان میں بہت بڑا فقت بیدا ہوگیا اور اہل السنت میں انتہا کی تم دعدتہ

مگراس کوابل استنت کی شوی قسمت مجها جائیگا که دارانعلوم داوبندگی مرکز خفیشت مولانا رشیدا محدست دو نوس صاحبول مین محد بن عبدالواب نجدی ا در مولانا محداسماعیل د بلوی کوبرسی فرا خدلامذ پذیرانی حاصل موتی - دولوں کے متعلق جناب کارق عمل نماوی شیع

سے بربیاظرین ہے =

مران مولوی محد اسماعیل ساحب عالم ہتقی بدعت کے اکھا رہنے والے اور سنت کے باری کرنے والے اور سنت کے باری کرنے والے اور قرآن و حدمیث پر بور ابور اعمل کرنے والے اور قبل کو بدایت کرنے والے تقے اور تمام عمراسی حال میں سے (تا) ایسے شخص کومرد و دکہنا خود مرد و دیونا ہے اور ایسے قبول مہر و تا مرد مدرد و دیونا ہے اور ایسے قبول مہر و تا مرد مدرد و دیونا ہے اور ایسے قبول مہر و تا مدر مدرد و دمرد و دیونا ہے اور ایسے قبول میں مدر مدرد مدرد و مدرد و دیونا ہے اور ایسے قبول مدرد و تا مدر مدرد و دیونا ہے اور ایسے قبول مدر مدرد مدرد و مدرد و دیونا ہے اور ایسے قبول مدرد و تا مدرد مدرد و مدرد و دیونا ہے اور ایسے قبول مدرد و تا کا مدرد و تا ہوں اس مدرد و تا مدرد و تا مدرد و تا ہوں اس مدرد و تا ہوں مدرد و تا مدرد و تا ہوں مدرد و

:4:

کوکا فرکہنا خود کا فرہوناہے دتا ، ہرصال یوگ مولوی اسماعیل کے طعن کرنے والے لمعون ہیں دتا اور کذاب تقویۃ الا ہمان نہایت عمدہ کتاب ہے اور وہ رؤ برعت و شرک میں لاہواب ہے استدلال اس کے بائکل کتاب اورا حاویث سے ہیں اس کا رکھنا ، پڑھنا اور عمل کرنا عین اسلام ہے اور موجب اجرکا ہے ۔ اس کے رکھنے کو جو کفر کہتا ہے یا خود کا فرم یا فالتی بڑی اسلام ہے ۔ اگر کوئی ا پہنے جہل سے اس کتاب کی نوبی کو نسمجھے تو اس کا قصور فہم ہے ، مؤلف کتاب کا کہا قوہ ہو د فود کر ایک اس کوئر اکہا تو وہ خود کیا قصور ۔ بڑے برائے عالم اہل تی اس کوئین کرتے ہیں۔ اگر کسی گراہ نے اس کوئر اکہا تو وہ خود فال وہنال ہے ۔

(4) محدرن عدالوباب کے مقتدلوں کو وہا بی کہتے ہیں ان کے عقائد عمدہ تھے آور مذہب ان کا منبلی متعادر مالکی و منبلی کا سے۔ ان کا منبلی تقادر مالکی و منبلی کا سے۔ قاوی رست یہ کا مل صدیح ا

ان دونوں عبارتوں سے ناظرین نے اندازہ فرمالیا کمولا نارشید احمد صاحب کوان ونو سے کس قدر حرات دونوں سے کس قدر عداوت و شمنی منا مب ہوگا کہ مولانا محمد اسماعیل صاحب کی اس کتاب سے بطور نموند مقبولان بارگاہ خداوندی کے خلاداد اختیارات اور قدرت تدبیر و تصرف کے متعلق کچھ عبارتیں ناظرین کی خدمت میں بہش کردی جائیں تاکد اس ظالم مظلوم نما کی حقیقت مال واضح ہوجائے۔

دا، پیغمبر خداصلی النُرعلیه و الم کے وقت کا فرجی اسی بات کے قائل مخے کہ کوئی النُرکے برا بنہیں اور کوئی اس کا مقا بلہ نہیں کرسکتا، گرا پہنے بتوں کو اس کی جناب میں اپنا وکیل مجھ کرما نئے تھے اسی سے کا فر بہو گئے ۔ سواب بھی ہوکوئی کسی مخلوق کو عالم میں تعقرف ناہت کرے اور دینا وکیل مجھ کراس کو مانے بہواب اس پرشرک نابت ہوجاتا ہے گؤکہ اللّٰہ کے برا برنہ سمجھ اور دینا وکیل مجھ کراس کو ماقت اس کو نثابت کر ہے ۔ تقویۃ الایمان الفصل الثالث فی فرکر دالانشراک فی التقرف صدول

كاحظ فرالياآب ني كربقول شيخ معتق يفرقه اولياء النَّه استمداد واستعانت كونثرك اوربت برستى اعتقاد كرناس

قوط ؛ خاندان ولى اللبي ك فيتم و جراغ اورخاتم المفسرين والمحدثين مولانا الشّاه عبدالعزيز قدس سرؤالعزيزى زبان استعانت كى مجث ميل بالبلام كافلياء التدكوشنيع وكيل مانتة اوربت پرستوں كے اوثان وامنام كودكيل ماضنے كا فرق بيان كيا مبلتے كا بوانہو فے ایک بریمن کے سوال کا حواب دیتے ہوئے ذکر فرمایا کہ سمارے اورا ولیاء الله کی فتبور سے استعانت واستداد کرنے والوں میں کوئی فرق نہیں، پچروہ مومن مم مشرک بیکتنی

برطی زیادتی سے۔

١٧، بوان كامول كامخنارسه، اس كانام النّدسة فحديا على نبي اورص كانام محمّديا على بوه كسى چيز كامتار مبيل مده

معصود يهال الففسيل كابيان نهين وزيذ كلام طويل بوجائ كى مرف بطوزين دوعبارين درج كردى مبي يم كونز الخنسيرات لسيالسادات عليه افضل السلوات والتحيا میں چذعبارات درج کی گئی میں اور کچھان رنبصرہ بھی کیا گیا ہے اوراس کتاب میں جمہ فاسدنظریات، غلط اعتقا دات، گستانها ندعبارات، اس کے زمر بلیے افزات اورغلط نج پرمولانانغیم الدین مراد آبادی نے اطیب البیان میں اور مولانا فعنل مولیون نے بین البیار میں بڑی بسط سے بحث فرما ت ہے، وہاں ملاسظہ فرمایتی مبرحال علمائے دایو بند نے

مولاناصا حب كى طرف سے كمل دفاع كيا اور آج يك جارى ہے -

البتة محدين عبدالوباب نجدي كافتنه حبب لشكر إسلام سيح غلب وفتح مندي سي دُب كياا درابل انسنت كوحرمين طيتبين مين سكه كاسانس لين كاايك دفعه بحيرموقعه مل كيأتو و ہل کے علمائے اکابرین کے استفسار مرا یک عربی رسالہ الیف ہوا اس میں البتراس کو علامه شامی طرح فاجی دا جب القسّ دغیره قرار دیاگیا، نگراج مل مجراس کی بذیرای شرع

ے ملا ضطربوشفار السدورمترجم مانا

واماً ابن عابدين فقدكان خلافا لمحمد بن عبد الوحاب النجدى ولم يولاو انعا قال ما قال فى شامنه كماسمع من ا فواع الناس -

توجمد بیکن علامرابن عابرین شا می محد بن عبدالو باب کے خلا ف مضاا ورنه اس کو دیکھا۔ انہوں نے نباری کے متعلق جر مجد دخارجی، باغی دعیرہ، لکھا وہ مض منی سناتی باتوں ہر مبنی سے اور حقیقت کے خلاف ۔

دوسری طرف بیرزاده بها و الحق قاسمی دیوبندی ایک بیفلط دنجدی ترکیر برایک نظری میں فرمات بیں مولا تار شیدا حمد صاحب نے بننے نجدی کے حق میں جو نوسیفی کلمات کے ہیں، وہ سنی سنائی بالقرل برمینی محقے اور اصل مسلک ان کا دہ سبے جو المهند میں مندرج ہے جس کو جناب سرفراز گکھ وہ وی صاحب علمائے دلوبند کی اجماعی کتاب قرار دیتے ہیں۔ مسکو جناب سرفراز گکھ وہ میں علمائے دلوبند کی اجماعی کتاب قرار دیتے ہیں۔ سبکین المقد ور صالح کا گویا ہے۔

إدهر فانكا أدهراده فاأده فانكاإ دهراده وا

الغرص مولانار شیدا حمدصاحب کی انباع میں دور سے علماً دبوبند معفی اموش ہی رہے اور اس گروہ کو کھیلنے بھولنے کا نوب موقعہ مل گیا۔

اس کے بعد مولانا رشیرا حمد صاحب کے شاگر درشید مولوی صیبین علی صاحب فارچی اور اور ان کے تلا ندہ علی الحضوص مولانا غلام خانصا حب اس مسلک کے داعی بنے اور اور باتی علی سے اس مجاعت کو اور باتی علی سے اس مجاعت کو اور باتی علی سے اس مجاعت کو اور باتی علی الحضوص توسل واستعانت کے مثرک و بہت پرستی ہونے اور توسیلین ا بیٹ جملہ لا بیٹ جملہ لا بیٹ جملہ لا میں الحضوص توسل واستعانت کے مثرک و بہت پرستی ہونے اور توسیلین کے مثرک فرات برست جونے کی ترویج واشاعت میں بڑی مدوملی علی اور بزعم خویش مرانا غلام ان کے دریے ان نظر بات وا محتقا دات کا استفادہ کرنے مگی اور بزعم خویش مرانا غلام الوم تیت سے شناسا تی کا اعتقادان پر اس قدر جا دوارث

بن گیاکہ جملہ مفاسد کے تھیں بند کولیں اور ان کے مسلک اہل السنت کی علانہ مخالفت بق سے مدول والخواف بلکہ راہ احتزال و خروج پرگامزنی کوسرف اس خوش فہم ہیں نظر نلز کردیا کہ مولانا بر بلولوں کی خوب فبر لے رہے ہیں ۔ ان کی بدعات کا رو اور شرک وہت ہی کی کا قلع فتح کر رہے ہیں اور اس طرح مدا منت فی الدین اور حق سے شیم لوشی جیسا گھناو کا کردار اواکیا ۔

سماع موتی کے انکار کی ضرورت

یہ بات ہراد نی سمجھ والے سے بھی ختی نہیں رہ سکتی کم استمداد واستعانت اورتوسل و تطفق دارِفنا سے دارِلقا کی طرف منتقل ہونے والے صغرات سے اسی صورت ہیں منعقور ہوسکتا تھا ، جبکہ ان ہیں زائرین اور ما طرین بارگاہ کی معرفت تسلیم کی جاتی اور ال سمح سلام دکلام کا سماع وشعور مانا جاتا ۔ جب بک یہ بنیا د قائم بھتی حوام اہل السنت کو اس راہ سے بطانا اور مقربان بارگاہ فدا وندی کی بارگاہ سے دُور رکھنامکن نه نخا لبذا اس بنیا دواساس کو گوانا لازی سمجھتے ہوئے سماع کا انکار کردیا، حتی کی کوام مومنین یا اولیار الله خدم داست نفنی کو ناکا فی سمجھتے ہوئے حضرات انبیار کرام علیم الفتاؤة والسلام علی الله فی محبے ہوئے حضرات انبیار کرام علیم الفتاؤة والسلام علی الحضوص شیرالرسل امام المکل جناب محمد مصبطفے علیہ التحقیقہ والفنا سرے متعلق بھی لائمی ادر بے فہری ثابت کرنے کی مثان لی گئی۔ مولانا غلام خان صاحب اسپے مزمور جوالم لوگنا وربے فہری ثابت کرنے کی مثان لی گئی۔ مولانا غلام خان صاحب اسپے مزمور جوالم لوگنا میں حضرت عزر علیہ التلام والے فقتہ میں اس طرح متحرر کی جیں۔

ا-سوسال کا عرصه انہیں بک روزہ نواب کی طرح معلوم ہوا۔ اس سے معلوم ہواکہ مالت بئوت میں میملیل القدر پینمبر علیہ السّلام اختلاف لیل ونہارا ورانقلابات النسے پخبر نفے (تا) اس واقعہ سے سماع موتی کی نفی ہوتی ہے ، کمیونکہ صفرت عزیر علیالسّلام دنیا میں مونے والے تمام انقلابات سے بے خبر تھے اور مذانہیں بیرونی آ وازیں ساتی دیں پنز اس سے سی بھی تابت ہواکہ و فات کے بعد انج یا رعلیہ مات الم کی اردار طبیتہ ان کے امال ملی موجو و نہیں رمتیں اوران کی حیات و نیوی ناسوتی نہیں ہوتی ہوتی ہے۔ جوام الطران معلما قبل مسل

صلارالقدور محاوراق مين منحرين كے مغالطات پر كبت مين أنخفزت مسل لترملية مم كونتعلق ان صفرات كى ذمينيت واضح موما سے گى الكن بطور بنوز ا نلاز فكرا ور بالغ نظرى مح سائة ساخة بارگاه مصطفوى سے مذاق واستهزا طاحظه فواييت شغار العقد و مرترجم صلا ، ٧- لم يكن النبى سلى الله عليه وسلم يسمع قول امى ء قا وا قفة على باب العجرة الشويفة حين كان فى الاحياء فكيف بعد المعوت -

ترجہہ: بنی صلی الٹرعلیہ وسلم زندگی میں اس عورت کی کلام کونہیں سن سکتے تھے جو حجرة مبارکہ کے وروازہ پرکھڑی ہوتی تھی اٹووفات کے بعدسن سکنے کاکیاا مکان ؟ اخّا بلٹہ وإذّا المدے منا جعوبیت ۔

یلهٔ وإنا البیه ما جعوب و معاصل می می انبیار کرام میهم استلام کے مماع سلام کالم مالانکہ بقولِ مولانار شیدا حمد صاحب گنگوی انبیار کرام علیهم السلام کے مماع سلام کالم مالانکہ میں اور نہ دورائیں ہیں۔ فتا وی رشید بیرمنظ وطلا مگرا نبیار کرام علیهم السلام کے سماع بیرکسی کوخلاف نہیں اسی وجرسے ان کوستنی کی سیار انہیں اسی وجرسے ان کوستنی کی سیار انہیں اسی وجرسے ان کوستنی کیا ہے۔ انہی

ذمته دارکون ہے ؟

یں برلمی دلسوزی سے عرض کرول گاکراس شخکم اور مدینہ زوری میں الکابرین دلوبند کا بھی تصدّ منرور ہے اور ان کی تشکیک و توہیم اور شک و ترود والی پالیسی نے اس جماعت کو تقویّت بہنچائی سماع موتی کے منکوین اور سماع موتی کے قائلین کوم پلہ قرار دینے انکار سماع والی شق کوقابل اختیار واعتبار محجنے سے اس بے سگام جماعت کے لئے اچھا خاص

محصُلاميدان مهيّا ہوگيا۔

دا) مولانار شيدا محدصا حبكنگوسى فآوى رئيدىيد معد ومن وصلا وصل وصل

پرفراتے ہیں،

متله سماع مو تی عهد صحابه سے مختلف فیہ ہے اس کا فیصلہ کوئی نہیں کرسکتا۔ بندہ مختلف فیہ سے اس کا فیصلہ کوئی نہیں کرسکتا۔ بندہ مختلف فیہ اس کا فیصلہ نہیں کرتا۔ مختلف فیہامسائل میں فیصلہ نہیں کرتا۔

د٧، مولانا اشرف على مقالوني:

دولون الحاربي اور دلائل البياضلاني مسلمين فيصله كون كركتا به ؟ امداد الفتادي علد ٥ مك٢

دس مولانا محدّ قاسم نانوتوی جمال قاسمی مسد برر متطراز بین :

سماع اموات کے قصة میں اوّل تو یر معروض ہے کہ بیا مرقدیم سے مختلف فیہ ہے۔
دوسرے صروریاتِ دینی اور عقائرِ ضروریہ میں سے نہیں رتا، علاوہ بریں طرفین میں برائے میں اگرا کے سرون میں بالکل ہور ہیئے توکسی نہ کسی طرف والوں کو برشر سے اگرا کی سرون میں بالکل ہور ہیئے توکسی نہ کسی طرف والوں کو بھڑا ہم جہنا پڑے گا۔ اس لئے اہلِ اسلام کو بیضر ور ی ہے کہ الیسے مسائل میں نواہ مخوا الیسے کے نہ موجیلیں کہ دوسری طرف کو بالکل باطل سمجھ لیں ۔

، یہاں تک شک و تردد اورگو مگو کی پالیسی ملاحظہ کی · اب سرطرف کے اختیار کی خویز و تعیجے ملاحظ فرمائیں :

(١) مولانا اشرف على صاحب تقالوى فرواتے ميں ا

غرض اس طرح حابنین میں کلام لمویل ہے اور دونوں شقوں بیں وسعت ہے۔ التکشیف صحابی

دد، مولانا گنگوسی صاحب ؛ برمستده بدصی ار مین النه عنهم سے مختلف فیبا سے اس کانیملکو تی نہیں کرسک تعنین کرنا بعد دفن کے اس بر بہدنی ہے جس بیمل کرے درست

بع. فنادى رئىسىرىيەمىكە

عقيد الراسات مبور محابئة العين وتبع تابعين ادر مبورال السنت كامساك ومذبب ساور

جس پراحادیث محیحة مربحة الدلالة شاہرساد ق اور دلیل ناطق اور دو محبی ایسی جوکد درج قوار تک بہنی ہوئی ہیں ، میساکہ مولانا الزرشاہ صاحب فرمانے ہیں ،

والاحادیث فی سماع الاموات قد بلغت مبلغ الموات و فیض الباری جلد ثانی مین گراس کو جب اس فدر مختلف فید ناقا بل فیصلہ ، فیرمکن التحقیق قرار دے دیا جائے اور خلات مبلور کو غلط کہنے سے منع کر دیا جائے اور برد در شقوں کے اختیار کی گنجائش نکال کی جب اتوان کا رسماع سے منالالت و گراہی اور الحاد و بے دینی کے لزم اور می وموب کے منالالت و گراہی اور الحاد و بے دینی کے لزم اور می وموب سے انحراف و اضالات و المنالی خواب و الحقیم فائد ، مبیسر آگیا اور سے المخواب و المنالی فائد ، مبیسر آگیا اور وہ یہ کہ جب اہل تبور سفتے ہی بہیں ، توان سے استعانت و استمداد لغو و باطل محملے می مولانا اشرف علی صاحب مخالونی نے توکسی ابہام و اخفار کو ناکانی مسمح مقے ہوئے مراحت فرادیا ،

البته عوام كاسا اعتقادا ثبات كم ان كو حاصر ونا ظرمتقر ف ستقل في الاموسم عنه بين يهمر تا كا ضلالت سبع اگراس كى اصلاح بدون انكار سماع ند بوسك توانكار سماع واجب سبع - التكشف صلايم .

مرت برنہیں کرعوام بیں اندیشہ کردی کے پیش نظر اس مسئلہ کی تشہیر نہ کی مبات بلکہ صاف والتجاب تک محدد دہبیں گھا، بلکہ صاف صاف و نکارکر دبنے کا حکم اور بھی اولویت واستجاب تک محدد دہبیں گھا، بلکہ درجہ وجوب و فرضیت تک بہنچا دیا۔ بھران کی بات ہے کہ اصلاح امت کے لئے اس اس نیخہ کو تجویز کرنے بیں کو ن سی جمت کا ر فرا ہوں کتی ہے۔ اگر زندہ اولیا یہ اللہ کے متعلق کوئ عامی ہی مقیدہ اختیار کرنے تو جبھم الامت صاحب کا بجو بیز کودہ پیشنے کیونکر فابل مو گا کوئی بیکہ سیمے گاکہ وہ تو قریب سے بھی نہ در بی سکتا ہے اور مذہی سن سکتا ہے ، دور سے

كيسے ديجدس سكا سے اگريمال إينا مشابره اس حرآت سے مانع ہے يالوگوں كے مشابرات واخبارتوابل فتبور كي متعلق المندرب العزت اس كے رسول مفتبول صالى لمعلى فلم کے ارشادات موہود، آنسروراوراولیاءالٹر کے مشابوات موہود ہیں بھیراناکار کی جرآت کیونکر ہوگئی۔ اہذا جومورت اس خص کے راہ راست برلانے کے لئے کا را مدسوسکتی تھی،اس کو الل قبورين زائرين كى معرفت اورسماع سلام وحيره تسليم كركي يجى بروت كارلايا جاسكتا تقا-انكارسماع ادروحوب انكاركي كمنجائش كيول كاليكتي يجعراس انكار كالازي نتيجه يذكلا كهابل التدير اصنام واوثان والى آيات جسيال كرين كاراسة مموارموكميا اورشرعي لحافات مائز طرایقوں براستعانت واستمدا د کرنے والوں کے ملے مشرک اور بت برست جیسے فتوو کے لئے میان ما ف ہوگیا۔ اگر بیصلحت مرنظرر کھرسماع کا انکار کیا جاسکتا ہے، توقیا کے دن شفاعت کا بھی انکار لازم ،کیونکہ اس سے لوگ گناموں بردلی بوجا بیس کے بھر زندہ لوگوں کے صدقات اور دعوات سے اموات کے انتفاع کا انکا رہمی لازم کیونکاس اعتقا دسے مل کوتا ہی پیدا ہوتی سے اور اغیار کی امداد پر معروسہ کرکے لوگ خودسع مل سے گریز کرنے لگتے ہیں علی بذالعیاس بے شمار مفاسد لازم آئیں گے جن کالزوم وضاد منصف مزاج ارباب علم وعقل رفخفي نبين موسكتا -

بهرکیت جب جیم الامت نے اس مرورت سے مشروط انہادکووا جب قراردے دیا در پر شرط مرورت بالقاق اکا بروا مساع دیوبنداس وقت موجود ہے تو انہا رسماع وا جب وفرض موکیا۔ اس لحاظ سے میم الامت سے اس نیا زمندا و تخلص کا حوصلة اب داد سے کہ بلافوت لومۃ لائم اس ارشادگرای پڑمل کرد کھا یا اور متواترہ المعنی اما دیث کو بلکہ آیات کلام مجد کو فوف نمدا اور پاس فرمان مصطف سے عاری موکرا ہے مرضد رومانی کے اس ارشادگرا می پرنشار کردیا اور بقول ما فلاشیرازی ہے سے سیا دہ رفیش کئی گئرت پیرمفال کو پد

کاعملی نمونر پیش کردیا · لہٰذاہم بیعرض کرنے میں بق بجانب ہیں ہے۔ اےبادِ مسبال ہیں ہمہ آ دردہ تشک

بهرصال کسی کی خلفهی کی بنا. پرکتاب و سنّت ، آثار صحابه اورا قوال اکابرین بنت و مقدایا انام کے ساتھ تابت عقید و فرنظ بیر کے انکار کاکوئن جواز نہیں ہوسکتا، جبکہ دہ بھی فرضی ہوکیؤیکم اس اعتقاد والاکوئن شخص ممبی دیکھنے سننے کا آج تک اتساق نہیں ہوا . مباہل سے مباہل سال مجمی متعرف حقیقی اور سنقل فی الامور صرف النّدرب العزت کو مباخت ما نتے ہیں اور کی طف بیک منافقا ہی ماحول میں ہم رہتے ہیں، مگرتستی عوام کے اس اعتقاد کی گرمیظے بھائے ان حضرات کو مبو گئی ۔

عقیدة سماع اموات اکابرین ملّت کی نظرین مولانار شدایمه مولانانوتوی اور ما ارشدایمه مولانانوتوی اور ما ارشدایمه مولانا شاه عبدالحق محدث دبلوی اور ما تم الفتن و المحدّثین شاه عبدالعزیز ما حب سے زیادہ متاطا ور باسبان عقیدة توحیر نہیں موسیحت انہوں نے اس سلا حظم فرما بیتے اور تفاوت راہ کا مشام و سیمینے ،

سالمره بيست و دا، شيخ امبل شيخ المحترثين شاه عبالحق عليه الرحمة فرمات بين ا بالجمل كتاب وسنت مملوم شحون اندكه ولالت ميكند بروجود علم موتي را برنيا وابل ونيا پس منكونشو و آل را، مگر مها بل باخبار و منكر دين - اشعة اللمعات مبلاسوم صابح ترجمه بخنقه بي كمان و وسنت اليسته ولا تل سي عبر لور بي جاموات مين بالوالن با كعلم ومعرفت اورا حساس وشعور بردلالت كرتے بين المبذا سماع اموات كا انكار مرف و شخص كرسكة سے جوا خبار وروايات سے بي خرب يا محير وين وابيان سے بيگان داور تهى وامن سے - رد، معنرت شاہ عبدالعزیز مقدف دملوی ، اس سوال کاکہ آیا انسان کو بعداز موت اذراک دهلم ماصل ہوتا ہے یانہیں ؟ اور زیارت کرنے والوں کو بچپاننا ہے یانہیں ان کے سلام وکلام کو صنتا ہے یانہیں ؟ مغضل ہوا ب تخریر فرواکر نملاصہ یہ بیان کرتے ہیں ، بالجملہ انکار شعور وا دراک اموات اگر کفر نبا شد در الحاد بودن اور شب نمیست -ننا وئی عزیزیہ ، مبدا قال ملاوی ا

فلاسد کلام یک اموات وابل تبورسے شعور وادراک کا انکار کرنا بالفرض کفرنه بهوتو اس کے الحاد و بے دینی بوسف بیں شبہ نہیں ہوسکتا ۔ چونکہ تفصیلاً ان عبارات کا ذکراً تندہ صفحات میں بدیہ ناظرین ہوگا - لبذا اختصارًا مرف اتنا قدر معروض خدمت ہے ۔ بیوہ حصرات ہیں ، جن کا علم وضنل اور شرعیات پر عبور اور عنومن فکر و وقت نظر علماتے بریلی و د بوبندسب کے نزدیک سلم ہے ۔ ان کے ارشا دات کو میر نظر رکھتے ہوستے اور کی برائے موتی پراما دین صحیح مشہور و بلکہ متواترہ مرکبۃ الدلالت کے ہوتے موسے انکارسماع کی کوئی گنجائش نہیں برسکتی ؟ اس سے است میں اصلاح کی بجائے عظیم مناد کا دروازہ کی کوئی گنجائش نہیں برسکتی ؟ اس سے است میں اصلاح کی بجائے عظیم مناد کا دروازہ کمال گیا ہے اورا بالسنت کومعتولیوں اورخارجوں کی راہ پر ڈال کر گمراہ اور بیدین بنایا جا رہے ہے۔

انكارسماع كے لازی تقاصے

جب انهادسماع کا فیصله بی کرلیاگیا تومنگرین کا فیض زبانی دعوی قابل تبول دیما دساری دنیایی بالعموم اور برِصغیر مندو پاک میں بالخصوص مرِباننده ان کا ایسامعتقد اور مقلد تماکدان کی زبان کوبی نزیعت کا معیار تمجمتا جس کا قرار فرمات وه عین دین اسلام بن جا آ اور جس کا انکار فرما وینت ، وه خلاف مدین و قرآن بن جآ آ بچربعول منکوین وه مُبتد مین بجی بهال بستے تھے ، جن کی بدمات کے قلع قمع کے لئے انکارِ سماع کی مرورت تھی اور وہ اپنے معتقدات پرکتاب وسنت ، آ تارِ معابدا درا قوال اکا برین سے تسک اور استدلال كرتے تھے ، توبدا مرناگز ريم كياكرانكارسماع اموات اور عدم علم اہل قبور برد لائل پيش كئے جائيں :

دا، بینا نچه کلام مجیدسے وہ آیات جن میں زندہ کفا کُوالینے مواس ومشاع ، مقل ودانش اور سیات و انش اور سیات و انسی اور سیات و زیست سے فائدہ ندائھا سکتا ۔ مذکور مقاا ور اس بنا پران کی توت سامع کے بود و عدم قوق باحرہ کے مقتق و عدم محقق عقل کے تبوت و عدم تبوت اور حیات کے حصول و عدم حصول کو کہاں قرار دے کران سے سماع نافع، روبیت نافعہ نیچہ فیز نظروفکو کی نفی کردی گئیتں ۔

ياميروه آيات بواصنام واوثان اورانعهاب واحجار كى لاعلمي وبيضري بردلالت كرتى تخييں اورجن ميں ان كے أپنے عابدين كى عامبات پورى كونے سے عجزو ناتواني وغيره كابيان تمعاءان كوابل قبورا وليار التروشهدار وصديقين بلكرا نبيار كرام عليهم انسلام بمنظيق كردياكيا - اكابرين دلوبندسخ اگرمير ذوات ا نبيارمليهم انسلام كوستنتي قرارديا تفا، گر بونزور دوسري جنگه انكار كهلنة بنياد واساس تقى وه يهال بدرمه ائم واكمل موجود تقى اس كنت اصاعرنے بیمی پوری کردی مولانا غلام خان کی مباوت منعوله از جواسرالقرآن میں م انبياء كي نغى اور ان كے ابدان سے ارواح كى كے تعلقى جوعلم و اوراك كے لتے بنياد وساس ہے، مربة فا ظرين بوجي يا بيروه آيات جن مي كمي كمت البيكے تحت اوليام وا بيارس مالت نیندس اموت فیرمعاد میں بے توجی صبے التفاق طاری کردینے کابیان تھا جسے فقطذات خداوندى كاشان اعجازى بيان كرنا اوربواس ومدارك كاادراك كالتحف سبب مادى بونے كابيان مقصود عما ، جبكدابل اسلام ميں سے كوتى يمى اس كا قائل ند مما زب كراوليا ومالحين فهدار ومدلقتن اورسل ونبيتين ابن إدراك وموم اور احساسات وشعورين اليصتقل بن كوالترتعال ان كمعواس ومقول كواصاس ومل روك نهين سكتا اوران كى توجر والتفات كودوسرى مانب نهين بيرسكا .

دراسل مرون حفرت عائشه مدلیقه رضی الده عنهم الرینوان کی روایات کونظراندازکے دراست الله عنهم الرینوان کی روایات کونظراندازکے دراست الله عنها سے منقول ایک واقی رائے اور استناط واجتها دکومها را بنایاگیا، وه بھی ان کی دوسری مرفوله علومیت کے بیکس جبحہ اس ذاتی رائے اور استناط واجتها وسے بھی ان کا رجوع منقول ہے اور رجوع سے قطع نظرا مبد محدثین کے نزدیک ان کی وه روایت بھی اہل قبور سے علم وادر اک کی نفی نہیں کرتی، مکل تحقیق آپ آئد منعات پر ملاحظہ فر ما میں گے۔ باتی ہو کچے ذکر کیا گیا سے محصن مثنا مبات ومغالطات بین اور تا دیلات و تسویلات جن سے اپنے مطالب کے شعبہ کرنے کی سعی لاحاصل کو گئی ہوں اور تا دیلات و تسویلات جن سے اپنے مطالب کے شعبہ کرنے کی سعی لاحاصل کو گئی ہوں اور تا ویلات و تسویلات مند اور ایست ملی سے میسا کہ فقا و کی رشید یہ میں اس گرو کے دستیاب نہیں ہو سکا ؛ البق شاذہ روایت مل گئی جیسا کہ فقا و کی رشید یہ میں اس گرو کے مقداً و پیشوا جناب گنگو ہی صاحب نے تقریح کی ہے۔

مئل ساع موقی این امام صاحب علیه الرئمة سے کچھ منصوص نہیں ہے اور جو روایت آئی ہیں ، وہ شاذ ہیں عالانکہ طلعلی القاری فی مطلقاً الیمی کوئی روایت طنع سے انکار کیا ہے؛ گراسی کو غلیمت باردہ اور نعمت غیر متر قد سمجھاگیا اور اس میں تعویّت اس طرح پیلا کراگئی کہ انکارسماع میں توشا فروایت موجود ہے، گرا شاب سماع میں توشا فروایت موجود ہے، گرا شاب سماع میں توشا فروایت بھی ہے تعیقت مخفی نہیں کہ اما دیتِ مرفوع محجور کے کے مقابل نود بنی پاک صلی الٹرعلیہ وسلم کی طرف منسوب شا فرروایت کا اعتبار نہیں ۔ اما کھا علیہ الرثمت کی طرف منسوب شافر وایت کا اعتبار نہیں ۔ اما کھا علیہ الرثمت کی طرف منسوب شافر وایت کا اعتبار کیونکر موسکنا ہے ؟ مربر تجقیق تبعد میں ذکر کی جائیگی۔

فائلين ماع اموات كے دلائل سے مجران سلوك

محض اسینے ولائل کا بیان کا تی نرتھا؛ لہذا منالفین کے دلائل کا ہواب بھی دینا تھا، اوران کی حجتیت پربھبی کا ری ضرب لگائے بغیر بات بنتی نظر نرآ تی تواس طرح گلوضلاصی کرانی کرایاتِ کلام مجید کو ویسے ہی ہفتم کرگئے -ا حادیث رسول النُّرْصلی النُّرْعلیہ وسلم میں ہو بخاری وسلم اور دبیر محاح میں نظر آئیں 'جن پرسند کے لحاظ سے تفنعیف و تشکیک کا احتمال نہ تھا۔ان پراس طرح ہا تخد صاف کئے کہ یہ کلام مجید کے لفوص قطعیہ کے خلاف ہیں لہٰذا ناقابل ا متبار ہیں ۔

مالانكم محفن قرأن بأك مين موجود مونا أيات كوقطعي الدلالت نبيل بنا ديتا وقطعي النبوت بهونا اور مات سبے قطعی الدلالة مونا اور بات سبے - مثلاً حروب مقطّعات تبوت کے لیا ظرسے قطعی ہیں، مگر باعتمارلغت کسی عنی پردلالت ہی نہیں کرتے اور الرحسان على العرش استوى يوم يكشف عن ساق وغيرة متشابهات باعتبارلغت جمعنى پردال ہیں،اس کا اعتقاد کفرین ما آہے۔ جرمائیکداس پردلالتِ قطعیّہ تسلیم کی مبائے۔ عام محضوص البغض بھی نبوت کے لما ظرمے قطعی ہوگا، مگر دلالت کے لحاظ سے کمنی سٹی کہ خبروا مدسے اس میں تخصیص کرناا وراس کے عموم کو کم کرنا بالا تفاق ما مزہ و او مخصف قت میں مفعوص سے زائد نہ مانا مائے تو محضوص کے برار بنود ہی ماننا پڑے گا اور نکریناع نے مبتنی آیات انکار کے ضمن میں پیش کی ہیں۔ ان کے مذعا پران میں سے کوئی مجھی قطعىالدلالت نبير، ملك فيح معنول مين سريح الدلالت معبى نبين، بلكه عمبورعلما - محنزديك تحول اورمصروف عن الظامر بير-السي صورت ميں ان آياتِ مباركہسے اما ديثِ مرفيعہ صحيحة شهوره بلكمتواتره المعنى كوروكرن كاكون ساامكان بوسكاسي

جن روایاتِ مرفوعه میں سنرکے لیا ط سے کچھ گنجالٹس ملی اس میں بے رحمانہ جرح و قدم سے کام لیاگیا - ۱۱ مالا بحد مب منعیف روایت مختلف طریقوں سے ثابت ہو تو درج من یک بہنچ ماتی ہیں۔ چرمائیلی ا حادیث مجیوعلی الخصوص بخاری وسلم کی تفق علیہ روایات ان کی تا یَدکریں ، بلکد آیاتِ کلام مجیدان میں تقویت پیداکر دیں۔ د۳) نیز سند کے لحافظ سے صنعت متن اور مفہوم اما دیث کے صنعف کومطلقاً اور دائما مستازم نہیں ہوتا میساکہ تو تب

سندم مقام برقوت معنمون متن كوستلزم نهبي سوتى ميح السندمديث معلول موكرمتن كم لحاظ سے نا قابلِ اعتبار موماتی ہے مبساكه بخارى وسلم كم تفق عليدروايت ما است باسمع لمااقول منهم ولكن لا يجبيون والصحابة مان مردار كفارس زياده تومرى بالوں کونہیں سُن رہے ، مگروہ ہوابنہیں دیتے ،سندکے لحاظ قوی ہے، مگرمنکری نے مصنمون متن كوسليم كرف سے بزعم خوليش اسى متت كے پيشِ نظر إنكاركي كريفلا ف قرآن ہے کھی سندکے لحاظ سے منعف کے باوہود معنمون کے اعتبارسے محت وقوت موجود ہوتی ہے۔ تر مذی شرلف میں کتنے ایسے مقام ہیں کر وایت محسب السند منعیف مگرسب صحابة العين وتبع العين اورديكرابل علم كاوسى مذمب مده بهرم كاذب مربات میں کا ذب نہیں و نا بشیطان نے حضرت الوسر میہ رضی الندعنہ کو آبیت الکرسی برجمکم سونے كى بركت بيان كى توسر كار دوعالم صلى الله على وسلم في فرمايا اما انده صد قال دلكته كذوب دستيطان م توبرا حجومًا ليكن تمهارے ساتھ بچى بات كرگيا ہے دم، نيز علمائے امت کاکسی عبی روایت کو قبول کرلینا بجائے خود دلیل محت بوتا ہے ۔ کسما

نقرد فی موضعہ -

النداصعيف روايات جب آيات قرآن مجيدا وراما ديث محيحه سے تقويّ ماصل كرلين اوران كيمعني ومفهوم رجمبورا بل إسلام كااتفاق مو، ان مين جرح وقدح كاكوتى جواز باقى نهيس رمينا -

بعض روايات كوكشف والهام اوررؤيا ومنامات بونى كى بنار پرُدكرديا عالمات كشف والهام بنات نودقطعى ذراعيهم ويقين كانمهى كيونكانبيا وسل عليهم تسلام ك ماسوامي كشف والهام ك اندرغلطي كااحتمال موتاسب على بذالقياس رويا ميريجى انبياع ليهمسل کے قلوب مقدسہ بیار سوتے ہیں ان کا خوا بھی وی المی ہوتاہے، مگردوسرے مزا کے دلوں پرمالت نوم کے غلبہ کی وم سے مجھنے میں یا یا در کھنے میں غلطی لگسکتی ہے کیکور

ان کو کلیة أنظر انداز کونا مجیم ممکن نہیں، بلکه ان میں معیارِ صحت بر ہے کہ ان کو ظامر شرع کے مطابق پا تیں تو حجت ہوں گے، ورمہ نہیں ۔ کشف ما لحین اور ان کی فراست صادق کے متعلق نبی اکرم صلی الشرعلیہ وسلم سنے فرطایا ؛ انقت و فواسة المومن فا مذین ظوم فورا الله و مومن کی فراست قلبی سے سوشیار اور فالف رہو، کیون کو وہ الشرکے لؤرسے دیکھنا ہے) بجاری ترلیف میں معزمت الوم بریدہ سے مردی ہے :

کنت سمعد المدنی بسمع به و بصره المدنی بسمویه المدی بسمویه المدی مراکه کم محبوبیت برفائز سوحال والدن کی بسمع به و بصره المدن که بسموی مبارکه کم محبوبیت بین از مراکه می الفرار الهترسه منور بول اور وامنح برا بان سبح منام برا دل دلیل اور وامنح برا بان سبح

على منزالقياس خواب كے متعلق سرورِ عالم صلى الشرعليه وسلم كاارشاد ،

الوویا الده لحة جزء من سنة وادبعین جزء من المبوة - بخادی شولیت کتاب الدویا صر رستجانواب نبوت کے جھیالیس شعبہ جات میں سے ایک شعبہ بے گناب الدویا صر رستی نبوی لئم میں المبوة الآالمبیث ات ربعی نبوت تحم بوگئ، أب مرف نبوت کے عکس وبرتوا ور الوار و برکات کے طور پر بچے نواب باتی ره گئے ہیں بی مالحین ومقر ببن کے خوالوں کے اعتدا دوا عتبار کی واضح دلیل ہے اور روّیا ومناما کے صدق یاکشف والہام کے صدق کے لئے معیار ظاہر شرع سے؛ لہذا جب کتاب سنت کشف والہام اور روّیا ومنام کی تائید کر دیں، توان کور دکرنے کی کیا وم بولئی ہے کہ صدق کیا میں نوایا۔ حضرت یوسف علیدالت لام کیا مجد کے قدری سامحیوں کے خوالوں کی تعبیر کرنا اور فرمانا ہو میں نے تعبیر کی ہے۔ ایسے کا اسپنے قیدی سامحیوں کے خوالوں کی تعبیر بیان فرمانا جو میں نے تعبیر کی اس میں ہوگا۔ نیز شاہ مورکے خوالوں کی تعبیر بیان فرمانا جیسی اس کا محمل بیان فرمایا اس کا حمل بیان فرمایا اس کا می واضح دلیل ہے کہ کفار کے خواب بھی ہا طل محض تبین ہوتے۔

علمائے اہل السنّت شا فعیہ، مالکسداور صنبلید مثل ابن کشیر و قاصی میاض علا تودی علامه ابن حجروا مام سیوطی و ابن تیمیه اور ابن فیتم وغیره کے اقوال کوید کہدکر زدکر دیا کم تقلید كرائة المام مذهب كا قول حجت موتاب مذكر ووسر علمار مذامب كامالا كم مذاب كامالا كم مذاب الم ا فتلات ہے تواعمال کے اندر نہ کہ اعتقادات کے اندر کہیں محمد بن عبدالوباب کے عقائد سے اتفاق اور دوسرے غیر مقلدین سے مجی اس بنا مریکہ اعمال میں اختلاف کے با وجود عقائدسب کے ایک میں اور کہیں ایسے مقتدائے انام محتثین ومفسرین کرام کے اقوال كواس بهانے رد كردينا كريت فني نهنيں بي اور بيبات كسي اوني دانش ونهم ركھنے والے سے بھی جنفی نہیں کہ سماع اموات کا مسکد مقائد سے ہے نہ کہ اعمال سے اور عقائد میں اہل السنت کے مقابل معتزلہ ، خوارج اور روافض وغیرہ ہیں نہ کہ مذاہب اربعہ میں سے کوئی فراتی ۔جب علمائے احنا ف شوافع اور مالکیہ وضبلیہ کا عقیدہ سماع موتی پرمتفق مونا أابت مومائ اور لقديًا فابت سعة ويمر بطابق فرما المصطفوى المبعوا السواد الاعظماسي راه كوابنا فافررى ب اوراس مسلك سے عدول و الخراف قطعًا ناجائزا ور باطل ہے الیکن ان کے نزدیک ان باتوں کا کیا وزن ہے۔ یہ امور کب قابل پذیراتی میں۔ انہوں نے ایک واجب پڑمل کرنا تھا اوراس راہ کی بررکادی کودورکرنا مقااتوميد مجى بوسكاكر دياا ورحكيم الامت جناب اشرف علىما حب كحفروان واجب الا ذعان رعمل بيرا موكراس فرليفند سے سبدوش مولكتے، مكركماب وسنت ، آثار صحاب افوال اولیام وعلمائے محتثین ومفسترین کے ساتھ انتہائی مجرماند سلوک کے مرتکب ہوگئے اور اہل السنّت کے مسلک ومذہب سے اعتزال وخروج کے مرتکب موگئے۔ اورشاه عبرالتي وشاه مبدالعزيز كارشاد كحمطابق انكار دين اورالحادوب ديني كى الماني مين جايزے يغوذ بالترمن ذالك. انكارسماع اموات سے انكارميات قبرتك

سماع اموات وابل القبور كاعقيده در اصل جيات قبراور عذاب وتواب إبل قبورير مي مبنى وموقوف متفاع مات ثابت موتوسماع كا قول مجي ممكن، ورمذجب قبور میں حیات وزیست منگ ہو تواہل قبور کے سماع کا قائل کون ہو سکتا سے اقویار لوگوں نے آیاتِ مقدسه امادیتِ متواتره ادراجماع امّت کی پر داکتے بغیراموات وابل فتورکی حیات کا انکار کرکے اس بنیاد واساس کوتھی ختم کرنیکی مٹمانی اور جوعقلی شبهات بعض معتر و خوارج اور روانن نے انکارِ حیات میں پیش کتے تھے ، لینی میت کا جماد ہونا اور اس کے اجزار واعضار کا بجھر جانا ، حواس ومشاعر کا گل مطرما نا اور پھر بعض اموات كا غرق مونا ، بعض كا جل مرناً بعض كا لقتمة وند كان مع ما أ وعيره و مى ان لوگول نيج بیش کرنے شروع کر دیئے اور آیا ت واحادیث کے ساتھ مذاق پرکیاکہ اس قبر کی بی علیتین و بحتین میں فیرنسیلم کر لی گئی اور اس مد فون ومقبور بدن کی بجائے مثالیا بدان تسلیم كركئے گئے يا محض ارواح كے عذاب و تواب ير قناعت كر لى كئى اور آيات و إما ديث كح جومعاني ومطالب صحابركرام تالعين وتبع العين في محجه اورجن يرفرق مبتدع لعني معتنزله وخوارج اورروانفن وعيره كيظهورسه يبله تمام ابل اسلام كااجماع مخااد ان کے ظہور کے بعد مجمی حمبور ابل اسلام کا اتّعاق ان کا انکار کرکے دین اسلام میں عظيم فتنه بيداكردياكيا -

ا مالا نگرکتب اہل استنظام کلام وعقائد میں تالیت وتصنیف کی گئی ہیں، ان میں متراز وغیرہ کے اعتراضات کی مدارانہی امدان واجساد کے جماد سہونے برہے اور اہل است نے انہی امبان میں حیات وزیست سلیم کی ہے اور انہیں مقبور خبتوں کی طرف ا عادہ وروح اور اس کے تعلق کا دعویٰ کمیا ہے۔ اگر ان امدان میں حیات وزیست ہی نہ سموتی تو ان مبتد عین کے ساتھ صدیوں کم معاذ آرائی، بحث ومباحثے اور ان کی تضلیل تضیق بکتر کھنے کا کیا جواز متعایان فرق ضالہ کے لئے اہل السنت پرجل جانے والوں عرق سموکر

جنگ بلاوم ماری سے.

نیزروری زندگی اس کے ریخ والم یا راحت وسکون کا تو فلاسفرنے بھی انسار نہیں کیا اور نہ ہی معتزلہ نے اتواہل استنت کیسے انکار کرسکتے ہیں۔ میز روح کا ابدا جثالیہ سے ربط و تعلّق ، ابدان اصلتہ کے ساتھ ربط و تعلّق میں سے نزویک ما نعیمیں - علامہ الوسى روح المعاني جلد عظ صطاير فروات مي كارواح تدسيراصلي ابدان مصعلت بونے کے باوجود مختلف صورواشکال اورمتعدد ابدان مثالیہ میں صلوہ فرا موکر فنتف كاربائے نما يال سرانحام ديتے ہيں - يه امرسادات صوفيكے نزديك شهورومعرون اور محقق وستم ہے اوراس کا منکر باجابل سے یامعانداورس وهرم ہے۔

الانعنس الانسانية اذاكانت قدسية قد تسلخ عن الامدان و تذهب مشلة ظاهرة بصور اخوى (إلى) مع بقا نوع تعلق لها بالابدان يتاتى معرصدور الاضال منها دالى عدا امر مقسور عندالسادة الصوفسية مشهور فيما بينهم والمكارمن ينكوه مكابؤ لاتصدرالًا من عاهل اومعاند - وكذا في فتح الملم جلد اوّل صفي

والغرض جب متعدد مثالي ابدان دنيوى زندگى مين حاصل مونا اصلى بدن كيسات تعلّن دربط کے منانی نہیں، جبحریہاں رُوح کا تعلّن بالبدن حلول ہے اور بعداز وفات ملول مجی مزوری نہیں ہے، تو مجربدان اصلی کے ساتھ ربط ولعلق میں کونسا اُمرا لغہو سكتا ہے جبريل امين جس وقت دحيكلبي يا اعرابي كے روپ ميں بارگا مصطفوي ميں

بی می ہوتے تھے، اسی لمحے سدر ق المنہ فی اپر اپنی اصلی شکل وصورت میں مجی عبوہ فرا ہوتے تھے قل المدوح من المد دبی و ما اوقیتم من العلم الآفلیلا -الغرض یہ بیرودہ توجیہات آیات و اما دیث کے ساتھ کھیل اور ذراق سے مختلف نہیں، مگر منگوین نے بڑم مخویش اسپنے ان قطعی دلائل کو اس سبے رحمی کے ساتھ استعمال کیا جاری شہرا در بیران اس اس میں اس میں میں استقال

کیاکر حیاتِ شہدار اور حیاتِ انبیار اور ان کے ابدان سے بھی ارواح کے دبط وتعلق کا کلیت انکارکر دیا اور ضداور سول سے نوف وشرم کی ضرورت سمجمی - امّا لله دا ماالیه داجود

أب بجفنائے کیا ہوت

علمار ابل السنت بريلى وبدالون وخيرا بادوخيره كعرائة تعصب وفحاصماندوير نے علمار دیوبدکو اپنے اندر پرورش پالنے والے اس تفر ذمر قلیل کے خلاف آواز بلندم كرف دى اورعمد المسلحتاً من سے مدول و الخراف كوفا بل برداشت مجمد لياكيا اورسالها ما يك يهي تغافل وتسابل برتاكيا- جب پانى سرسے گذرتا دىجھاا ورسب ديوبنديوں كومعتزل وخارجى بنتے دىكھاتولعض حضرات نے بزبان قلم عمرایة الحیران كى سعى فرمائي اوركين و، کے لئے کمرسمت باندھی، کہیں مقام حیات سے برُدہ اٹھا یا تو کہیں حیات الاموات کی صدابلند سوق مبلغین ومناظرین ان کتابوں کو بغلوں میں دُبائے عوام کے سامنے علماً دلوبندك مذبب ومسلك ميں بطور سندان كتا بوں كويليش كرنے لگے اور يول ادھرسے برسرعام قبر میں حیات اور عذاب و لذاب کے چرچے مونے لگے اور اموات کے سلام زارّین و غیره سننے کی باتیں ہونے لگیں ، گرمقرزین کے منہ سے ایسے کلمات س کرا ور علمأ ولوبندكي مازه تصنيفات مين بيمضامين وليهمكر سامعين وقارتين حيرت واستعجاب میں ڈوب مباتے بیں کہ کل تک علمائے اہل السنّت برملوی برمسائل بیان کرتے تھے؛ توملحدو ہے دین اور کا فرومشرک قرار پاتے تھے۔ آج یہی مذمب علمائے دیوبند کا بن گیا ہے اور واقعی میں مذہب ان کا تھا، توپیلے کیوں مذہبیان کیا گیا ؟

عجران کوسبق سی میں دیا گیا تھا کہ کسی کے قول سے مقیدہ نابت نہیں کیا ماسکتا 'یہ توترك سب الخذ و إحبادهم و دهبانهم ادبا با من دون الله مشركين ابالك نے اپنے علمار اورصوفیا رکوالٹر تعالیٰ کےعلا وہ معبود بنالیا تھا اور امادیث مرف وہ معتبر ہوں گئی، جوان کے ہیان کردہ قرآنی مفہومات کے مطابق ہوں اور جواس کے خلا مهول اوه مردود اور بالحل مبن اورسالقه مفتسرين في و كجد بيان كيا، شرك ومت برستى ک و التعبیران کے زمانہ کے لحاظ سے تھی۔ آج شرک وہت پرستی وہ سے جس کی وضاحت وصراحت مم کررہے میں - اس ذمن کورا و راست برلانا کا رہے دارد مجف علماتے دلوبند کا مذمب بیان کر دینے سے ان کی تستی کیونکر سوسکتی ہے؟ اگر مولانا غلام خان معاصب کو مسلك دبوبند كا ترجمان مجه كرلوگ ان كى روش برجل نيط مبي ا ورمذ مب ابل انستنت مع برگشته موگئ مین، تواس کا سبب صرف مجر مانه عفات اور اظهاری بروقتی مصلحتول كوزيح وينا فياللفسدان لتراع العسل بقوله لغال كنتر خيرامة اغوجت للناس_يّاً م ون با لبعى وث وتشهون عن المستكو-

ترتيب كتاب

بونكر عقيدة سماع اورادراك وشورا بل قبورا وران سے توسل واستعانت كى بنياد حيات قبراوراس كا عذاب ولؤاب سے دابذا اسے فقر آبيان كركے سماع اموات كى بن ذكر كى مائيكى اور آخر ميں ندار و بارا وراستعانت واستمداد كى بحث ذكر كى مائيكى بوسكا بهر سنظر الفعاف ان اورا قى كونتر ف مما لعربخ في الاسلك ابل استنت كى طرف رجع كرك اورا بل استنت كى طرف رجع كرك العقاد بن مائيل اوركسى كوابل استنت كے شعلق فلا في سے تووہ و دور موم است و ما دالك على الله بعزيز و ما توفيقى الآبالله عليه توكلت واليه الله عليه توكلت واليه الله عليه والياء استه واليه الله عليه والياء استه المحمد والياء المنا والياء المسته المحمد والياء الله الله والياء المسته والياء المسته المحمد والياء المسته والياء المسته المحمد والياء المسته والياء الله والياء المسته والياء المسته والياء المسته والياء الله والياء والياء الله والياء والياء المسته والياء والياء المسته والياء والياء

الاستفتاء

ما قو لکمر مصمکم اللہ تعالیٰ اس مسکریں کم اہم قبور زائرین کو مباسنے ہیں یا نہیں اوران کے سلام دکام کوسنتے جمحتے ہیں یانہیں ؟

نیزاگرانین ملم دشعورا وراوراک دسماع حاصل ہے توکسی خصوص وقت میں یا ہمیشہ کے سے
بین دقت و فن سے نغند اولیٰ تک جبی بعض علی راموات اور اہل قبور کے علم دسماع کا الحارکر تے ہیں
اور بختیدہ سماح کو قرآن کرم کے منالات سمجھتے ہیں اور اپنے دعویٰ پریایات کرمی بطور دلیل پیش کرتے
ہیں ؛ اِنک لا تسمع الموقی (یقینًا م دا مخصرت میں الدّعلیہ وسلم) اموات کو تنمیں سناتے ، و ما انت
بیمسع من فی المقبول (اور تم ال لوگول کوسانے والے نہیں ہوقبروں میں مدفون میں) لامیذ دقون
فیما الموت الدّ الموت الاولی والی جنت نہیں مری کے ماسولتے ونیوی موت کے

نیزجید میب خلاام المونین حضرت عاکشه صدّلقه رضی النّدونها نے بھی سماع کا انکارکیا ہے اور انك لا تسمع الموقی اور و ما انت بمسمع من فی المقبود سے استدلال کیا ہے ؟ مالا فکه حضرت عاکشه صدّلقه رضی النّد تعالی عنما کا و فورِعلم اعلیٰ ذکا وست و نظانت اور قرّت استعلال سنباط سب کے بال منم ہے ؛ لنذاکسی می سکدیں محض ان کا قول حرب آخرا قرطعی می کم کا در جر رکھی ہے ، خصوسًا جیکہ وہ قرّان کریم سے اس فظریًا و عقیدہ لیعنی انکارسماع کوتا بہت قرماییں۔

علاد وازیں منکوین سماع مقلی طور برید دلیل بھی دیتے ہیں کد اہل قبور اموات مٹی کے سابقہ مل مبات ہیں اور ٹی بن مبات ہیں وال کی ہٹریاں بھی گل سرماتی ہیں جب قبروں میں کوئی شے ہوتی ہی نہیں تواُن کا سننا مجمنا اور زائرین کو بہیا ننا کیسے صور کیا مباسکتا ہے ہ

لنذاعقیدہ سماع اموات والم قبوراً گری ہے تواس پرولائل قائم کرکے اس کی دیناست کی مبائے - مخالفین مجآیات اسپنے استدلال میں پیٹس کرتے ہیں ان کی میمے تغسیرو تاویل بیان کی مائے ادر حضرت عائشہ سد نیم رمنی الد تعالی عنما کے فرمان کا عمل اور میری مفہوم بیان کیا مبائے اور عقل دلیل یا شہ کا زالہ کیا مائے اکر عقل دلیل یا شبہ کا زالہ کیا مائے اکر عقیدہ سماع اموات واہل قبور کی حقانیت وصدا قت واضح موم سے ادر المینان و تستی ماصل مہوم ائے ۔ کیتنو فتوجدوا - دمولوی الوافسل الدونة از مجابل

اَلْجُوَا مِنْ المُعْوَالمُ وَالمُعْوَالمُ وَالمُعْوَالمُ وَالمُعْوَالمُ وَالْمُعْوَالمُ وَالْمُعْوَا

بسم الله الرّحمن الرّحم و الحدد لله دب العالمين المتفود في الاسمات والمهداية للاحياء المعتدين بادسال الوسل والنبيين المبشوس المندين المستقل في اضلال الاموات العم العى البكم الكفاد البطالين باغواء الشيطان الوجيم و والقلوة والشلام على حبيبه ومحبوب محمد الملبعث دحمة للعالمين الفالتي دتيق أذان الامة الاميتين و المؤيل وقواسماع المستوشدين المستمعين للحق المبين بالآيات الواصعات البيئات المى الفلوب الاموات المقبودين في قبور صد ود المحتدين بالمعجزات القاحق الباعرات بتوفيتي الله المك الحق العكيم وعلى آله واصحاب العليتين الطاهوين والمدالهم بالاحسان الى يوم المدين والمداله عين لعم بالاحسان الى يوم المدين.

تفتد میددعوی ، بعد تمدهم و کل الوری و تنائے محد خلق و فعال مرد و مراسح ابا گذاش بے کہ تمام اہل استنت علماً ومحققین کا مذہب یہ ہے کہ اموات اور اہل قبورا پنے زارین کو مباسنتے بہانتے ہیں۔ ان کے معلام و کلام کومنت سمجھے ہیں اور حواب بھی دیتے ہیں ۔ جنبے امرائی مقرف و ملوی نے فرمایا ، مبرال کہ تمامۃ اہل استنت و الجماعت احتقاد وارند ہر

فینخ مبالی محدث دملوی فی فرمایا ، بدال دیمامه الل است و الجماعت اعتقاددارند به شخص در این محدث می می از این می از این می مرسار اموات دادارا د بشرخصوصًا انبیار داعلیم اسلام دمند البقاوب اس دعوی کودلائل کے ساتھ مدلل ومبرین اوروا منح ومبین کرنے سے پہلے جندامور بطور

الم الله المرف عرور معلوم بنتے ہیں تاکہ محل نزاح متعین ہوسکے اور اہم مطلوب ومعصود میں سہولت پیدا ہوجائے اور مخالفین سے استداللات کل منعف واسمتے ہوجائے۔

تهیدی مقدمات،

ادر نفس انسانی ہے ، نواہ حالت حیات ظاہرہ دنیویہ ہو، نواہ برزخیما حیات اُخرویہ ۔ دہی روح اور نفس انسانی ہے ، نواہ حالت حیات ظاہرہ دنیویہ ہو، نواہ برزخیما حیات اُخرویہ ۔ دہی روح مکلف اور نفاطب احکام ہے ، اس کے لئے برزاء و تواب ہے اوراسی پر عذاب وعتاب ہے۔ بدن ان تمام امور میں اس کے تابع ہے ۔ روح دائمی ابدی ہے بناس پر فنا ہے اور نہ اس میں اُخرات و انتشار کا امکان ۔ فناء و بلاکت اور افتراق و انتشار صرف بدن اوراس کے اجزار واحضا کے لئے ہے ۔ بدن میں علم وادراک اور دیگر مضات روح کے تعلق کی مربون منت ہیں اور دہ تعلق کوئت کے بعد عمری قائم رہتا ہے لئذا بدن میں ان صفات کا مختق مجی نروی ہے ۔ خواہ بدن کی ہیئیت باتی رہے یا بدل جائے ، کیونکہ صحة حیات و غیرہ کے لئے بنیاد جسمانی کا برقرار مینا صروری نہیں جبیا کی منتوب و امنی ہو جائے گا۔

الم ملازى ظيرالرممة فرات بين: نوى جبيع نوق الساد فيا من البعن والدوم و العرب والعجم وجبيع ارباب الملل والنحل من اليبهود والنفاوى والمجوس والسلمين وسائر نوق العالم وطوائفهم يتصدقون عن موتاهم ويدعون لهم بالخيو ويذهبون الى قبودهم ولولد انقم بعد موت العسد بقوااحياء كان الشعدة ق عنهم عبثا والدعاء لهم عبثا والدعا لهم عبثا والدعاء مهم عبثا والدعاء عنهم عبثا والدعاء تهم عبثا والدعاء وعلى هذه الزيادة عدل على ان فطرتهم فلا طباق على هذه الفيارة عدل على ان فطرتهم الاصلية السليمة شا عدة بان الانسان شيئ غيره في الحسس وان ذالك المشيئ لا يعوت عربي مسيس

ترجمه المح ديجة بالكردنياك اطرات واكناف يعنى مندوروم اورعرب وعمين ميليمة

(قبر جنت کے باغات میں سے ایک باغ ہے یا دوز خے گرا حول میں سے ایک گراھا) اکتول: امام رازی رحمة الله علیہ نے ان آیات وا حادیث سے مومنین و کفّار ہردو فراق کی وت جمالی کے باوجود حیات روحانی اور بقائے نفسانی کو ٹابت کر دیا ہے، جبیبا کہ مرصاحب عقل ووالشس پر ظاہر ہے۔ انتار اللہ العزیز بعد میں اس کی غصیل مجت ذکر کی حائے گی۔

ايك اورمقام پهام رازى عليه الرحمة كف فرمايا الموجود اما ان يكون ازيا و ابد با و حوالله في المدنيا مع كل في ما الله في مسحان في وتعالى - وا ما ان يكون لاازليا ولا امبد يا وحو ما لم الدنيا مع كل في ما المعاون والمنباتات والحيوانات وحذا احس الانشام وأمّان يكون ازليا لاابديا وحومتنع الوجود لان ما ثبت قدم ما امتنع عد مد وا مّا لايكون ازليا ولكن يكون البديا وهوا لانسان والملك - تغسير كبيوجل بيخم صرائ

خد صد توجید، موجودات کی چارشمیں این ان الله وابدی، یا الزرب العزت کے ساتھ مختص ہے۔ دی برائل دابدی موجودات کی چارشمیں این ان اللہ وابدی میان اللہ محترف کے ساتھ محترف ہوں ان برائل مذابدی منہوں ۔ یہ مقتنع الوجود ہے، کونکہ جوشتی ان لی اور قدیم ہو، اس پر عدم طاری ہونا محال ونامکن ہے۔ دہمی وہ موجودات ان لی نہوں فعنی صاوت ہوں قدیم مذہوں، گرابدی اور عیر فالی ہوں ان کو عدم الاحق نہ ہومیساکہ انسان اور طائکہ۔

الم کے کلام سے وامنے ہوگیاکہ روج انسانی ابدی اور فیرفانی ہے یہی مذہب محتق دمنعاد سے ۔ بھی مذہب محتق دمنعاد سے ۔ قرآن کریم اور احادیث بنوی اس پر شاہد ہیں اور مہی قول موج ہے ۔ اس مسلکہ کی وضاحت حیار رزفیہ کے اثبات میں اور دسگر مقاملت پر کی جائے گی ایمال مرون اختصاد البطور تہید میان کرنا مقصود ہے۔

مقد مه ثادنید، مماع مرتی کامسکه عذاب دواب قروالے عقیده برمتفرع ہے۔ اگر قبراور مالم برزخ میں اموات کے اجمام و اعضا گل مطرح الے اور اجزار براگنده ہونے کے باوجد حیات برزخیہ ثابت ہوم ائے توسماع کا اثبات مجی ممکن ہے، درمذ رہے ممکن نہیں ،کونکم سلام وکلام کا سننا اوسمجنا بغیر حیق کے مکن نیں ہے اور اگراس بوسیدگی اور براگندگی اور تغیر و تبدل کے باد جود عذاب و تواب کا احساس وادراک الم عذاب اور راحت قواب کا شعور وادراک ہوسکتا ہے ، توزائرین کی معرفت اوران کے سلام دکلا م کاسماع وہم بھی ہوسکتا ہے۔ بہی وم ہے کہ عذاب قبر کے منکرین سماع اموات کے بھی منکر ہیں اور عذاب و تواب قبر کے قائل بعنی اہل اک شف داجمات سماع اموات واہل قبور کے بھی قائل ہیں۔ نیزان دونوں عقیدوں کا اصل و فرع ہونا اور باہم مثلازم ہونامعتن لدکے بیش کردہ وجو واستدلال سے روزروش کی طرح حیاں ہوا نے گا۔

مُقدم من قالت ، حیات برزخ اورکفاروسشرکیین اوربعض عاصی وگنه گار مومنین کے لئے مذاب اور اہل طاحت و مغفور مومنین کے لئے قواب تمام اہل استنت والجماحت کے زود کام تنظیم مذاب اور اہل طاحت و مغفور مومنین کے لئے تواب تمام اہل استنت والجماحت کے زود کام تنظیمین اور تمام ترفخالفین و منگرین بعد اور تا ہے ، بلکواس نظر میر پرتمام سلما نان خوالفرون توارخ میں اور تمام ترفخالفین مرف معتزل اور توارج بی بیا ہوئے جنموں نے مومنین کے اجماعی عقیدہ کی نمالفت کی۔ نیز مخالفین مرف معتزل اور توارج وروافعن ہیں اور و م بھی سب مخالفت میں متفق تنیس ہیں ، بلکوان میں سے بعض اہل السنت کے مہول بیل میں جیئر تھر بچات ملاحظ مہول:

ا- علام سنى عقائد مين فرماتے بين عذاب القبوللكا فوين ولنعض عصاة المومنين والتغيم لا حل العامة في القبور بما يعلمه الله تعالى ويوميد لا وسوال منكرونك بو تابت بازل دلائل المسمعيند وغذاب قرتمام كفاراور بعض گنگار مومنين كے لئے اورانعام و تواب ابل طاعت مومنين كے لئے جس طرح كم الدّ تعالى ما تا ہے اور ميا ميّا ہے اور منكرونكرونكركا قرب سے سوال كرنا دلائل سمعيرسے امت سے .

۲- ملامرتفازانی نے اس کی شرح میں فرایا وانکو ذالک بعض المعتولہ والووافض المعتولہ والووافض المعتولہ والووافض المیت جماد لاحیوۃ لہ و لا ادراک فقعت بید محال ۔ شرح عقائد لشفی صک ۔ (اورلیفن معتولہ اوراففیول نے ال امور کاس بنام پر انکارکر دیا ہے کہ میت ہے مہاں جماد ہے نہ اس میں حیارہ ہے ۔ اس میں حیارہ ہذاوراک الذا اسے عذاب وینامحال ہے ۔

۳- علامربن مجرفتج الباری شرح البخاری میں امام ابخاری علیہ الرجمة کے قول: باب ماجاء فی عذاب القبر کے تحت فرواتے ہیں ، واکتفی با تبات وجودہ خلا خالس نفاہ مطلقا من المحوادج وبعض المعتزلہ کھنواد بن عمود بسٹر الموسیی ومن وافقها وخالف فی ذلا المحوادج وبعض المعتزلہ وجیسے احمل المسنت وغیر هم - فتح الباری جلد خاسس ۔ صسک المام بخاری نے صرف اثبات عذاب تر بر اکتفاکیا ہے تاکہ ان خار بہول اور لعبن معتزله کار دکری بہول سے مطلقاً عذاب قبری نفی کی ہے جیسے کر مزار بن عمر واور بشرمری اور ان دولوگ بمشرا بی جنول سے مطلقاً عذاب قبری نفی کی ہے جیسے کر مزار بن عمر واور بشرمری اور ان دولوگ بمشرا بی بن اک مخالفت کی ہے۔ بنا میں اکا کہ خالفت کی ہے۔ کاری میں فرماتے ہیں ، قد تفا حوت الدّ لائل من المدن من المدن المدن من المدن من المدن المدن المدن من المدن المدن المدن المدن المدن المدن المدن المدن و برا ہیں شوت عذاب قبر برتم فق من المدن المد

۵- علامرمینی عمدة القاری شرح بخاری میں رقم طراز ہیں: اثنبات عذاب القبو وهو مذهب احل السنت والجماعت وا منكوذ الك صوادبن عسو و وبشراً لموسي واكثر المتاخوین من المعتزلد- عینی شوح بخادی حبلد لابع صالا

عذاب قبر کا اثبات اہل السنت کا مذہب ہے۔ صرار بن عمرو ، بشرمرسی اور اکثر متافرین نے اکس کا انکارکیا ہے۔

لا يشخ محقق عبرالحق محدّث دَبلوى قدس سرّة العزير لمعات سرّح مشكرة بين باب عذاب المعتبر المعات حبلدا قل المسلما

دجكد لعض مبتدعين معتزله اور رافضيول نے مذاب قبر كا انكاركيا، مالانكه عذاب قبرشه كور روايات سے ثابت ہے جن كا قدر مشترك صرفوا تركو بہنچا ہوا ہے اور تمام سلف صالحين كا مخالفين كے پيدا و نے سے پہلے اس المربر إتفاق واجماع تھا، اس ليے مؤلف شكوۃ نے عذاب قبركے اثبات كواجم سمجما اور اس كے لئے الگ باب اور عنوان قائم كيا -

2- ملاً على القارى مرقاة شرح مشكوة مين فرات ين : قال النووى مذهب احل الشنت اثبات عذاب المقبودة د تفا حديث عليه الادلية من الكتاب والسينة - مرقاة جلد ادل - معك المقلم ادل - معك المعلم المعلم

را مام نودی نے فرطیا ہل انسنت کا مذہب میں ہے کہ عذاب قبر ثابت ہے اور آیات کلام مجیدا درا ما دمیث رسول مقبول صلی النّر علیہ وسلم اسس پرشفق ہیں ،

م-امام سيولى شرح الفندورين فرات بين: عذاب المتبوعوعذاب المسبونغ (الله ان قال) و محلّه الروح والبدن جميعا بالمّعناق اصل السنت وكدن االعقول في النعيم - شوح العددور صيّع

د عذاب قبر مذاب برزخ ہی ہے اوراس کا محل دمتعلق باتفاق اہل السنت روح و بدن دونوں ہیں - درتنامیم اورثواب قبر میں بھی اہل السسنت کا ہی قول ہے ،

ان ملما اسلام اور مقتدایان انام کی تصریحات سے واضح موگیا کہ قبراور عالم برنی میں حیات اور عذاب و تواب البالسنت کے نزد کیب بلکہ فہور مبتدمین اور خروج منالفین سے قبل تمام است سلّم کے نزد کیب متعنی ملیداور اجمامی نظریہ ہے اور اس میں عرف بعض معتزلدو خوارج اور چندرالفیوں نے مخالفت کی ہے۔

تنبید ، سماع موتی کے لئے تہیدی مقدّم کے طور برقواتنا قدر کا فی تھا، گریج کم مذاب تر مزات خوما کی مقصودی مجث ہے اوراس کا ٹہت گویا بعینہ ٹبوت سماع ہے اس لیتاس مقدم کو اجمال کی بجائے تفعیل کے ساتھ بیان کرنا ضروری ہے اور مذاب قروفیرہ کے منگرین تفہ و دلائل یا عقلی شبہات بیش کئے ہیں، ان کا جواب مجی مروری ہے اور پونکہ ان مانعین مذلب قبر اور خالفین اجماع امنت لے اپنے دعوی باطل اور زعم فاسد پر ہوعقلی اور نقل دلائل قائم کئے ہیں، وہی دلائل منٹرین سماع اموات سے اپنے زعم فاسد برپیش کئے ہیں، گویا ان اخلاف نے اپنے اسلاٹ کی اتباع کی ہے۔ مرف عنوان و تعبیر میں اختلاف ہے۔ مقصد اورات دلالات میں پوری مکسانیت پائی گئی ہے، اس کے ضروری ہے کہ ان شبہات کا تفعیلی تقیقی جواب دیا مجاب بوجہ سے امہوں نے عزاب قبر کی نفی کی ہے تاکہ انہیں جومعتنز کہ و فیرو نے پیش کئے ہیں اور جن کی وجہ سے امہوں نے عزاب قبر کی نفی کی ہے تاکہ انہیں جومعتنز کہ و فیرو نے مرفز و اے نظر پر برسے بھی ازالہ ہوجائے اور ان فاسد جنیادوں پر تعمیر کردہ مول پوری طرح مسمار موجائے۔

一年からしているとして

いっちゃくらしゃというであるいとい

and the same of the same

عيد من الأسامة بي المشاركة المالية المرابعة المر

أر فالحد والأساء والمعالمة المال المالية المعالية المعالية المعالية المعالية المعالية المعالية المعالية المعالية

والمناورة والمالية وا

والقروالا ووالماروي والمراد الماران المراد ا

opied Sole Fine William Control

Control Made and the property of the second

CHARLES THE RESERVE TO SERVE

CONTRACTOR OF STATE OF

الإمراضاجية ويتأن

MANUAL STREET

مانعين في وزخيه ورنكرين الشيا فتر مقرست

ملّام ميني فراكم بين واحتجوانى ذالك بقول بعلا لاميذ وقون في هاالهوت الآالموسة الاولى اى لابدن وقون في الجنت موتاسوى الموسة الاولى ولوصال واحياءً في المقبود لذا قوالموس من شين لاموسة واحدة - وبقولم تعالى وماانت مجسع من في القبود فان الغرص من مسيات الآبين تشبيه الكفاد با حل القبود فى عدم الاسماع - وقالوااما من جهدة العقل فا فافرى شخصا يصلب ويبيتى الى ان تذهب اجن الولاولان عدن في من الملت البسباع والطيول وتفرقت اجزارة في حاصلها والبغ منه من احرق حق تفتت وذدى اجزارة المفتة في الرياح العاصفة شمالاً و مبورة و دبول فا قا نعل عدم احيات ومسائلة وعذ البه صئورة و عمدة القال عدم احيات ومسائلة وعذ البه صئورة و عمدة القال عدم احيات ومسائلة وعذ البه صئوورة - عمدة القال على حلالاً المناهد والمناهد وعذ البه صئورة و عمدة القال العلم عدم احيات ومسائلة وعذ البه صئوورة - عمدة القال على المناهد والمناهد وعذ البه صئورة و عمدة القال عدم احيات ومسائلة وعذ البه صئورة و عمدة القال عدم احيات و المناهد وعذ البه صئورة و المناهد والمناهد والمناهد وعذ البه صئورة و عمدة القالولية و المناهد والمناهد والمناهد والمناهد والمناهد والمناهد والمناهد و المناهد و المناهد

خلاصدة وجمد ، مخالفين نے اس قول فاسد پردونقلى اورائك عقلى دليل بيش كى ہے۔ پہلى دليل ارشاد بارى تعالى ہے لايدن وقون فيغا المسعوت الآالسوت الاولى العنى الم جنت من سوائے بهلى بوت كے اور كوئى موت بنيں جگھيں گے اور اگر قبريں عذاب و لواب كے كئے فران برموت دوونعہ وارد ہوگى ندا كي مرتب دليل بانى فران خداوندى و ما انت بحسب من في احتب و لين ايك مرتب دليل بانى فروان خداوندى و ما انت بحسب من في احتب و لين ايك مرتب دليل قبور كوسنا نے والے بهيں بيل اس آبت كريہ بين كفاركوا بل قبور كے ساتھ عدم سماع مين شنب دئي مقصود ہے لينى جس طرح ايل قبور نهيں سفتے ، اسى طرح يہ كا فر بحى نهيں سفتے ، اسى طرح يہ كا فر بحى نهيں سفتے ، اگر قبر بين حيوات ہوتو اوركو

.

وسماع بھی ہوگا۔ المذاکفارگو ان سے تشبید دینادرست نہ رہے گا۔ بیسری مقلی دلیل یہ جگہ ہم ایک ایسے شخص کو دیکھے ہیں جو کہ سولی پرچڑھایا گیاا در استے عرصہ تک اسے سولی پر التی ایک الیا گذاس کے تمام اجزار واعضاً بھر گئے اس میں اس تمام عرصہ کے اندکھی بھی زندگی کوئی ملامت ہمیں نظر نہیں آتی اور نہیں سوال وجواب سننے میں آتی ہے ، المذااس تم کے مشا ہدل کلجد بھی جی چیوٹی ہوں کے میں اور اس کے بالدااس تم کے مشا ہدل کلجد سی جی جی فق اللہ ہے اور بیا واضح مغالطہ ہے اور یہ قول اس شخص کے میں اور اس کے بیٹول اور معد اللہ میں اور اس کے بیٹول اور معد اللہ میں بارسی میں بھی بھی تراسی کے اجزار ان کے بیٹول اور معد اللہ میں بھی بھی تراسی تحف کے تی میں ہے جس کو عبلا دیا جائے ہوتی کو دیزہ میں بات میں اس شخص کا زندہ ذکیا جانا اور اس سے میں اس شخص کا زندہ ذکیا جانا اور اس سے سوال وجواب نہیں اس شخص کا زندہ ذکیا جانا اور اس سے سوال وجواب نہیں قطعی طور پر بواہم ہم معلوم ہے۔

معتزلے دفیرہ کے دلائل اور ان منکرین سماع کے دلائل سے صاف ظاہر ہے کہ دواؤں کی اوا ایک ہے اور منزل بھی ایک ۔ لذا منروری ہے کہ ہم اقلاً مذہب اہل السنت والجماعت اور ساک سلف صالحین کو ادار قاطعة قرآن دسنت سے ثابت کریں اور بعدازاں مخالفین ورنگرین کے اور ساک سلف صالحین کو ادار قاطعة قرآن دسنت سے ثابت کریں اور بعدازال مخالفین ورنگرین کے منہات کا جواب ذکر کریں اکر منگرین سماع موتی کے منہی فاسد کو باطل کرنے کے بعدان کے زوم ہل کا بطلان فرد بخود دوامنی ہوجائے ہلکین اس سے قبل مذاب القبر کے مفہوم وسمنی کی تحقیق مزوری ہے کیونکہ مخالفین کو میمال سخت دھوکہ ہوا ہے۔

Mary and the little of the

and the second second

more was the state of the state of

And the State of t

قبرك تواب عذا كالمفهم

ا- الم ممسيطى فرايا: عذاب القبوه وعذاب المبوزخ ا صيف الحالق بولات الغالب والافكل ميت اذ الدادالله تعذيب المادادب تبواولم يقبر ولو صلب اوغرق في البعواوا كلسة الدواب اوحوق حي صاورما والوذري في المطح و محلدال وحواليات وكذ االقول في النعيم سنوح و محلدال وح والبدن جميعا با تفاق اعل السنت وكذ االقول في النعيم سنوح العدود للامسام السيولمي مشك

ترجراعذاب قرص مراد عذاب برزخ ب ادراس قبر کی طرف معناف وسنوب اس کے کی طرف معناف وسنوب اس کے کیا گیا ہے کواموات کا قبرول میں مدفون ہونا اللہ واکٹرے ورزم میت قبریں مدفون ہوا دہ جرج بجی الدُّفال اسے عذاب دینا چاہے گالسے وہ مذاب جرکا اللہ کا اللہ کے داکھ بنا دیا جا سے ما گا اللہ کا حداث کے دوج و بدن دونوں کے ساتھ ہے ۔ با تفاق ابل السنت اور بین مذہب ومسائل آوا ب

٧- علام تقازاني تأرح مقام لنعي فراتي بين احتى ان العويق في الماء والماكول في بطون العيوانات والمصلوب في المهوا ليدن بوان لعرنطلع عليه -

د پانی میں عرق ہونے والے میت ، حیوانات کی خوراک بن کران کے لبلون میں پینچے والے اور کھلی نفسا میں سولی پر لٹکائے مبانے والے مردے عذاب ویلے مباتے ہیں ،اگرچہ ہم اس پر مطلع مرد کی میروں)

٣- علام خيالى ما شير شرح عقائد ميں فواتے ہيں ؛ وامّا تقال بيا الماكول بخلق نوع من الحيطة فى بعلن الآكل فواضع الامكان كد ودة فى الجوف او فى خلال المبدى فانتما تتا لعرو تستلف ذبلا شعور منّا - خيالى مسك!

رجانوروں کی غذابینے والوں کو ایک طرح کی زندگی عطا کرکے مبانوروں کے بیٹ میں اب دیئے مبانے کا امکان واضح ہے، مبیسا کہ جراثیم اور کیڑے جو کہ پیٹ یا بدن کے خلا ہیں پائے جاتے بیں، ان بیں بعض رنے والم سے وو مبار ہوتے ہیں اور بعض لذت وراحت میں وقت گذار تے ہیں۔ حالا نکہ ممیں شعور نہیں ہوتا کہ وہ رنج والم میں ہیں یا لذّرت وراحت ہیں، حالا تکہ وہ مہارے مدان ہیں موجود ہوتے ہیں۔

المراح على المراح مين فرات بين الموري المتبره و مماينبغ في المعن اب المقبره و عذاب المبرذخ فكل من مات و هومستعتى للعذاب نالرنصيبه منه قبرا ولم يعتبر فلوا كلية السباع اواحرق مي صاور مادًا ولسف في المعواد اوصلب اوعن ق في المبحو وصل الى دوجه وبدن من العذاب ما يعسل الى المقبور كما بالوج ملك في المبحو وصل الى دوجه وبدن من العذاب من العالم من المالمة ورئي بالمرام و المحق مناب قرمناب برزخ كانام م المناسبة و ول م كم مناب قرمناب برزخ كانام م المنام المراح و المحق مناب من المعالم المالمة و والم من مناب المنام المالمة و المنام المالمة و المنام المالمة و المنام المنام المنام المالمة و المنام ال

بدن کو اسی طرح مذاب بہنے جائے گا جس طرح کو قبروں میں عذاب ابل قبور کو بہنچتاہے۔

ان تصریحات سے واشخ ہوگیا کہ عالم البرزخ اہل قبور کو اوران سب لوگوں کو جوعزق ہوئے
یا در ندوں کالقربن گئے یا مبلاکر را کھ بنا دیسے گئے شامل ہے اور ان کے عذاب و ثواب برشمل اور یہ مذاب و لواب و ثواب برشمل اور یہ مذاب و لواب مرف روح کو نہیں بلکہ مبدن کو بھی بہنچتا ہے اور یہ بی خالم رموگیا کہ عذاب رننے
کو عذاب قبرسے تعبیراس لئے کیا جا آ ہے کہ عام طور پرمیتت قبروں میں دفن کے جاتے ہیں۔ المذا
ان عبارات اور اس قسم کی دو سری عبارات میں اس تو ہم کی برگز گئی کشش نہیں کر سرے سے قبر میں عذا
ہی نہیں ،کیونکہ قبر بھی عالم برزخ کا فردیا قسم ہے اور برزخ کا عذاب و ثواب اہل قبور کو اپنی اپنی
قبروں میں بہنچتا ہے ، اور غربی و مغیرہ کو اپنے سے تقربیں۔
قبروں میں بہنچتا ہے ، اور غربی و مغیرہ کو اپنے اپنے سے تقربیں۔

قبراور مالم برزخ کامعنی دمفهوم واضح ہوما نے کے بعداب قبراور برزخ کے عذاب و تواب اور حلیق برز ضیر کے دلائل ملاصظہ ہول :

والمرادر والمحكول مد والدام والدام

حياة رزخيا ورعذا في ثوا عالم رزخ درلائل

آیات ترآنیه ۱

ولیل اوّل؛ قال الله تعالیٰ مّا خطیناتهم اغدقو فا دخلونارًا بر دنمالفین نوح ملیرالسّلام، اپنگناموں کی وم سے غرق کے گئے اور نورٌ آاگ بین اف کئے گئے ۔

<u>دجہ است لال</u> ، دا ، دخول نا رکو عزق پرمترتب کیا گیا ہے اور نفظ فا رسے استعبر کیا گیا جو کر نوری ترتب پردلالت کرتی ہے اور قیام تیامت کے بعد جمع میں داخل ہونا توہت دورہے الذا بمال وخول نارسے مراد عذا برزخ ہے۔

دس ا مزان معلون علیه کا تعلق ابران سے ہے ؟ للذا دخال نار کا تعلق مجی ابران سے ہوگا یعنی جس طرح کر فرق ان ابران کوکیا گیا جن کے ساتھ روح کا تعلق متعا اس طرح آگ میں عذاب ہمی ان ابران کو ہوگا جن سے ارواح کا تعلق ہوگا ، اگر چنعلق کی فوقیت وکیفیت مختلف ہوگی ۔ وحاق بال فوعون صوء العذاب المنا د بعوضون علیما عندوا

وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فوعون اشدّ العداب-

دفرعون اوراس محممتنعین کاسخت تدین عذاب نے احاط کرلیا ، وہ مبیح و شام آگ پر پہشیں کھتے جاتے ہیں اور جس دن قیامت قائم ہوگی الٹررب العزّت ملائکہ کو حکم فرمائے گا کہ فرمو نوں کوشند بدترین عذاب میں داخل کردوئ

علامرابن مجرفتح الباری میں فرواتے ہیں: قال الفترطبی المجمعود علی ان هذا العوض یکون فی البوذخ وهذا حجمة فی تبنیت عذاب المقبو وقال عبورہ وقع ذکر عذاب المدادین فی هذه الآب مبینا مفسوًا۔ فتح البادی ، جلد خامس مت مطبح الفاری ہی المدادین فی هذه الآب مبیر مبینا مفسوًا۔ فتح البادی ، جلد خامس مت مطبح الفاری ہی رعلام قرطبی رعلام قرطبی کی الفار بعوضون علیما سے عالم برزخ میں اس بریہ شرکی جا مراد میا مراد ہے اور یہ آیت کرار اثبات عذاب قربی جت ودلیل ہے ، علام قرطبی کے علاوہ وورسرے علی محدالت نے فرایا کہ اس میں دارا خرت اور عالم برزخ دولوں کے مداب کا واضح اور قفیل بیان ہے ،

الم رازى فرايا احتج اصحابنا بهذه الايدة على اثبات عذاب القبور قالوا الاية تقتضى عرض النّا وعليهم عندوة وعشيًا وليس الموادمنة يوم القيامة لانه قال ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل نوعون اشدّ العداب وليس المرادمن المدني المن عومن النّا وعليهم غد واوعشيًا ما كان حاصلة لهم في الدّنيا فتبت ان هذا العوض انتما حسّل بعد المعوت وتبل يوم القيامة و ذالك بدل على اشبات عذاب القبو في حق هو لاء واذا ثبت في حقم من ثبت في حق عندهم اذ لا قائل بالفصل والعرق - تفسير كبير - حبد سابع صكا "-

خلاصر توجید، ہمارے علمائی کلین نے اس آیت بشر نفرسے عذاب قبر کے اثبات پر۔ استدالال کیا ۔ انہوں نے فروایا اس آیت کریم سے فرعو نیوں پرمبع وشام آگ کا پیش کیا جانامعلوم ہوتا ہے۔ آگ بیان کی پیٹگ تین مال سے فالی نہیں یا قیامت کے دن ہوگی یا دنیا کے اندراور یا عالم برزخ میں - بنت اوّل اس کے میح منیں کہ عذاب افروی کا بیان ویسوم تقوم استاعة ادخلوال فوعون اکشد العد اب میں موجود ہے اور دنیوی عذاب مراد لینااس کے غلطہ کونیا میں میں میں میں میں میں میں النا ایر عذاب موت کے بعد اور قیامین جو شام آگ پر بیش کیا جانا ان کے حق میں قطعاً ثابت میں ؛ النا ایر عذاب موت کے بعد اور قیامت سے بہلے عالم برزخ میں ہے ؛ لہذا یماں سے فرعونیوں کے حق میں عذاب قبر وبرزخ نا میں موادر دوسروں کے لئے مذاب برزخ نا مب موادر دوسروں کے لئے نہو ؛ لہذا سب کے لئے مغداب قروبرزخ اس آیت کرمے سے ثابت موادر دوسروں کے لئے نہو ؛ لہذا سب کے لئے مغداب قروبرزخ اس آیت کرمے سے ثابت موادر دوسروں کے لئے نہو ؛ لہذا سب کے لئے مغداب قبر وبرزخ اس آیت کرمے سے ثابت موادر دوسروں کے لئے دیو ؛ لہذا سب کے لئے مغداب قروبرز ن اس آیت کرمے سے ثابت موادر دوسروں کے لئے دیو ؛ لہذا سب کے لئے مغداب قروبرز ن اس آیت کرمے سے ثابت موادر دوسروں کے لئے دیو ؛ لہذا سب کے لئے مغداب میں قداب میں گیا۔

(نوده) اس آیت کرمیک تفسیر و تحقیق عینی مبلد را بع صطلان مبلد ثانی صیق فول کشور اور کتاب الروح لابن القیم صلای پریمی طاح ظرفر مایش -

ولیل فالت ؛ قال الله تعالی سنعذ بهم مرتدی خرید و الح عذاب عظیم - دمیم عنقریب ان دمنافقین کودوبارعذاب دیں گے ، پیرانسی عذاب عظیم کی طروت و الح ایا ماست گائ

كدى الطبواني وبن إبى عاتم من طويق السدى عن ابى مالك عن بن عباس قال خطب وسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فقال اخرج يا فلان فائك منافق اخوج يا فلان فائك منافق اخوج يا فلان فائك منافق اخوج بن المسجل ناسا منعم فضعم فجاء عمو بن الخطاب ومنى الله عنه وهم يخوجون من المسجل فاختبا منعم حياءً ان كلم ليشهد الجمعية وظن الناس قد الفرفوا واختبواهم عن عمود منى الله عنه ظنوان كانت ملم بعم فعا وعموف خل المسجل فاذالناس لم يعتوفقال له وجل من المسلمين علم بعم فعا وعموف خل المسجل فاذالناس لم يعتوفقال له وجل من المسلمين المستويا عموفة دفتح الله المنافقين فقال بن عباس فعن العذاب الاقل حين اخرجهم من المسجل والعذاب الثانى عذاب القبودك ذا قال التؤدئ عن لمسدى عن ابى مالك مخوة - تفسيوا بن كثير حبل ثانى من المسجل والعذاب القبودك ذا القالى عبلدام ما الموقع البادي

من عدخاس ـ

توجه، فرانی اورا بن ابی مائم نے برسندسدی من ابی مالک مصرت بن قباس رفتی
الدُونها سے نقل کیا ہے کہ رسول اکرم میل الدُولیہ وسلّم نے جورک دن خطبہ دیا اور فرمایا اے فلل انہو کہ وہ کہ کونکہ تومنا فق ہے ، اسے فلال مجدسے نکل جا کیونکہ تومنا فق ہے ، پس مبرد شریف سے منا فقین کے جندا دمیوں کو نکال دیا اور انہیں رسواکیا جمعنرت فرین الخطاب رفتی الدُّونه میں اس قت آئے جب بروگر مول کوئی سے چیب گئے ۔ اس شرم سے کہ میں جو میں فر جب بروگر ول کولوٹ رہے بیں ۔ اوھر منا فق یہ مجمعتے ہوئے کرفتر میں دائے رسی کا میں جو میں کوئی میں ۔ اوھر منا فق یہ مجمعتے ہوئے کرفتر میں دائے رسی کا می جو بروئی کوئی ہوئے ۔ جب صفرت فرانی میں اور انہیں کوئی جو بروئی کوئی ہو گئے۔ جب صفرت فروٹی ہوئے ۔ جب صفرت فروٹی ہوئے ۔ جب صفرت فروٹی ہو گئے ۔ جب صفرت فروٹی ہوئے ۔ جفرت میں دان میں کوئی میں کوئی ہوئے ۔ جفرت میں دانہ سے ایک معمالی نے کہا ، تنہا رہے گئے میا انٹر تعالی نے منا فقین کو رسواکر دیا ۔ حضرت میں الدُّر بن عباس رمنی الدُّر تعالی فنہا نے فرایا ۔ یہ جہ منا فقین کو رسواکر دیا ۔ حضرت میں واللہ میں میں اسی میں الدُّر تعالی فنہا نے فرایا ۔ یہ جہ منا فقین کے لئے پیلا عذا ب جبکا نہیں ذلت در سوائی کے ساتھ می ونوی سے نکالاگیا اور دو مرا عذا ب ، عذا ب قرب ہے ۔

عن العسن سنعن بهم مرتین عذاب الدنیاوعذاب القبروقال الطبری والاغلب ان احد ی الموتین عذاب القبروالاخوی تختیل احد ما الموتین عذاب القبروالاخوی تختیل احد ما الموتین مذاب القبروالاخوی و کنذا فی ارشاد اوا لسبی اوالعشل اوالاذلال - فتح السالری - جلدخامس مستن و کذا فی ارشاد السالری للقسطلافی جلد ثانی مسئ -

د حفرت صلیمی سے منعذب من تین کی نسیروی منقول کے کمراد عذاب دنیااور اور عذاب قبار مناب دنیااور اور عذاب قباب عذاب قباب قباب عذاب مناب قباب عذاب تجراورد دسری بارکے عذاب سے پہلے ذکر کردہ عذابل مین معبوک ، قبد، قبل یا ذکت ورسوائی میں سے کوئی ایک مذاب مراد ہے ۔

الغرض اس أيت كرير العلى طور برعذاب برزخ وقبرابت بوكيا-

وليل رائع: قال الله تعالى دبّنا امتنا انتنتين واحييتنا انتنتين فاعتوفنا بذبوبنا فعل الى خوج من سبيل.

داللہ تعالی نے نارِ جہتم میں مجلنے سرنے والے کفار کی طرف سے وکایت کرتے ہوئے فرمایا۔ اے ہمارے رب تونے ہمیں دو بارموت سے دو جارکیا اور دو بارزندگی عطاکی۔ بس ہم نے اپنے گنا ہول کا احتراف کرلیا۔ کیا ہمارے لئے مذاب جہتم سے بڑے شکنے کاکوئی راستہ ہے۔

(۱) امام رازی رحمت البرعليه است كريم كري كويت فراك بين: احتج اكتوالعلماء بهان ها الله و في البات عذاب القبو و تقويوالد ليل التهم النبتوالا نفسهم يستن و الواربنا المتنا الفنتين فاحدى الموتين مشاهد في الدّ شيا فلا بد من البات يول على اخوى في القبوحي يصبي الموت الذي يحصل عقبيها مودًا ثانيا و ذالك بيدل على حصول الحيواة في القبود الى، وبيانه ان المذكور في الآية ان الله اما تهم و ففظ الاماتة مشووط بسبق محصول الحيواة اذلوكان الموت عاصلا قبل هذه الحالة المتنع كون هذا الماتة والا لنم تعميل الحاصل وهوم ال وهذا بخلاف توله تعالى كنتم امواتا فاحيا كمرفاق المدكور في هذه الآية اختم كا فؤال والما والميس فيها ان الله اماتم من تين وقدل بينا ان الفنا الاماتة لا يصدى الاعند سبق الحيواة و فغه والعراق و استعمى بقد و مدا المنتهى بقد و مدا المنتهى المنتهى بقد و مدا المنتهى المنتها و لياتى بعض المناحث المنتهم المنتهم من تين وقدل بينا ان الشهمة الثانية من ولين بعض المناحث المنتهد المنتهم من تنين وقدل بينا المنتهمة الثانية عن المنتهد المنتهمة الثانية عن المنتهد الله المنتهد الم

مرجی و معن : اکثر علمار کرام نے اس آیت کریم سے عذاب قبر اور حیاۃ برزخیر کے تُہۃ استدلال کیا ہے تقریر دلیل یوں ہے کہ ان لوگوں نے اسپے سے وو عدد موتیں ذکر کی ہیں جبکہ انہوں نے کہا اے ہمارے رئب تونے ہم کو دو دفعموت سے ہمکنا رکیا۔ ان دو میں سے ایک موتون کے اندام موئی تاکراس تونیا کے اندرمشا میرہ سے معلوم ہوئی المذار و در رئی توجوۃ قبر کے بعد تسلیم کرن لازم ہوئی تاکراس

زندگی عبد ماصل ہونے والی ہوت موت ناتی بن سکے اور موت ناتی کا بغیر مبقت حیوا ہ کے تقیمی نمیں المذا قبر میں حیوا ہ تابت ہو مبائے کی اور حیوا ہ قبر کے شہوت کا بیان برہے کہ آبت میں وضاحت سے فرایا گیا ہے کہ الٹر تعالی نے ان کو فوت کیا اور فوت کرنا یا موت طاری کرنا دامات مشروط ہے سبق حیوا ہ کے ساتھ بغیر تقدم حیوا ہ کے اما تت متصور ضیں ہوسکتی ، کیونکہ اگر حالت امات دار وسل ما میں کورنے سے پہلے موت ماصل ہوتو بعد میں وار دہونے والی مالت کوامات کہ ناممتنع ہوگا ویش محمد سے میں ماصل لازم آئے گی ،کیونکہ امالت پروہی موت معرف برقب ہونی ہے ہو کہ بہلے ماصل ہے، تو اب دوبار دوبار وست طاری کرنے کا کیام طلب ؟

موست سے تعبیر کردیا گیا ہے جس طرح کہ کمنتم احوا تا فاحیا کسم بیں بینی مالت کوامات د علق موت) سے تعبیر کردیا گیا ہے جس طرح کہ کمنتم احوا تا فاحیا کسم بیں بینی تم پیملے مردہ تھے ، بھر بیم فیر ترکی کوئٹی توامام داڑی ہے اس کا بواب ویت ہوئے فرمایا کہ یہ آیت کمنتم احوا تا فاحیا کم سے مختلف ہے ، کیونکہ اس آیت میں فرمایا "تم مردہ تھے بہم نے تم کوزندگی عطا فرمان " بیز نہیں فرمایا کم التہ لاف اس آیت میں موت کو بدیا فرمایا مجلات اس آیت اور بم وامنح کر جیکے بیں کہ ماشت بغیر تقدم جائے ہم کمال ان پردود فعہ موت طاری کون کا بیان ہے اور بم وامنح کر جیکے بیں کہ ماشت بغیر تقدم جائے ہم کے متعقود نہیں ہو کتے ؛ لذا و دونوں آئی توں بیں فرق ظامر ہوگیا ادر بی تقریر علام معنی نے بھی عمد القاری حبار بیان فرماتی ہوگیا در بی تقریر علام معنی نے بھی عمد القاری حبار بیان فرماتی ہے۔

علّمہ عینی اورا مام رازی کی تقریروں سے اس آیت کر کمیسے حیواۃ برزخیر پرات دلال کی قیقت وحقا بنت روزروشن کی طرح وامنح ہوگئ کے کسس استدلال پر کچی شبات ہیں ان کا جواب امام رازی ہی کے بیان سے شبۃ انیر کے جاب میں ذکر کیا مبائے گا۔

ولبرخ مس: قال الله تعالى يثبت الله الدن من منوبالقول التأبت في الحيواة الدنياوني الاخوة -

مترجمه : ثابت قدم ركمتاب الله تبارك وتعالى ايمان والول كو تول ابت اور كام حق

المحكف والعصواة ونياا ورحيواة الخرس مين

معراستدلال و اس أيت كرميمين ا حاديث بنويه على مما جهما الصلوة والسلام اور تقريح محدّثين ومفسرين كح مطابق مومن كوقبر كحه اندر ثابت قدم ركھنے اور اسے ميچ جوابات وييخى توفيق عطا فرانے كا بيان ہے تأكہ فرشتوں كى فير مالؤس اورا مبنى ڈراؤتی شكليں اور قبر كى تنهائى اور وحشت اسے ميچے جواب وسينے ميں مانغ د موسكيں۔

لنداس آیت کریرسے مجی حیوا ہ قبر کا نبوت والتے ہوگیا اور مزید تفصیل اور تحقیق اس استدل کی اما دمیث بنویہ کے ضمن میں آمائے گی۔

وليل ساوس: ولاتعتولوالس يقتل في سبيل الله اموات بل احياء ولكن لاتشعَرون -

ر وہ لوگ جواللہ تعالیٰ کے راستہ میں تتل کئے گئے ہیں، انہیں مردہ ند کہو، بلکہ وہ زنرہ ہیں، لیکن کمتیں ان کی زندگی کاشحر نہیں)

وليل سارلع و ولا تعسبن الدنين قتلوا في سبيل الله اموا ما بالدامياء والمعارف من وفي الله من وفي الله من في المنظم الله من في المنظم الأخوت عليمم ولاهم يجزيزن و

ِ مترجمہ ، اور ندگان کُرو مردہ ان لوگوں کو جو کہ اللہ تعالی کے راستے میں قتا کھے گئے ، بلکردہ زندہیں اپنے رب کے ہاں رزق دینے جاتے ہیں بنوش ہیں انعا مات پر جواللہ تعالی نے انہیں اپنے فضل سے مطا فرمائے ہیں اور وہ شہدام اپنے کچیلوں کی وجرسے نوشیاں مناتے ہیں جوابھی ان سے نہیں ملے کم ان پر کچی خوف اور حزن نہیں ہے۔

حجه استد لال - ان دونول آیات کرئمیسے بھی حیواۃ قبرادر تواب عالم برزخ نامہے کیونکہ میل استد لال - ان دونول آیات کرئمیسے بھی حیواۃ قبرادر تواب عالم برزخ نام ہے کیونکہ میلان جماد میں کھار خات میں نام بھی نام بھی اور اُخودی حیات سب کوماصل ہوگی لمذاشہ اُ

کے لئے ہوجیات اسس مقام بر ایت کی تی ہے، وہ حیات برزخ وقبر ہے۔ نیز ہولوگ انجی ان کے ماتھ لائی نہیں ہوئے۔ ان کے انجام اور صن عاقبت بعنی خوت وہراس اور غم و اندوہ سے عفوظ ہونے کی وجہ سے نوش ہونا بھی ہمارے وعویٰ کی روشن دلیل ہے، کیونکہ میدان کشر میں ترسیمی اکسے ہموں گئے ہوں گئے مول گئے ہوں گئے مول گئے ہوں اور اسکی ہے متعدا جہم کیسے متعدر ہوسکتا ہے۔ نیز بعد ذقون اور جماآ ما ہم اللہ سے تواب قبرواضے ہے۔ نیز محض رومانی زندگی ہرایک کی مجد میں اسکتی ہے میں اکسی ہے میں اسکتی ہے میں اور نامی کرندگی اگر ہوں کے انفصال اور بدن کے مائی کا موروح کے انفصال اور بدن کے اور ایک نامی بائی گئی ہے لئوا ورفتہ میں موسے دن روح و مسم دولوں کی زندگی پرناطق ولیل ہے اور نشا ہما دق رتف می مظمری اور فیا وی فی میں موسے دن روح و مسم دولوں کی زندگی پرناطق ولیل ہے اور نشا ہما دق رتف می مظمری اور فیا وی فیا میں مولو خطر فرما میں مولا خطر فرما میں۔

وليل ثامن إ واستل من ارسلنا من تبلك من وسلنا أجعلنا من دون

الرحلس آلمهة بعيدُن توجمه، اورآب ان رسولوں سے دریافت کرلیں جوہم نے آب سے بیلم معوث فرائے، کی ہم نے رب رحمٰن کے علاوہ ایسے معبود بناتے ہیں جو قابل عبادت ہول -

وجدات دلال، الدتعالى البخوب سلى الشرعلية وسلم كوسم ديائه كريك رسولون سائنداد فرالين اوران سائندا ورسوال بغيران كي حيواة كم مكن نمين ويزير سوال داتركيف لعنى دار دنيا مين تحقيق وحيدا ورنغى شرك كے لئے ہے المذا خروى زندگى براس كامحمول كرنا بحى بالل بهت و عالم برزخ ميں انجيا رورسل عليم السلام كے لئے حيواة تابت بوگئى و حوالمطلوب في هذالمقام و دو والمطلوب في هذالمقام و دو والى قرآن كريم مين موجود بين و فو طوالت سے انہيں اور ان كے وجود السرلال كو رہے دالى قرآن كريم بين موجود بين و فو طوالت سے انہيں اور ان كے وجود السرلال كو يہاں درج منهيں كيا كيا ؟ العبقر عربی رساله بين قدر معتدبه زائد ذكر كيا كيا ہے -

كَاد يُثِ نَبُوتِ على صَاجِهُ الصَّاتِ وَالسَّلامِ

(1) اخرج البخارى عن عائشة ديني الله عنها قالمت قال دسول الله صلى الله -

وسلّم- عذاب القبرحق- شوح صدور من - مشكواة باب اثبات عذاب القبوص الترعم وسلّم عذاب الله على الله عليه ترجم وصفرت عائشه صديقه رمنى النه عنه الدّعليم وسلّم فرمايا عذاب قرح بهد و وسلّم فرمايا عذاب قرح بهد و

(م) اخوج الشّخان وبن النشية عن عائشة رضى الله عنها انّ النبّى صلى الله عليد وسلّم قال انّ الما لقبور وحد تذبون فى قبورهم عذا بالشمعم البيها مم وكدذا عن ام مبعثر قالت يارسول الله وانتهم ليعذ بون فى قبورهم قال نعم عذا بالسمعم البيها مم - كمّا ب الرفح لا بن القيم مسّد .

ترجمہ بنجاری مسلم اور ابن ابی شید بنے حضرت عائشہ رمنی اللہ عنیا سے روایت کیا کہ نبی اللہ صلی اللہ عنیا سے دوایت کیا کہ نبی اللہ صلی اللہ علیہ و ملے سنتے ہیں اور اللہ صلی اللہ عنہ معضرت ام مبشر رمنی اللہ عنہ اللہ عنہ بی حضرت ام مبشر رمنی اللہ عنہ اللہ عنہ اللہ عنہ بی حضرت ام مبشر رمنی اللہ عنہ سے دوایت ہے۔ انہوں نے عراب دیاجا تا ہے جس کو چارا اللہ کیا اللہ عنور عذاب دیاجا تا ہے جس کو چارا با مبین ایسا عذاب دیاجا تا ہے جس کو چارا با سے جس کو چارا با مبین ایسا عذاب دیاجا تا ہے جس کو چارا با مبین ایسا عذاب دیاجا تا ہے جس کو چارا با مبین ایسا عذاب دیاجا تا ہے جس کو چارا با مبین ایسا عذاب دیاجا تا ہے جس کو چارا با مبین ایسا عذاب دیاجا تا ہے جس کو چارا با کا مبین ایسا عذاب دیاجا تا ہے جس کو چارا با کیا کہ مبادل کے مبادل کیا کہ کا کہ مبادل کیا کہ مبادل کیا کہ مبادل کیا کہ کا کہ کا کہ مبادل کیا کہ کو کہ کا کہ کو کہ کا کہ

(٣) اخرج بن ابی شیعیة والشیخان عن بن عباس دی الله عنها ان تسول الله صنها ان تسول الله صنه الله علی و در ایع قربان فکه بو الله صنه الله علی الله علی الله علی الله علی الله علی الم احدها فکان لا بستنت کا من البول و اماالا خرف ان بیشی بالنمیمة تعراخان جربیدة رطبة فشقها با شنین فجعل علی کل قبو واحدة فقالوا با دسول الله لعرفعلت هذا قال لعله محفف عنها مالم بسیسا - کتاب الم وحص بخادی شریف - بار عذاب الم تبر مشکرة شریف -

نرجمہ ۱ ابن ابی شیبراورامام مجاری وا مامسلم نے مصرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنما سے روایت کیاکہ انحصرت صلی اللہ علیہ وسلم دوقبروں پرگزرے اور فرما یا کہ ان دوقبروں والوں کو عداب دیا عبار ہاہے اوکسی ایسے جرم میں غراب نہیں دیتے عبارہے جس سے بجیاان کے لیے مشکل تھا۔ ان میں سے ایک پیشاب کے جینیٹوں سے اپنے آپ کو نہیں بیا ہمتاا در دور احیفلیا کھایا کرتا تھا۔ بچراکپ نے کھجور کی ایک شاخ کے کراسے دوحقوں میں تفسیم کردیا اور مرایک قبر پالیک حصقہ رکھ دیا معابر نے مرض کی جناب نے اس طرح کیوں کیا، تو آپ نے فرمایا جب مک میروونوں محصفہ دشک نہیں ہوں گے ، امیر ہے کہ ان کے عذاب میں تخفیف کردی مائے گی۔

(۷) قال عليه الصّلوَة والسّلام العّبروه ضة من دباض الحبنة اوحفرة من من حض البيزان - دواة السّرمذى عن الى سعيل والطلبوائى عن الى هربية - نبولس صرّ وشرح عقادًد مشكوة شريف بإب البكاء و الخوف -

ترجمہ، رسول الله صلی الله علیہ دستم نے فروایا قبر جبتت کے باغات اور سبزہ زاروں میں سے ایک گڑھا۔ سے ایک گڑھا۔

ره ، قال عليه الصدة والسلام اذااقبوالميت اناه ملكان اسومان اذرقان يقال الحد ها المنكوولة خوالنكيونيتولان ماكنت تفعل في هذا الرجل فييقول عوعب الله ورسول اشهدا قلا الله واق محمدا عبد لا ورسول اشهدات لا الما الآالله واق محمدا عبد لا ورسول المنقولان قد كذا في الله واق محمدا في سبعين تترينود له فيه فينا له نم فيقول هذا يفسح له في قبوه سبعون ذراعا في سبعين تترينود له فيه فينا له نم فيقول الدجع الى اعلى فا خبوهم فيقولان له نم كنومة العروس المذى لا يوقظ ما الداحب الهله المديدة في بيعته الله من مصنع والله وان كان منافقا في المسمعت الناس يقولون قولاقلت مثله الاادرى فيقولان كما نك تقول في فالمنافق فالمنت مثله الدوم المنافق عليه فيلتم عليه حتى تختلف اضلاع مفلا يوال فيها معذ باحتى يبعث الله من مصنع مد ذالك و دواة المردى ابن ابى الدنيا والبيه في معذ باحتى يبعث الله من مصنع مد ذالك - دواة المردى أبن ابى الدنيا والبيه في موان مساكلة بو الدية المردى من من مساكلة و والية المردى من مساكلة و والية المردى من مساكلة و والية المردى مساكلة و والية المردى مساكلة و والمناه المناه عن مساكلة و والية المردى مساكلة و والية المردى المناه على مساكلة و والمناه المناه على مساكلة و والية المردى مساكلة و والية المردى المناه المناه على مساكلة و والمناه المناه على مساكلة و والمناه المناه على مساكلة و المناه المناه المناه على مساكلة و المناه المناه على مساكلة والمناه المناه المناه على مساكلة والمناه المناه المناه

ترجمہ، رسول اکرم سلی اللہ علیہ دسلم نے فروایا جب میت قبریب رکھا جا آ ہے، تواس کے پاس دوفر شقے سیاہ رنگ نیلگوں آنکھوں دائے آتے میں، ان میں سے ایک کومنکرادر دوسر

كونتير كمقيل يبسوه دولول متيت كوكت مي كه تواس ذات اقدس درسالته أب سلى المرعليم ولم ك يعتقل كانظر مياور عقيده ركحتا تها، وه مواب مين كهتام وه الند تعالى كعبد خاص اور رسول بين الشهدان لاالمه الاالله وإن محمّداعيد؛ ودسوله يس وه دولؤل فرشّة كت بين مېم پېلدېي مباسنتے تھے که آواس طرح کے گا-اس بندهٔ مومن کی قبر میں میار د ں طرف سترستر بابتد وسیع كردى مائے گئ ميراس ميں اورانيت اور دوشنى بيداكر دى مائے گى اوراسے كما حاتے كا، أرام كروبيس وه كے كاميں اپنے اہل وعيال كى طرف مبامّا ہوں اورانہيں اپنى كاميا بى اور حسن انجام كي خبر دیتا ہوں، بس وہ فرشتے کہیں گے تواس ابن نوبیا ہتا کی طرح اپنے مسکن میں ارام کر جسے سولتے اپنے مجوب ترین ابل کے کوئی اٹھانہیں سکتا ۔ لیس و شخف اس طرح آرام میں رہے گا، حتیٰ کہ اسے اللہ تعالى اس آرام كاه ص قيامت كواشمائ كار أكرميت منافق سوكاتو فرشتول كوجواب ميس ك كا میں نے لوگوں کو کھیے کئے سنا، تومیں نے ویسے ہی کہ دیا ، میں تقیقت حال سے بے خبر موں فرشتے كيس كرمم على سے بانتے تھے كدتواكس طرح كے كا-بس زمين قركومكم ديامائ كاكداس برسكوم اوراسےداد ہے۔ بین مین اس براس طرح مل جائے گی کماس کی بڑیاں ایک ووسری میں متس مبائيل كاوروه بميشة قبر مين مذاب دياحاتا رب كانحتى كوالله تعالى است قبرس قيامت كيون

(۱) عن المبواء من عاذب وضى الله عنه عن دسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا تيه ملكان فيجلسانه في قولان له من رّبك فيقول ربى الله فيقولان الدين فيقول صوف فيقول دين الاسلام فيقولان ما هذا الرجل الدي بعث فيكم فيقول هو دسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولان له ومايد ديك فيقول قرء مت كتاب الله فآمنت به وصد قت فذالك توله يثبت الله المذين آمنو بالقول الثابت في الحيواة الدنيا وفي الآخرة قال فينادى مناد من السماء ان صدى عبدى فافر شوء من الجنة والبسوة من الجنة وافتح اله ، بابا الى الجنة فيفتح عبدى فافر شوء من الجنة والبسوة من الجنة وافتح اله ، بابا الى الجنة فيفتح

قال فيانثيه من دوحها وطيبها ويضبح له فيمامد بصوه والمالكا فوفذكر موت الله و يعاددومه في جدد وياسيه ملكان فيجلسان فيقولان من ربك نيتول عاد هاد لاا درى فيقولان مادينك فيقول عاد عادلاادى فيقدلان ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيعتول هاد ها لا ا درى فينادى شاد من السماءان كذب فا فوشولامن الناروالبسولا من النَّاروافتحواليه بَابُّا الى النَّارقال فياسِّه من حرجا وسمو مهاقال ويضيق عليه قبري حتَّى تختلف نيه اصلاعه تفريقين له اعلى واصم معدم زيبة من حديد لوضوب بهاجبل لصادتوابًا فيضرب بعاضوبة بسمعا مابين المشوق والمغهب الآالثقلين ضيصيوتوا بُاتْتريعاد فنيه الروح- دواة احمد والجوداود- مشكلة بابعذا العتر توجمه : براربن عازبُ رسول اكرم ملى المدعليدة الم سعدوايت كرتے ميں كرمنيت كوقبر میں د فن کر دیا ما آ ہے تواس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں جواس کو مٹھا دیتے ہیں کہتیاں کہ تیرار مجل ے، وہ کتا ہے میرارب الندہے ، وہ پو چھتے ہیں تیرادین کیاہے، وہ کتا ہے میرادین اسلام ہے-وه دریافت کرتے ہیں کرتواس ذات کے متعلق کیا عقیده رکھتا ہے ہوتماری طرف معوث فرمائے گئے ليس وه كتاب كريم اللَّه ك رسول بين - فرشت لوجيت بين كر تجي كس طرح معلوم بوا- وه كتاب مي ف كتاب المركور شعاء اس يرايمان لايا ورتعدين كي بس يرم وعده المرتعال كايتبت الله السذين آمنو العنى الدّتعالى تأبت قدم ركمتا سم ايمان والول كوحيات دنيا اوراً خرت مين -تول من اور كلام ابت ك ذريع حصور ف ارشاد فراياب أسمان سے ندا دين والا ندا ديتا ہے کہ میرے بندے نے ہے کہ اہے، اس کے لئے قبر میں جنتی فرش کیجیاؤ، اس کوجنتی لباس بیناؤ اور اس کے لئے حبنت کی طرف سے ایک دروازہ کھول دو، میراس کو بنت کی ٹوشبوئیں اور پاکیزہ بوائين پنيتي بين اوراس كى قبرىي حرّنكاه كى وسعت پيداكر دى جاتى ہے-بعدازال آب نے کا فرک موت کا ذکر کیا اور فر مایا کہ قبر میں اس کی روح کواس کے جسم

كى طرف لولما ياجامات اوراس كے باس دو فرشت ات بين ادراس بھاديت بين اور كت بيترا رب کون ہے وہ کتا ہے افسوس افسوس میں نہیں مانا ، پھروہ استفسار کرتے ہیں کہ نزادین کیا ہے؛ دہ کہتا ہے اونسوس افسوس کیں نہیں جانتا ، دہ پھر موال کرتے ہیں پڑتھ ہوتم میں معوث ہو يركون بي ؟وه كتاب افسوس افسوس مين مين مبان بيس أسمان سه أواز دين والا أداز دينا ب اورا علان فرماتا ہے کواس سے تکذیب کی اور غلط بیان کی ہے، اس کودوز خی جیونا اور دوز خی لباس دے دوادراس کے لئے آگ کی طرف ایک دروازہ کھول دو بیں اسے دوزخ کی گری اورزمر لی بوا بمغیق ہے۔ انخصرت ملی الله علیہ ولم نے فر مایا اس پر قرکوت نگ کر دیا ما تا ہے، حتیٰ کواس کی لیسلیاں باہم ایک دومری میں داخل ہوجاتی ہیں۔ پیراس پرایک اندھااور برافرشت مقرر کیا جاتا ہے جس کے پاس نوہے کا ایک گرز ہوتا ہے جس کے ساتھ اگر پہاڑ پھی ایک سرب لگائی جائے و دہ خاک بن جائے، وه فرشة اس گرز كے ساتھ اسے مارتا ہے ستی كدوه صرب مشرق دمغرب تك كى تمام اشيار كون زديتى ہے، سواتے جن اورانسان کے، بس وہ کافرخاک کی طرح موم اتا ہے، بھراس کا بدن ممل کرکے اور بحفرے اجزأ كوجم كركے روح كواس كى طرف لولا يا جاتے۔

(2) عن دُميد بن ثابتُ قال بينادسول الله صلى الله عنيه وسلم في حاكط لبنى النجار على بغلته له ويخن معد اذهادت مع فكادت تلقيه وا داا تبرستة او خسسة فقال من ليعرف اصحاب هذه القبود قال دجل الأقال فمتى ما توا قال في الشرك فقال ان هذه الا مة تبنتلى في قبورها فلولا ان لا تدا فنو لل عوت الله ان يسمعكم من عذاب القبرال في اسمع - دواؤ مسلم - جدد ثاني صن وكتاب الروح صن وفي الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم لولاان لا تدا فنول عوت الله ان يسمعكم من عذاب القبر ما السمع - كما ب الروح صف

توجمد ؛ زیدبن ٹا بت فرواتے ہیں رسول فلاصلی الدّعلیہ وسلّم بنی نجا رکے باغ میں اپنے ورازگوش پرسوار ہو کرتشر لیف لے جارہے تھے اور ہم بھی آپ کے ساتھ تھے ، جبکہ آپ کی سواری بر

الدرأيت منذالليلة عبرًا خماه ذاالذى دأيت قالالى امّا الرجل الآذى الدي المّا الرجل الاول الذى الدين عليه ينلغ داسه بالعجوفانة الرجل المدّى يا خذاللتران فيروضدونها عن الصلوة المكتوبة ينعل به ذالك الي يوم القيامة وإمّا الرجل المذى اليت عليه يشهش مشرقه الي قضاء ومنعن لا الي قفاع وعيله الي قفاء فاند الرجل عليه يشهش مشرقه الي قضاء ومنعن لا الما قفاع وعيله الي قفاء فاند الرجل يغد ومن بيت فيكن ب الكذبة تبلغ المافاق فيهض بع ذالك الي يوم القيارة والمن التورفائيم المناق والمت والمال والنساء العولية المدين في شل التنور فائتم الزفاة والن وافي واست الرجل المدى الميت عليه يسبح في المنهر و يلقم حجارة فائد آكل الربوا الحديث وفي بعض طي قال يوم القيامة والمناق المعدود صفاحه الرباذاك المحامة في المقدود صفاحه الرباذاك

خلاصً ، النجناب في ال دو تحضول كود جوكر جراييل وميكائيل عقى فرمايا ميس في المحاسبة النول في الماري رات عجب مناظر ديكه ، ذرا تبلاية توسى ميس في جو كجد در يجها يركيا سيء انهول في

عون کی وہ بیلاً دی جس کو آپ سے ملا حظہ فر مایا کہ اس کا مرسجے کے ساتھ بچوڑا جارہ ہے، وہ
ایسانتی ہے جس نے قرآن یا دکیا ، بھراسے ترک کردیا اور فرن نمازا دا نہیں کرتا بھا اور سوجا ہا تھا
اس کے ساتھ قیامت تک ہیں سلوک کیا جاتا رہے گا، وہ دو مرااً دی جس پر آپ تشریف لائے جبکہ
اس کے ساتھ قیامت تک بیں سلوک کیا جاتا رہے گا، وہ دو مرااً دی جس پر آپ تشریف لائے جبکہ
اس کی باجھیں گدی تک چری جارہی تھیں اور شقفے اور آسٹھیں بھی گڈی ، بک چری جارہی تھیں
یون شخص تھا جو جبح گھرسے نہلا بھا اور الساسجہوٹ بولیا جو کرتمام اطراف عالم میں بھیں جاتا تھا اس کے ساتھ بھی قیامت تک معاملہ جاری رہے گا۔ لیکن وہ نیٹھ مرداور نگل مورتی جنہیں آگ اس کے ساتھ بھی قیامت تک میں معاملہ جاری رہے گا۔ لیکن وہ نیٹھ مرداور نگل مورتیں جنہ نے میں جن کو یرمزادی جارہی ہے اور وہ آدمی جو آئپ نے متالہ ہ فرمایا کہ ٹون کی نہریں تیر رہا ہے داور جب کنارے کے قریب آتا ہے نو کنارے پر موجود آدمی جس کے جاتھ میں بہت سارے پہھڑ تھے ، دہ ایک پھڑاس کے مزمیں دے دیتا ہے تو وہ موتو نوار جس کا حدمیں دے دیتا ہے تو وہ موتو نوار میں اس کا کھانا قرمیں ،
شخص ہے جاتھ میں بہت سارے پھڑ تھے ، دہ ایک پھڑاس کے مزمیں دے دیتا ہے تو وہ موتو نوار میں اس کا کھانا قرمیں ،
شخص ہے داوتھ نی کا ایک روایت میں ہے، وہ مود خوار ہے اور دہ ہے اس کا کھانا قرمیں ،
قیامت ہوئے تک ۔

قال العلماء هذا الفق في عذاب البوزخ فان دويًا الانبياء وحى مطابق لما في نفس الامروق مقال يفعل به الى يوم القيامة - شوح الصدود ملا المام سيوطى في فرمايا ملى وفرمات بين كريم ديث عنل برزخ مين نفس مريح به ،كيونكم الميام كام ميرا بين كريم وتي بين اور واقع كم مطابق اوراس رويا بين أب الميام كان ميرين كرسا تقدير سلوك قيامت تك بونار ب كا .

ادر یفرمان حفرت جرائیل اور میکائیل سے آپ نے روایت فرمایا، فرضتے بھی معصوم اور آپ بھی معصوم اور آپ بھی معصوم الدر آپ بھی معصوم الدر آپ بھی معصوم الدات کے بعد والا ہے اور مذہبی دُنیا میں اس کا و توع ہوا ؛ لذا یہ عذاب برزخ میں ہی ہے ۔
مالحمل الحادیث محاص مو کہ عذاب و تواب قبراور حیواۃ عالم برزخ برد لالت کرتی ہیں ، وہ بیٹی ا بہل اور شعود و معروف بیں ال کا قدر مشترک قوار معنوی کے درصہ تک بہنچا ہوا ہے اور توار معنوی

برايمان لاناسى طرح لازم سيعص طرح كمتوا ترلفظي ير-

قال فى مصابيح الجامع وقد كثرت الاحاديث فى عذاب القبومتى قال غيرُ واحد انتها ستوانزة لا يصع عليها التواطى وان لعربيسح مثلها لمربصح شيئ من من السدين - تسطاد فى حلد علمات -

شرجمی، مصابح الیامع میں فرمایا کرا حاویث عذاب قبرکے متعلق بجزت وار دہیں حتیٰ کہ بے شمار علما سے ان کے تواخر کا قول کیا، جس میں راویوں کا حجوث پراتفاق متعسور نہیں ہوسکتا اور اگرالیے مسامل اور روایات میں تحویر نہوں، توامور دین میں سے کوئی امر بھی تابت وجھے نہیں ہوگا۔
تمام احادیث کو دُرج کریں تورسالہ مبسوط کتاب کی شکل اختیار کرنے گا؛ لہذا انہیں روایات کے اندراج پراکتفاکر تاہوں۔

خلاصه استللال اور فوائد آیات احادیث

(۱) ان آیات اوراحادیث سے میت مقبورا ور حیر مقبور یعنی عربی وحری و خیره کے لئے مغراب و تواب کا حصول وامنح طور بر تابت ہے اور تواب و علاب کا محقق بغیر محقق حیواة نامکن اور نافا بل تجویز و تعقور ہے اور حیوا قامک مستلزم ہے محت اوراک و شعور کو ور نہ اوراک و شعور نہ ہونے کی مورت میں تعذیب میت بمزلہ تعذیب مجاد کے ہے ؛ لمذاا موات میں حیاو قاور عذاب و تواب کا علم وادراک تسلیم کر نافروری ہے ، ور نہ قبر کو تنگ کرنا ، بڑیوں کا باہم ایک دومرے میں دھنس جانا اورا نہ ہے وادراک تسلیم کر نافروری ہے ، ور نہ قبر کو تنگ کرنا ، بڑیوں کا باہم ایک دومرے میں دھنس جانا اوران ہو وادراک تسلیم کر نافروری ہے ، ور نہ تعلیم کو مورد زخ کی طرف سے دروازہ کھول کر حوارت اور میں انوار فرم بوائیت تک بہنچا نے کا کیا مقدر ہوگا یا قبر کو میت کی مقرنگاہ تک وسیع کرنے ، اس بی انوار و تعلیم کرنا واجب و دروازہ کو میت کی مقرنگاہ تک وسیع کونے ، اس انوار و تعلیات پیدا کرنے اور جبنت کی طرف سے دروازہ کو میت کی مقرنگاہ تک وسیع کونے ، اس انوار و تعلیات پیدا کرنے اور جبنت کی طرف سے دروازہ کو میت کی مقرنگاہ تک وسیع کونے ، اس انوار و تعلیات پیدا کرنے اور جبنت کی طرف سے دروازہ کو میت تک بہنچا نے کا کیا فائدہ ؛ لمذا حیا ہے برزخیا ورغرات کا احساس و شعور تسلیم کرنا واجب و

لازم - به ورد آیات اورا مادیث بنویه کی نکدیب و انکارلازم آئے گا۔

٢، نيزان ادله قالمعدا در برابين باسروس يهيدا فنح بوگياكه تعذيب وتعيم وتانب تُراب مرف روح بى كونىي ،بلكمبن اور روح دولون كوسى ،كيونكة قبريس مدفون ادريان مين و ہونے دالے ابدان ہیں؛ الذادہ بھی عذاب و تواب میں روح کے سائتہ مثر کیک ہیں۔ قبر میں توسیر وتنويرا ورمبنتي دردازه كهولناءاسي طرح قبرس تصنيق اورتنكي ادرمنيت كي لمربول كاايك ودسري مل وصنس مانا ورگرزسے صرب ہمارے اس وحویٰ کی بین دلیل ہیں اور ارشاد نبوی فتعاد دوجه فی جسدہ رمیت کے روح کو اس کے قبم کی طرف لوٹایا جاتا ہے ، ہمارے تول پر روش بربان ہے۔ لمذابدن ميتت كے لئے نوع حيواة تسليم كرنا اوراس ميں اصاس وشعو تسليم كرنالازم وخردى مجمد (٣) علاوه ازین ان احادیث طبیبّات سے تعذیب وتنعیم کا تیامت تکمستمرد مها بھی تابت ہوگیا۔ تعذیب کے فیامت کم متر مونے کی دلیل تمسری مدیث ہے جس میں تخفیف عذاب کوان دوحسة بثاح كي نشك مون تك محدود فرياياكيا قرمعلوم مواكدان كي خشك موما في كيعد عذاب میں تفیف بھی نہیں ہوگی مِرجائیکہ مذاب منقطع ہو مائے۔ اسی طرح پوئقی صدیث جس میں فرمایاکہ قبر جنت کے باغات میں سے ایک باغ ہے یادوزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا۔ادر ظامرہے کہ دوزخ كالرها بميشرك لن دوزخ كالراحاب ؛ لبنااك تمرار عذاب أبت بولي، اور بجنت كاباع بميشرك لت جنت كاباع ب للذا قبر مين استرار أواب بهي ابت موكياء بالخوي مديث مديث من المختلف من معدد باحتى يبعثدا لله من مضحعد ذالك من محديث مين يغمل به ذالك الى يوم القيامة اورذاك طعامه في القبر إلى يوم الفتيامة، ہمارے دعومے کی ناقابل تشکیک دلیلیں ہیں اور ناقابل تردید شاد تیں۔ اور جب عذاب برزخ کا دوام واسترارتابت ہوگی، توٹواب کا دوام تسلیم کرنا بھی لازم ہے، کیونکہ عذاب حق باری تعالیٰ آورٹوا تی مدہب، جب الله تعالی نے فنی اور ب نیاز مربے کے باد جود اپنے حق کو بالکل ساقط نمیں فرمایاتو ى مبدبا د جوداس كے احتياج وافتقار كے كيسے ساقط كياجا سكتا ہے ؟ بلكر حق عبراني أواب و مزاً

میں بطرات اول قیامت کے سمرودائم ہوگا۔ عذاب و زواب کاددام اموات اور اہل تبور میں قیام قیامت کے سام اور اور اسلام ہوا کہ قیامت کے سام دادراک اور احساس وشعور کا دوام واستمرات بیم کے بغیر ممکن نہیں : الذامعلوم ہوا کہ تمام اورات میں قیامت تک حیواہ اوراوراک وشعور کا محقق ہونا واجب ورزوری ہے۔
دمی قول باری تعالی بیشٹ اللہ الّذ نین آمنو بالفول الله بت دالای ہے سے باعتبار لیے شان دول کے اور بانچویں اور جھیٹی حدیث باک قبر میں میت سے فرشتوں کے سوال اور متب کے بواب پرنش قطعی ہیں جس سے میت میں قرت سماع کا محقق اور قرت گویائی کا بخوت و دوجود بوز بواب پرنش قطعی ہیں جس سے میت میں قرت سماع کا محقق اور قرت گویائی کا بخوت و دوجود بوز بواب پرنش قطعی ہیں جس سے میت میں قرت سماع کا کھوت اور قرت گویائی کا بخوت و دوجود بوز بواب پرنش قطعی ہیں جس سے میت میں قرت سماع کا کھوت اور قرت کویائی کا مورت سنت مواب کھی تا

(۵) حادیث مبارکرسے برجی دافع ہوگیا کرمیت متبور دینیرہ کی پیج ویکارا دراس کو دیے بہانے وا منزاب کی اُداز تیام جانور سنتے ہیں مبیسا کر مدیث ثان میں عذا بالسمط لبہائم اس پر شاہر ہے اور مدین دین فیصو بد جہا صند سیاتہ بیسمعہ الما بدون المنشوق والمغرب الآلاشقلین اس پر گواہ ہے بنیز مخفرت صلی النوعلیہ دستم کے دراز گوش کا عذاب کومشاہرہ کرنا ادرا موات کی پی و کہارش کر بدکنا جمیسا معریف ما بع میں درج ہے بھی مہارے اس دعوی پر دلیل ناطق ہے۔ الغرض تر کے اندر سے
ماز کا باہر سنائی دینا ادر مشرق و مغرب کی تمام چیزوں کا ماسوائے جنوں ادر انسانوں کے اسے منون باز کا باہر سنائی دینا ادر مشرق و مغرب کی تمام چیزوں کا ماسوائے جنوں ادر انسانوں کے اسے منون

۱۰۷ کفترت صلی النّدعلیه و الم نے عذاب قبر کو طاح خافر مایا اور اس کے اسباب کو امثابرہ فرمالیا ساکرتیسری اور نافزیں حدیث سے ظاہرہے اور اگر صحابہ کرام کے متعلق وہ کمت بہش نظر نہ ہوتی ب النّد تعالیٰ سے وُعاکر کے انہیں بھی وہ آہ و باکا وروح خوب کا راور گرزوں کی ضربابت سنوادیتے ہوکہ بنورش رہے تھے۔

(نوٹے) ہوتھا، پانچواں اور چھٹا فائرہ مجت سماع میں نہایت مفیدد کارآ مرہے ؛ النذا اس انجی طرح ذہن نشین کرلیا حائے ۔ یمال پہلا و دسرا اور تمیسرا فائدہ اس مجت سے مقسر ور وب تما ہو کھیا۔

تيسري دليل إجماع المتصيين

تبسري دليل أجاع إمتن وسَلف الحين.

اگرچکتاب و مُنت سے دلائل پیش کرنے کے بعداس دلیل کا آئی صورت نہیں تھی علی لفور جبکہ ابتدار منقدمہ تالفہ میں آئی تعلق اللہ کے جبکہ ابتدار منقدمہ تالفہ میں آئی تعلق میں ایکن تلمیم فائدہ اور تحمیل اقدام کے اس میں دلیل کا ب، سنت اور اجماع ہے۔ قیاس کو اس میں دخل نہیں المذاا جماع والّفا ق کی تعربی اس میں دخل نہیں المذاا جماع والّفا ق کی تعربی سے ادّلہ تال فرکتی منصود ہے۔

ملامريكي شفاء كسين في دالشاسل، اتفتى سلف الامة على اثبات على اثبات الحيواة في القبوريقال امام الحربين في دالشاسل، اتفتى سلف الامة على اثبات عذا بالقبو واحياء الموحق في قبورهم ودة الادواح الى اجسادهم وقال الفقت بين المول السئت و ان احياء المكتفين في القبور وسواً لهم جميعًا لاخلاف فنيه بين الم لى السئت و وقال سيف المدّين الآمل ى اتفتى سلف الامتّة قبل ظهود المغالف واكثرهم وقال سيف المدّين المراب واثبات احياء المحوق في قبورهم ومسائلة الملكين لهم واثبات عذاب القبول مجمين والكافرين وقال القرابي الايمان به مذهب احسل عداب القبول مجميده المحل السئت والمدة على الما المدّين نول المشرق والمدة على الما المدّين على ذالك وكذالك الما لجون لجدهم و في المراب المعتزلة الى موافقة المل المدّنة على ذالك وشفاء السبكي منزا - شفاء السبكي منزا -

تقصمه الم السنت كاحيواة قبورك اثبات براجماع اوراتفاق ب- المام الحرمين سف

فروا المعنامة المبات عذاب قرادر قرون مین مردون کورنده کئے جانے ادراروائ کے جانم کی طرف لوٹائے جانے پر شفق وجھے ہیں۔ فقیدالوب کربن العربی فرماتے ہیں۔ مکلفین اموات کا قرول میں زندہ کیا جانا اور طلا تک کا ان سے سوال کرناا ہے مسائل ہیں جن میں اہل است کے درمیان کو تی اختلات نہیں۔ علا مرسیف الدین آمدی فرماتے ہیں۔ سلف امت ظمونوالین سے قبل اس امر بریفن اوران کی اکثریت مخالفین کے ظہور کے بعد بھی اس کی قائل کرم ف خول میں زندہ کئے جاتے ہیں۔ وو فرشتے ان سے سوال کرتے ہیں اور فجر مین دکا فرن فرون میں زندہ کے جان ہوں ورماتے ہیں۔ وو فرشتے ان سے سوال کرتے ہیں اور فجر مین دکا فرن فرون میں زندہ کی جماعت کی خراب و مسلک ہے محالہ کرام نے جن کی نسان ولعنت میں اہل ملت کی جماعت کی خراب و مسلک ہے محالہ کرام نے جن کی نسان ولعنت میں قرآن نازل ہوا انہوں نے اپنے بنی پاک صلی الشرعلیہ وسلم سے اس کے سواا در کچر معنی ان آیات کا نہیں مجما اور نہ بی ان کے بعد تالبعین نے اور بعض معتزلہ اس نظریہ و مقید میں اہل السنت کے موافق ہیں۔

الحاصل مبندع فرق لعنی خوارج ومعتنزله کے ظہورسے بہلے تمام اہل اسلام کا حیواۃ برزخ و قبر برا جماع والنفاق ثابت ہوگیا اور ان کے ظہور کے بعد جمہورا ہل اللہ کا عقیدہ واضح ہوگیا۔

منبیس ؛ جب او آنانه یی کتاب وسنت اوراجماع سے حیواہ عالم برزخ اور اجماع سے حیواہ عالم برزخ اور نواب عذاب قبراورمیت کا عذاب و تواب کو مسوس کرنا ثابت ہوگیا اور ملائکہ می محصولات کی مجمدنا اوران کے حیوابات و بناواضح ہوگیا ، توزائرین کا علم و شعور اوران کے سلام و کلام کا فہم اور انہیں جواب وینے کا امکان بھی واضح ہوگیا ، کیون کی بس طرح تعذیب و تعیم امر ممکن ہے اور مجروات قبلید و لازم ہے ۔ اس کی خبر دی ہے ؛ ابذا اس کا تسلیم کرنا واجب و لازم ہے ۔ اس مرک فرح اہل قبور کا زائرین کو بہی بناء ال سے سلام و کلام کوسننا اور اس کا جواب و مین ایمان لانا مکن سے اور مخبر صادق صلی الٹر علیہ وسلم نے اس کی نجروی ہے ۔ ابذا اس پر بھی ایمان لانا فائ

واجب والازم سے اورجس طرح تعذیب و تنعیم میں تصوص کتاب وسنت کو ظاہر رجمول مروری سے اسی طرح مسئلہ سماع اموات میں بھی ظاہر ومنتبا درمعنی پر بنصوص کا اجراء صروری سے اور حسن الات ظاہر کا ارتکاب قطعًار وانہیں اوری بھرع من کردول کے خیوان برزخیہ ملزدم ومتبوع سے اوراد راک وشعوراو راساس وسماع اور نہ سلم و کلام توالے ہیں اور جعل ملزوم ومتبوع جعل اوازم و توابع ہے ؛ لنذا حیواۃ برزخیہ بالفعل مان لینے و کلام توالے ہیں اور جعل ملزوم ومتبوع جعل اوازم و توابع ہے ؛ لنذا حیواۃ برزخیہ بالفعل مان لینے کے بعد اوازم و توابع کونا مکن اور محال کن قطعًا لغواد رباطل ہے ، بلکہ عذاب تبر پر دلالت کرنے دالی آیات وا مادیث اور اکا برین کی تقریبات کے بہائے تو د بڑت مماع مرتی پر پیش کی جائے والی آیات وا مادیث اور اکا برین امت کی تقریبات کے بہائے تو د بڑت مماع برجمی والح دلیل اور بیتی بر بان ہیں ہائی من میں مسئلہ کو صربی الدلالت آیات اور واضح الدلالت اور واضح الدلالت المادیث کے ساتھ دور روشن سے بھی زیادہ و امنے کردیتے ہیں تاکہ منکرین کے لئے کوئی حیارہ برانہ باتی در رہے۔

دلائل مكان ماع الاموات فالالقبو

متمسیعی او متفاویات اور مسائل کلامید می کسی می دوی پرنقلی دلائل قائم کونے سے بیطے عقلاً اس کا امکان وجواز ثابت کر فاضروری ہوتا ہے، وریزا دلہ نقلیہ کی تاویل لازم ہوجاتی ہے جس طرح کہ الرّحمٰن علی العرب استویٰ میں تاویل متعین ہے اور فلاہری معانی برحمل کرنا درت نہیں ۔ لندا اسس مسئلہ برجمی دلائل قائم کرنے سے بیلے اس کا امکان و بواز ثابت کرنا صروری ہے۔ اس کے بعد نصوص سے اس کے شوت و تحقق پراستدلال کیا جا سکے گالمذاسب سے بیلے ہم امکان مماع کو ثابت کرتے ہیں۔

(۱) دلیك اول، مسئلة سماع الم تبور اله الم تبور برمبنی اور متفرع ب اور مقیقی مرک سامع فایم اور متفرع ب اور مقیقی مرک سامع فایم اور متفقم روح ب جس كا ابدان كے سابھ تعلق موت كے بعد مجمی قائم رہتا ہواور موجم دولوں كے لئے عذاب واقوابِ قبراً بت ہے ؛ الذا قبركے اوپر بوشخص مجمی زیارت كے لئے آئے ، اس كی معرفت اور اس كے سلام و كلام كاسماع اور فهم بالفعل تمیں تركم ارزم مكن وم انز مرور مورد وقد مر نقر در مدن الوجد و تحدیدہ معنول المتنبيد .

۲۶ دلیافی افغان است المسلم الم

(۳) دلیک تالث، جب قبرکے اندرسے بامرآ وازمنا مباسکت ہے بیساکدرسول اکرم ملی التُرعلیہ کوستم نے سُنا اور آپ کی سواری نے سنا اور آپ کے فرمان کے مطابق تمام مبافردوں کوعذاب سنائی دیتا ہے، توبام رسے قبرکے اندر آ واز کا سُنائی دینا بھی مکن ہوگا۔ دا در الله تعالى واذ قال الله تعالى واذ قال ابواهيم دبّ ادن كيف تى الموقى الموقى الموقى الموقى الموقى الموقى الموقى الموقى الموقى قال الله تعالى بين قال بين المار فعالى المناسخة بين المارة الموقى ا

مفسرن کوام فراتے میں کر حفرت خلیل المعلی العظم السلام نے صب ارتاد خداوندی عاربی ندے لئے ، انہیں ذری کیا اوران کے امزار کو آمیس میں ملادیا ۔ ان کے امرول کو اپنے ہاتھ میں روک لیا اور باتی احزا کو اطراف وجوانب کے پہاڑوں پرر کھومیا ۔ شکر نادی وصاح تعالمین ماخذ تا اللہ خاخذ کل جذء معطوراتی الاخوصی تکاملت الحیث تحراقب الت جنة الی راسما والفتم کل دامس الی جشہ وصاد الکل احیاء باذن الله تعالی ۔ بیضاوی وقضید وعفی ہے۔

بھرآپ نے آوازدیا کہ اے پرندوالمدکے امرسے اُماؤ بس ہر بگر آب جنہ والے دوسر اجزار کی طرف الدنے لگی ، حتی کی بیٹے اور اجمام مکمل ہوگئے۔ بھر ہرجم اپنے سرکی طرف موج ہواور برسرا پنے جسم کے ساتھ منعنم ہوگیا اور الدتعالی کے اُمرسے زندہ ہوگئے۔

وحبهاستدلال، المامرازي فارشادفرمايا قد احتج اصمابنا بمدنهالاية

على ان البنية ليست شرطًا في صحة الحيواة و ذالك لان و تعالى جعل كل واحد من تلك الدبعاض والاجزاء حبًّا فا هما للنداء قادرًا على اسعى والعدوف دل ذالك على ان البنية ليست شرطًا في صحة الحيواة وقال ايضا - لما دلت الآبية على حصول فهم السنداء والعدرة على السيخ تلك الاجزاء مال تغرقها كان دليلًا قاطعًا على ان البنية ليست شرطًا في الحيواة - تفسيركب يرجل دثاني صف تا

فاظعا علی ان البنیه کیست سوطای الحیواه و کسید دبیر و بلی الب مرحب مرحب برای مرحب مرحب مرحب بنایاب مرحب مرحب بنایاب کرمنیاد جسمانی اور اس کی مهئیت کذائیر کا محفوظ ربنا تحقق حیواة کے لئے نثر و نہیں بلکہ مبئیت و سور بلل جانے ، اجزار والعاس متفرق موجائے کے باوجود بھی حیواة وزندگانی محقق ہو کتی ہے اوروجاس کی یہ ہے کہ جب الدّ تعالیٰ نے ان العامن واجزا کو زندگی نی نئیس سماج طاب اوروجاس کی یہ ہے کہ جب الدّ تعالیٰ نے ان العامن واجزا کو زندگی نی نئیس سماج طاب کے قابل اورا بل فہم بنایا اورا نہیں دوڑ نے پر قدرت عطافر مادی قرمعلوم ہوا کہ سی جبم کی مبئیت و نشکل کا محقظ اس کی حیواة کے لئے شرط نہیں - نیزجب آیت کو کیہ سے ان اجزار میں افتراق و انشار کے با وجود آواز سنے اور دور لئے پر قدرت نابت ہوگئی، تو اس سے قطعًا نابت ہوگیا کہ محموانی کو کو فراد رہنا زندہ ہوئے کے لئے ضروری نہیں -

ده، دلیل خامس ، قال الله تعالی وا ذن فی الناس با لعج یاتوك رجالدً وعلی كلّ ضامر یا تین من كل فخ عمیت ـ

خوجیں: الدرب العزّت نے معزت ابراہیم علیہ السّلام کو فرما یا لوگوں میں جج کا اعلا کرونوں تمار سے باس ما عزیوں گے بیدل میل کرا ورم رد بلی ادنیٹی پرموار موکر توکد دور دراز کی مسافت

ط كرك أتى بين-

جب ان ادلّ قالمعه والنحم آورم محير سه امكان سماع وفيم وغيره تابت بوكيا . تواب ان ايات واحاديث كو توكر شوت سماع پردلالت كرتى بين، ابن ظام و متبادر معنى برممول كرناواب ولازم بوگا اور اس كافلات تعنوا ور باطل موگا لا نتها امور ممكنت خبرمها القيادى صلى الله عليه وسلم كما قال العلامة التفتاذانى وأنّ النصوص تحمل على طواهوها ما لم تكن من قبيل المتشابهات كما قال العلى القادى فى شوح الفقى الاكسميد

دلائل ثبوت ماع اموات المافتور

شبوت ازقر آن كويم وا، قال الله تعالى واستُل من اوسلنا من قبلك من وسلنا من وسلنا من دول المرحمين آله من وسلنا من دون المرحمين آله من يعبد وب-

نوهب ، وه رسول ونبی جرم نے آپ سے پیلے مبعوث فرمائے ہیں، ان سے بوج بیجئے کیا ہم نے ذات رحمٰن حبّل وعلیٰ کے بعنیر کئی معبود مقرر کتے ہیں، جن کی عبادت ورپر تنتش کی عبائے ؛ یفنیاً ایسانہیں ہے۔

ق جهاستن لاك باگرانبیار کوام ، رُسل عظام میں جہاۃ رنبوتی ، وہ خطاب و نداکو رُمجیتے ہوئے اور جواب کی فدرت ان میں خطق ندموتی ، توالد تعالیٰ اپنے محبوب ومطلوب سے الرسل مسل الله علیہ دستم کو انبیار ورسل سے دریافت و استفسار کا حکم نه فراتا ، ور ند به امرو حکم الله تعالیٰ کے لحاظ سے ستازم عبث ہوگا اور رسول اکرم صلی الله علیہ دسلم کی جانب سے امتناع امتنال کوستاری مبوگا ، جب دونول لوازم کا لبلال فامرہ تو لبطلال طروم مبی وا منح موگا اور انبیا رکوام ورسل میں مبوگا ، جب دونول لوازم کا لبلال فامرہ جواب قطعی طور پر ثابت ہوگئی .

عن بن عباس رضى الله عنها لما اسرى به صلى الله عليه وسلم الى المسجد الاقطى بعث الله له أدم عليه السلام وجميع المرسلين من ولسدة فاذن جبراليل عليه السلام وحميع المرسلين من ولسدة فاذن جبراليل عليه السلام واستال من الرسلينا من قبلك من دسلنا من الصلاة قال له جبراليل عليه السلام واستال من الرسلينا من قبلك من دسلنا الله نقال صلى الله عليه السلام واستال من الرسلينا من قبلك من دسلنا الله يتركب وجلاسابع الله يتركب وجلاسابع

ضي خاذن ومعالم جلدسادس صال

ترجمہ: عداللہ بن عباس رمنی اللہ عنہ اسے مروی سے جب شب امری آنحفرت ملی اللہ علیہ والد ہیں اللہ علیہ وسلم کو احدان کی اولاد ہیں اللہ علیہ وسلم کو احدان کی اولاد ہیں سے تمام رسولول کو آپ کے لئے مسجدا قعلی میں جمع فرمایا۔ جبرائیل علیات الم نے اذان دی اور فاق کی اور عرض کیا اے رسول عدا صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھیے اور انہیں کما زبر صابے عجب آپ نما ذکھی اور عرض کیا ان رسولوں سے جو ہم لئے آپ سے جبلے بھیج ہیں سے فارغ ہوئے ، تو محدت جبرائیل نے عرض کیا ان رسولوں سے جو ہم لئے آپ سے جبلے بھیج ہیں در بیانت کو لیمین نہ جبرائیل اسٹل الانی اسٹ شا کا وفید د میں نمیں ہے جبائی کو کھے اس میں کوئن شک نمیں ہے ، وکذا فی روح المعانی ، مبدرے اللہ صابح

نیزا سرار ومعراج میں باہم سلیم و دُعا اور بوسیٰ علیبالسّلام کا نمازوں کے متعلق مکالمہاس استعلال کی واضح تا ئید ہیں۔

(۲) قال الله تعالى - وقالو ما صالح ائتنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين فاخذتهم الرجف من فاصبحوفي دادهم جانمين فتولى عنهم وقال يقوم لقد المغتكم وسالة دبي ونصحت لكم ولكن لا تحبّون الناصحين .

توجد، قرم صالح علیالسام فیان سے کہا اے معالج جس عذاب کا توہمیں وعدہ دیتا ہے وہ ہمارے باس ہے اگر تو در تقیقت مرسلین میں سے ہے ، تو زلزلہ نے انہیں اپنے گھیرے میں سے لیا کیس دہ لوگ اپنے اپنے گھرول مایں تباہی دہ بادی سے دو جار موگئے بھیر فوراً حضر میں سے لیا کیس دہ لوگ اپنے اپنے گھرول مایں تباہی دہ بادی سے دو جار موکر کہا لے میری صالح علیہ السّلام ان سے الگ مہو گئے اور ملیحدہ ہوتے وقت ان سے مخاطب ہوکر کہا لے میری توم میں نے تمہیں رب کے پیغام پنچا ہے اور فیصیت کی لیکن تم تو نصیحت کر ان والول کو پ ند میں کرتے۔

اب ذرا تفريجات مفسترين الماظفر ماسية ؛

(١) المام رازى فرطها: القول الأول النه تولى عنهم بعد ما ما نوا والدّليل

عليه ان الفاء مدل على التعقيب فدل على ان خصل هذا التولى بعد جنومهم (الى) وحوات صالحاً عليد السّلام خاطبهم بعد كونم معاتمين كما ان بيناعليه السلام خاطب مّسلى بدوفقيل تشكلم مع هؤلاء الجيعث فقال ما المستم بالسمع منهم والكن لا يقتدون على الجواب جلد وابع صفيل

متوجه ، پہلا قول یہ ہے کہ حضرت مسالح علیمات الم کی علیمدگی ان کی ہاکت کے بعد پائی کی اوراس کی دلیل یہ ہے کہ لفظ فائح تحقیب اور فوری ترقب پر ولالت کرتا ہے ، اس سے معلوم ہواکہ ان کا اعراض قوم کی بلاکت کے بعد متحقق ہواا ورا نموں نے قوم کے ہلاک ہونے کے بعد انہیں خطاب فرمایا مبیساکہ ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے مقتول کفار کو خطاب فرمایا تہ سے عرض کیا گیا کہ آپ ان مرداروں کے ساتھ کلام فرمارہ ہیں ؟ قوات نے فرمایا تم ان سے زیادہ سفنے والے نہیں ، لیکن وہ لوگ ایسے جواب پر قدرت نہیں رکھتے ہوتم میں سکو۔

(۲) قال ابوالسعودخاطبهم عليه انقلولة والسلام مبذالك خطاب وسول الله صلى الله عليه وسلم اهل قليب بدوحيث قال انًا وعبدنا ما وعد نارتبنا فنهل وجدتم ما وعدكم ويبكم حقاً - جلد وابع صفاع

ترجمہ الدانسعود حنفی فرواتے ہیں حضرت صالح علیہ السلام نے اپنی ہلاک نثرہ توم کولیسے
ہوئے کفار کو
ہی خطاب فروایا جیساکہ رسول خدا صلی الٹرطیہ وسلم نے بدر کے کنویئن میں بھینکے ہوئے کفار کو
خطاب فروایا جبکہ فروایا ہمارے ساتھ ہما رے رب نے بووعدہ فروایا تھا، ہم نے اسے یالیہ کیاتم
نے بھی اکس و مدہ کو رسے یا یا جورب تبارک و لعالی نے تمارے ساتھ کیا تھا۔

(٣) قال فى الخاذن فى وقت هذا التولى قولان - احد ها ادر تولى بعد ملما تواو يدل عليد فول د فاصبحوا فى دادهم عائمين فتولى عنهم والفاء المتعقيب رائى ، خاطبهم بعد مدكهم ومو تهم توبيغا و تقرم عا كما خاطب البتى صلى الله على دوسكم الكفار من مّتلى مدر حين العموا فى القيب مجعل يناديهم باسما مهم الحديث

فى الصحيح وفيه فقال دجل يارسول الله تكمّ اقواما قد جيخوا فقال ما اشتم باسمع لمااقول منعم ولكن لا يعيبون - تفسيوخان ومعالم المتنزيل عبد ثاني مسلط توجمه ، فازن اورمعالم تنزل مين ب كرمفرت صالح على السلام ك اس قوم سه الك مونے کے وقت میں ووقول ہیں۔ اوّل یہ سے کہ آپ اس قوم کی ہاکت اورموت کے بعدان سے عليحده بوت اوراس كى دليل ارشاد خداوندى ب فاصبحوانى دارهم جاتمين فتولى عنهم يبط ان کا بلاک ہونا بیان فروایا بھر لفظ فا کے ساتھ معزت صالح علیہ السلام کے اعراض و تولی کو بیان اپنی قوم کی بلاکت اورموت کے بعد بروتونیخ کے لئے انہیں خطاب فرمایا جیسے کہ نی اکرم صلی الدولیم نے میدان مدرمین فتل ہونے والے کفار کو خطاب فرمایا، جبکہ انہیں کو میں میں بھینیک دیا گیا تھا۔ آب في ان ميس سے مرايك كانام كر عدار اور خطاب فرمانان وع كيا بورى مديث محر بخارى ميں ہے اوراس ميں يرمجى سے كرايك أو فى في عرص كى مارسول الله آپ ايسے لوگو ل سيخطاب فروارس بي جي موكم مردار بن مي مي الوصنور اكرم ملى المدعليد والم ف فرمايا مين موكي كمروا مول آن كى نىبت زيادە سننے والے منيں ہو اليكن و وايسا بواب نميں دسينے بوتم بھى سُن سكو-

رہے۔ نیز کلام وخطاب سے زحروتو بیخ می طب کے سنے بغیر کیسے ہو گئی ہے ؟

سسوالے ، مفسرین کوام نے بیشک بی تقریر کی ہے، گر دوبرا قول بھی ذکر کیا ہے کہ
پیلے انہیں خطاب فرمایا اور ائنری ہارانہیں معنبہ کیا اور لعبد میں ان پر عذاب نازل ہوااوروہ تباہ و
برباد ہوگئے ؛ امذاجب دونوب قول موجود ہیں تواستدلال درست نہوا۔ اذا جاء الاحتمال
بطل الاستدلال ۔

جُواب ،مفسرن کا بوقول م نے ذکر کیا ہے، وہی ظاہر ومتباور نظر قرآن کے مطابق ادر توا عدعر ببیک موافق ہے۔ دوسراقول خلاف ظاہر اسلوب عبارت اور قوا مدکے خلاف ہے اورىفىوس كوظا برمعنى برمحمول كرنا واجب ولازم ہے۔ نیز متعدد تفاسیریں سے ایک تفسیر کے ساتھ استدلال مين اور متعدد وجوه محتمله مين سے ايك وجركے ساتھ استدلال مين فرق بتين ہے جبيباك فاصل سيالكونى مولانا عبرالحكيم صاحب ماستسيسينا وي مين تخرير فرمات ببي (عاشيه بيضادي للمولى السيالكوتي منها) استدلال باحد وجعى التغسير وليس استد لألا بالمعتمل. علاوہ ازیں اگر مفترین کرام کے نقل کردہ متعدوا قوال میں سائل کے اس قاعدہ" ا خاجا الاحتمال بطل الاستذلال كومارى كروما مائ توكسى يمى آيت كريميس استدلال درست منهوكا الآماث والتدكيونكه مرآبت مين حضات مفسرين متعدّد وبوه الدمعاني بيان فرمات ہیں؛ لمذا پر شبر نا قابلِ التفات وا عتبار ہے - نیز ا کابرینِ امنت کے بیا قوال تفسیر قرآن ہونے سے قطع نظر سماع موتی کے متعلق ان کے مذمب ومسلک کو واضح کرتے ہیں۔اگران مفسرین کرام ور على نے اعلام كے نزديك سماع موتى كاعقبيدہ حق مزہوزا، تواس آيت كواس معنى يرمحول ذكرتے اور بالكت قوم كے بعد انبين خطاب كرك والاقول سرے سے ذكر ہى مذكرتے ، حالانكم انهوں نے سب سے پیااسی قول کو ذکر کیا ہے۔

رسى قال الله لقالى وقال الملاء الدذين كفروا من قومه لمن التبعتم شعيبًا المكم اذا تخاسرون فاخذ نتهم الرجفة فاصبحواني دارهم جانتمين والى فتوتًى

عنهم وقال بيتوم لقد ابلغتكم وسللت وبي ونصحت لكم فكيف آمل على قوم الكفنرين -

توجمہ بحضرت شعیب علیہ السلام کی قوم کا فرگردہ نے دوروں کو کما اگر تم شعیب کی تبلع کو گئر کے خوت شعیب کی تبلع کو گئر کو دوروں کو کما اگر تم شعیب کی تبلع کو گئے تو انہیں زلز لرنے اپنی لیپیٹ میں نے دیا ، تو فررًا معطرت شعیب علیہ السلام ان سے الگ ہوئے اور فرمایا اے بیری قوم میں نے تہیں اپنے رب تبارک و تعالیٰ کے اصلات پر نہجا دیتے اور تہیں فعیمت کی تواب کفر انعتیار کرکے د ملاک ہونے اور تہیں فعیمت کی تواب کفر انعتیار کرکے د ملاک ہونے الوں پر کیونکوانسوس کروں ۔

وصرائستدلال ، پیلی آبت کرئیدی طرح بهال بھی قوم شعیب علیدالسّلام کی رکشی دسّردادر اُن کا عذاب خداد ندی بین مبتلا مهرنا — پیلے بیان فرمایا بھر حصرت شعیب علیدالسّلام کے اعراف ورُدگروانی اور ندار وخطاب کو بیان فرمایا ورخطاب بغیراسماع و نهم مخاطب کے بیت ہے اور فعل عبت کا پیغمبرے برز دہونا قبطعًا بعیدہ بے المقاقوم شعیب علیدالسّلام کے ان مرداروں میرسماع و نم اورا دراک وشعور تابت ہوگیا۔ نیز ان اموات اور دوسرے اہل قبور میں وجرفرق موجود نیس المذا سب اموات اورا ہل قبور میں المبیّت خطاب و ندار اور قدریت فیم دادراک اور استطاعت سماع تا بت ہوگئی۔

ملادہ اذیں اس آیت کرئیر میں فکیف آئسیٰ علیٰ قوم کا فدین ہمارہے استدلال پرافیخ
دلسیل ہے اور ومبددلالت بیہ ہے کر صفرت شعیب علیبالسلام نے ان کفار پرافسوس و اسف کی
نفی فر بادی ہے اور عنم و مزن کرنے سے انکار فرمایا ہے ؛ حالا نئہ جب کک کوئی مرکش و کا فرزندو
ہے اس کی توبہ کا احتمال و امکان موجود ہے اور اخروی نجات کی امید ہے ؛ امذا اتنی نامیدی مالیسی
اسی صورت بیں ہوکتی ہے، جبکہ وہ عالت کفروعنا و میں وار بوار کو جا پینچیں اور ان کے لئے عذا ہے
معلوندی سے خلامی کا کوئی ذراجہ باتی نرسے ۔ اگر چران کا نسبی علق اور قومی رشتہ ان برا فلما رائج
کا متقامنی تھا، گران کے کفروعنا و اور حجود واستکبار کی انتہا اور آخری دم تک اسی پرا عرار سے

رحمت کے ان حذبات کو بھی ضم کردیا اور آپ کے دل میں ان کے لئے مرد دی کاکوئی میلوند جھوڑا اسی لئے فرمایا کہ میں ان پرافسوس کیسے کردں ۔

تعندید ، مفترین کرام نے صفرت شعب علیالسلام کے خطاب کوجی تحفرت مالی علیہ السلام اور عبیب خدا علیہ التخاب کے خطابول سے ممائل ومشابہ قرار دیا ہے ؛ لہذا الق فول آیتوں سے جس طرح دونوں پیمبروں کا اپنے ہاک شدہ می الفین کوز جرد تو بیخ کرنا اور ندار و آیتوں سے جس طرح دونوں پیمبروں کا اپنے ہاک شدہ می الفین کوز جرد تو بیخ کرنا اور ندار و خطاب فرمانا فا بیت ہوگیا ، اسی طرح مفسرین کرام کی رائے سے رسول اکرم سلی الدعلیہ دیم کے خطاب کو واقعہ مال اور جردی خطاب کو واقعہ مال اور جردی صورت پر ممل کرکے عموم سے انہار کرنے والوں کا بھی رد سوگیا ، کیونکہ اموات کو خطاب صرف ایک جردی واقعہ نہیں بلکہ ازمنہ فدیم سے وسل و انبیار کی سنت جاریہ ہے ۔ نیز تا بت ہوا کہ اموات موات سے سے خطاب کو اقعہ نہیں بلکہ ازمنہ فدیم سے وسل و انبیار کی سنت جاریہ جے ۔ اور ان کے اس نظریت و عقیدہ سے اور ان کے اس نظریت و عقیدہ سے اور ان کے اس نظریت و عقیدہ کو قرآن کریم نے واضی فرمایا ہے ؛ لہذا اس میں شاک و ترد دکی بھی کوئی وجر نہیں ہوسکی ، چرجانی عقیدہ کو قرآن کریم نے واضی فرمایا ہے ؛ لہذا اس میں شاک و ترد دکی بھی کوئی وجر نہیں ہوسکی ، چرجانی بھی و انکار کی ۔ والٹر الها دی ۔

رم. فال الله تعالى والناذعات غوقًا والناشطةِ نشطًا والسابحات سبعًا

تُ السّالِقان سِنفاقا المدتواتِ امرا-

توجیب ، قسم ان نفوس قدسیر کی ختی سے جان مینجیں اور زمی سے بند کھولیں اور اسانی سے تیری، مجھرا گے برارہ کو کر ا اسانی سے تیری، مجھرا گے برارہ کر ماری جہر کام کی تدبیر کریں ۔ وجہ استدلال ، مفسرین کرام نے صفاتِ مذکورہ کو طالکۃ کے علادہ نفوس کا ملہ اور اواح فاصلہ پر بھی منطبق فرما یا ہے اور ان کے لئے موت وحیات مردو حالت میں نزع ونشط، سے وسیق اور

تدبیرامورخل کامنصئب تبیم فرمایا ہے اور بدامر مدی ہے گروفات ووصال کے بعدا گرعلم و ادراک اور سماع ورؤمیت ہی ثابت نہ ہو تو تدبیر و تقرف اور انتظام والفرام کا تنات متفتور نہیں ہوسکتا۔ لہٰذا یوماننا پڑے گاکہ نفوس قدسیہ کوعزائین جبرائیل میکائیل واسرافیل علیم السلام كى مانند كائنات إلى الملاع بهي مب اوران مين باذ ن البارى تدبيروت مرف كى قدرت بحلى البذا عقيدة سماع كى حقانيت واضح بوگئى .

تصریحات اکابرین ملاحظه فرمائیں ادر اُن کا عقیدة ونظریه معلوم کریں۔

ا- شاہ عبدالعز برخدت د بلوی تفسیر فتح العزیز میں فرماتے ہیں ؛

حضرات صوفیہ قدس اللہ اسرارہم گویند کہ مراد از د النا ذعات عند ما قلوب
اہل سلوک است کہ نفوس ا مارہ خود را کہ در اتباع شہوات فرق شداند بر در می کشند رتا) از
مد جوات احم اُن فلوب کا ملین کم لین کہ بعدا زوصول برائے دعوت خلق کجی نزول می فرمایند
وب صفات المراہ متقسف شدہ رجوع میکنند صصلا تفسیر فتح العزیز، بیارہ عم ۔

ترجمه الحفزات صوفيه قدس امراريم فرماتے بين كروالنا ذعات عن فاسمار اېل سلوگ کے دل ہیں جواپنے امارہ و مرکث نفوس کو ہوکہ اتباع نوامشات میں شنغرق رستے ہیں زبردستی کینے کر اتباع نشرع اور راہ سلوک و دسول پر گامزن کرتے ہیں اور الناشطات نشطا سے مراد بھی بارگاہ فداوندی کے وصول وصول کی فوامش وارزو ر کھنے والے مقدس دل ہیں جن کے نفسوں میں منازعت و مخاصمت ہی ختم ہوگئی ہے اورعبادت خداوندی میں کوئی امر ما نع نہیں رہا وروہ کمال نشاط سے اپینے اوقات کو فراكفن وافوا فل كى ادائيكي مين مصروف وشغول ركفته بين اور انسابحات سبعاً مصمراد بھی دریائے معرفت میں شناوری کرنے والے دل ہیں، کیونکہ عرفان کے دریائے نا پیداکنارس داخل مونا مجابرنفس کا انعام سے اوراموال ومقامات عالیة تک سائی اس بیراکی کانیتجہ ہے ، السابقات سبقاً سے مرادیجی واصلین کے دل ہی بوسلدک ك منزلول كوط كرم قرب وومول كا على مرات برفائز بوت بي اورقرب و وصول کے میالوں میں ایک دوسرے سے سبقت لے جانے کے دریے ہوتے ہیں اور السد بوات امرًا سے مراد کامل و کمل ول بیں جومرتبہ وصول کک رساتی عاصل کرنے

کے بعد اور فنانی النّر کے بعد لقابالنّر سے مشرف ہوکر مخلوق کوفائق سے ملانے اور انہیں پستی سے بلندی کی طرف سے حالے کے دریے ہوتے ہیں اور صفاتِ الهیہ سے متصف ہو کوفائق کے دریے ہوتے ہیں اور صفاتِ الهیہ سے متصف ہو کے ہیں ۔

يبى تقرىر علامه اسماعيل حقى ف علامه قاشانى سے اسى آيت كے تحت وح البيان جلد ١٠ صلام پرنقل كى سب اور ملا مر آلوسى نے روح المعانى جلد ، مر صلاي نقل كى سب اوربرامر مديمي سے كم صفات المبيرسے موصوف نفوس موت كے بعد بحقى متصف متع ہیں۔ موت کی وج سے زندگی مُرج مل کئے سوئے کمالات صابع نہیں موتے بلک بقاوح کی وجرسے وہ باقی رسبتے ہیں۔ لہذاصفات باری تعالیٰ میے مع بھی ہے العربی ملم بھی ہے اورقدرت بھی۔ لہذا بدنفوس ان تمام کمالات میں ظهر صفات البیتر بن حاتے ہیں۔ (٢) علامه سيد محود آلوسي رُوح المعاني مين اس أيب كريم كيخت فرمات بين ا تيل اتسام بالنفوس الفاضلة حالة المفارقة لابدرا مها بالموت فانها تنزع عن الابدان غوقااى نزعاشديدا لعسرمفارقتها اياها حيث الفندوكان وكان مطية لها لاكتساب الخبير ومنطمئت لانيادة فتنشط شوقا الى عالم الملكوت وتسبح بدنتسبق الى حظائوالمقدس فتعبيرلشونها وتوتهاس المدبرات اى ملحقة بالملائكة اوتصلح لان تكون مدبرة كما قال ا لامام انعابعيه المفادمة قد تظهر لها آثاروا حوال في حذاالعالم دالي ولنذا قيل وليس بعديث كما توهم اذا تخيرتم في اللمود فا ستعينوا من إحل المتبور أي اصحاب النفوس الغاضلة المتومشين ولاشك فئ امنه يحصل لزائرهم مدد دوحانى ببركتهم وكمثيرا ما شخل عقل الامود باناصل التوسل الى الله بحرمتهم وحملدبعضهم على لاجباً منهم المهتثلين ام موتوا قبل ان تموتوا - دوح المعانى جل. ٣٠ ص مطبوعه بتهواك ايوان-

آیت مذکورہ میں ان نفوس فا ضلیکے ساتھ سمیں ذکر کا گئی ہی جوموت کی جم سے ابدال میں دورالگ کئے جاتے ہیں کمیونکہ بدن سے الفت ومجبت کی وجسے اُن کی مدائ بہت مشکل ہوتی ہے، جبر بدن اعمال خیر میں ان کے لئے بمنزلہ سواری کے ہوتا ہے اور مدن میں رہنا مزر پغیروبرکت ماصل کرنے کا ذریعہ ہوتا ہے راس لتے اس مداتی کونز ع سے تعبیر کیاگیا ، تب وہ بدنوں سے مداتی کے بعد عالم ملکوت کی طرف بعد شوق گامزن ہوتے ہیں اور عالم ملكوت ميں بروازكرتے ہوئے بارگاہ قدس ميں سبقت سے ماتے ہیں، تب اسے مرتبرو درجراور فدرت وطاقت کی وہرسے کارکنان قضا وقدر میں سے سوجاتے ہیں لینی یا در تقیقت اس جماعت میں داخل موجاتے ہیں اون مين صلاحتت تدبيرولفرف كي آجاتي مع دكويا جابي توتعرف كرسكت بين اور فركري تو جواب دہ نہیں ہوتے ، جیسا کہ امام رازی فرماتے ہیں کہ نفوس کا مدّانسانی کے بعداز وفات اس جهان میں مختلف آثار و افعال ظامر بوتے ہیں جیسا کہ تھی ایک شخف اپنے شخ کو وصال سے بعد دیکھتا ہے کہ وہ اس کی اسم امور میں رمنمائی فرمارہے ہیں، اور مالبنوس سے منقول سبے کہ اسے السامرض لائن ہوگیا جس سے سب حکمار عاجزآگتے تواسے خواب میں علاج بتلاد یا گیا جب بیرار سواتواس نے وہ علاج کر کے صحت باتی، جيساكها مام غزالى نے ذكر فرما يا اوراس لئے كماكيا سے اذا تحيوتم في الامور فاستعينو من احل المقبور العض ف اس كوعديث رسول صلى المدعليدوسلم كمان كياسي اليكن ير درست نهين- بركيف مقصديد عد كجب تم مشكلات مين گرما داوردا و نجات ما باؤاتو اہل قبور دیعنی فوت شدہ بزرگان دین ، کے پاس ماؤ اوران سے مدد ماہوا وراس بی شک وشبکی گنجائش می نہیں ہے کہ ان کی بارگاہ میں ما منری دینے والول کو اُن کی رومانی امداد نفیب مہو تی ہے اور بسااو قات بار گاہ خداوندی میں ان کی حرمت وعرّت کا واسطردینا مشکل کشان کاموجب بن جا ماسیے اور بعض مفسرین کے نزدیک ان صفا

کاملے کموسوف وہ زندہ نفوس قدسیہ بہن جہنوں سنے موقوا قبل ان ہوتوا پرمل کر کے اس کا در اور خوار میں اور اختیاری موت سے مارکرابدی اور خیرفان حیاست حاصل کر لی سے ۔

تُعران النغوس الشوليفة لا يبعد ان يظهومنها آثاد في حذ االعالم سواء كانت مفادقية عن الاميد أن اولا فتكون مدبوات -دوح البيان-

بهم تحقیق نفوس شرایفسس به امر بعید نهیں ہے کہ ان سے اس عالم میں مختلف اروانعال ظامر بول، نواہ وہ اپنے ابدان سے مداموں یا ابدان کے اندر محبوس و مقید اموات کی مختلف مور تول میں امداد و اعانت کا ذکر کورنے کے بعد فرماتے ہیں ، قدل ید خل بعض الاحیاء من جداد و بخوہ علی بعض من لؤ حاجب تن یدن خل بعض الاحیاء من جداد و بخوہ علی بعض من لؤ حاجب تن معلی و دالك علی خوق العادة فاذا كان المتد بدید بید الووج و حوق حذا معلی فل خوق العادة فاذا كان المتد بدید بید الووج و حوق حذا معلی فل فل خوق العادة بل حو بعد المفادقة اشد تا فيوا و

تدبیرالان الجسد مجاب فی الجملته الانزی ان الشمس اشد ا حماقا اذا لم یعجبها غمام او نخوه - صلات جلد ۱۰

کمیمی بعض زنده دی داواروں بہا طول وغیرہ کے جہابات کو بورکر کے جاہت کو بورکر کے جاہت کے بیکس بینچے ہیں اوران کی حامبات کو برلاتے ہیں اوران کی حامبات کو برلاتے ہیں اور اس وطن میں ہوتے ہوئے اس اور جبحہ تد بیرو تعرف روح کے باتھ میں بیسے اور وہ اس وطن میں ہوتے ہوئے اس قدرت کا مالک ہے تو اسی طرح مفارقت بدن کے بعد بھی اور داربرزخ میں بھی اس کو تدبیر و تعرف کی بطاقت رہے گی، بلکراس سے بھی زیادہ کیون کے دنیوی زندگی میں بدن کے ساتھ متور ہونے اور لؤرخلوندی رئمام نزمجا برات وریاضات اور الوار مجبوبیت کے ساتھ متور ہونے اور لؤرخلوندی کے ساتھ متور ہونے اور لؤرخلوندی کے ساتھ متور ہونے اور لؤرخلوندی بنا رہتا ہے۔ دیکھتے نہیں سورج با دل وغیرہ نہوں نوکتی دوشنی و حوارت کا موجب بنا رہتا ہے۔ دیکھتے نہیں سورج با دل وغیرہ نہ ہوں نوکت دوشنی و حوارت کا موجب ہوتا ہے، مگر معمولی با دل کے ہوتے ہوئے سے مالت حاصل نہیں موتی۔

م - شیخ عبدالحق محدیث د ملوی نے قاصی سیصنا دی سے نقل کرتے ہوئے فرایا؛
تفسیر کردہ است سیصنا دی آیت کر کمیر والنّا زمات عرقاً الآیۃ را بصفات لفوس فاصلہ در مالت مفارقت ازبدن کہ کشیدہ میشوند ازابدان ونشا طرمیکتند بسوسے عالم ملکوت وسیاحت می کنند کخطائر قدس پس میگردند بشرف وقوت ازمر را المرا اللمعات جلد سوم صل کا المرا الشعت اللمعات جلد سوم صل کا المرا الشعت اللمعات جلد سوم صل کا اللم اللہ عات جلد سوم صل کا اللہ عات کا در اللہ عات اللہ عات اللہ عالی میں میں کمی کرد در اللہ عات الل

بعینہ یمیمفہوم عربی عبارت میں علام آلوسی کے کلام میں موبودہ اورعبار بعد ترجمہ گزر جی سے اور واضح ہوگیا کہ صفرت بینے عبدالحق محدث دملوی بھی علام بینادی کے ساتھ متفق ہیں جیسا کہ دوسرے اکابر

اب آخریس بم امام رازی کا کلام نقل کرکے اس تقریر کا اختمام کرتے ہیں۔ والحق کلام العام امام ادکلام - والوجد المالت في تفسيد هذه الكلمات أخس

انقاهی الادواح دالی شم ان هذه الادواح الشویفة العالیت لا ببعدان یکون فیها مایکون لقوتها وشوفها یظهی منها آثاری احوال هذا لعالم فهی المد بوات امرًا دائی آلیس ان الغزالی قال ان الادواح الشویفة اذا فادقت ابدایها شمراتفق انسان شابه لان الاول فی الووح والبدن فائن لا ببعد ان یحصل للنفس المفارقت تعلق بهذا البدن حتی بهیو کالمعاونة للنفس المتعلقد جذال البدن علی اعمال الحیوفتسی تلك المعافیة اللها ما ونظیرة فی جانب النفوس الشویدة وسوسة و هذه المعافی وان لم تکی منقولتر عن المفسوین الاان اللفظ محتل لها حدًا .

ان پاکچوں کلمات لعینی نازعات، ناشطات، سابحات، سابقات اورمد برات کی تفسیر بیں تبسیری صورت یہ ہے کہ ان سے مراد اروا ج انسانی میں (ان ارواج کے ان بایخ انسام رسنقسم مونے کی وج بیان کرنے کے بعد فرمایا) پھر ہے ارواح نثر یغربند مرتبت بعدینها کدان میں ایسے روح میں موں ہوا بینے شرف و قوت کے لحا ظرسے اس جہان کے اتوال میں اثرانداز موں اور مدبرات امرکے مرتبہ پیرفائز ہوں رمبسا کھھی شاگر د کومشکل درمیش موتی ہے تو خواب میں استاد اس کی رمبری فرما تا ہے مجھی باپ فوت ہونے کے بعد ملطے کو مرفون خزائن کی فبردیتا ہے۔ جالینوس اپنے مرض کے علاج میں ناکام موا اتو خواب میں اس کی دوا بتلائ گئی جس کو استعمال کرکے وہ اس مرص سے نجات پاگیا ، کیا امام غزالی نے بہنیں فرمایا کہ جب ارواح مشر بیفدا بہنے ابدان سسے مدا سوجاتے ہیں - پیرکون ایسا انسان پیدا سو جوروح اور بدن میں اس انسان کا مل کے مشابہ ہو تو بعید نہیں کہوہ بہلا کا مل انسان اس جھیلے انسان کے سے اعمال خیر مين معاون ثابت موا دراس معاونت كانام البهم ركهام اتاب حبيسا كه نغوس شريره ميس اس نعاون کی نظیر شیطانی وساوس اور میعانی اگر میفسترین سے منقول نہیں مگر نفظ قرآن میں ان کا

احتمال قوى وج دسے۔

الوجدالسادس انه يمكن تفسير هذه الكلمات بالمراتب الواقعتر في دجوع القلب من غير الله الى الله دالى ، فالمد مرات امرًا الشارة الى ان آخيً مراتب البشوية متصلة بأول درجات الملكبية نلما المتهت الادواح البشوية الى اقصى غايا تها وهى مراتب السبق الصلت بعالم الملائكة وهوالم ادمن قولمه فالمد بهات امرا فا لا دلجة الاول هى الموادة من قولم يكاد ذبيتها يعني والخامسة هى المنار في قولدولولم تمسمى نا و:

جیمی وجران کلمات کی تفسیر میں بیسے کر بیال قلب دروج کے غیراللہ سے اعراض دروگردانی کرکے وصول الی الٹر کے منصب پر مہونے کے در ان پیش آنے والے پالنے مراتب مراد بیں دامام کی تقریران مراتب خمسہ کے منعلق وہی ہے جس کا ترجمه شاه معبدالعزيزية تفسيرعزيزي مين نقل كياسي اوريم لنه ابندا مين اس كويزكر كرديا مه) پس مدبرات امرًا بين اس طرف اشاره سے كدبشريت كا آخرى مرزملكيته کے پہلے مرتبہ سے تقصل سے بس جب ارواح بشریہ ابینے مراتب کی اوری مدیعنی مرآب مبقت کک رسانی ماصل کرلیتے ہیں تونالم ملائکہ سے متصل موجاتے ہیں ا در مہی مراہیے فالمدبرات امراسے بس چار مبیلے استعداد کی مرات بیں، جن کو کلام مجید نے یا د زميتها يضيئي (يعني قريب ہے كه ان كى مخفى صلاحيتيں اور استعدا ديں بطون سظهور کی طرف آئیں ، سے تعبیر فرمایا ہے اور بالخوال مرتبردہ ہے جس کوالٹدرب العزّت نے اجینے کلام باک میں والم نسنه الد کے اندر بیان فرمایا ہے ، بعنی لفظ نارسے تعبیر فرمایا جس سے مراد مرتبہ تا نیروند بیرہے اور قوت لقرب جو استکمال کے بعد تکمیل و ارشاد کے مرتبہ برفائز ہونے سے عمارت سے -

مسوال، مفسرین کرام شف ان صفات کاممل و معداق ان ملا تکو کو قرار دیا ہے والٹررب العرّت کی طرف سے مختلف امور میں تدبیر و تصرف پَرماً مور ہیں اور یہی معنی بالا ہماع مراد ہے عبیما کر مختلف کتب تفسیر میں تصربے موجود ہے لہذا دوسرے معانی کا کوئی جواز نہیں -

جواب: امام رازی کی کلام سے اس سوال کا جواب پہلے بھی آجیکا سہدے۔ مزید توصیح کے لئے امنی کی عبارت ملاحظہ ہو:

اقول بمنسر بن کرام کا اجماع اس برہے کہ طانکہ مراد میں دکہ ماسوامراد نہیں اور خاص کا بالا جماع دور ن اس کے ارادہ سے مانع نہیں۔ بشرطریکہ نفط محمل موادر لفظ کا محمل مون اس نام کے ارادہ سے واضح کرچکا ہوں۔ لہذا یہ وال مذفع ہوئے۔ کا محمل مونا متعدد مسرین کرام کی کلام سے واضح کرچکا ہوں۔ لہذا یہ وال مذفع ہوئے۔ مسوال ، نفوس انسانی اور ارواح بشری مراولینا درست نہیں ہے، کیو چکہ اس طرح عوام مومنین کے اس فاسد مقیدہ کی تا تیدو تقویت لازم آتی ہے کہ الشر

دب العزّت نے امور کا تنامت کوا ولیار کی تدبیروتھڑف میں وسے دیا سہے اور نود معطّل ہوگیا اس کاکسی امریس دخل نہیں رہا۔

علام آلوسى دوح المعانى بين فراتت بين: وكذا نى حسلها على النفوس الفاضلة المفادقة ايعام محة ما يزعم كشير من سخفة العقول من النالا الله فوض اليهم ذالك الخ الاولياء يستصوفون بعد وفاتهم داللى على معنى ان الله فوض اليهم ذالك الخ دوح المعانى جلد عنا صفك

جواب، موام کے عقیدہ فاسدہ کی اصلاح مزوری ہے اور ان کو تقیقت مال سے آگا کا خان کو تقیقت مال سے آگا کا خان کا نکار کر دینا - ہز تفویف اور تعطیل کے البطال و البلان سے تقرفات اور ایم کا زندگی بیں یا بعدا زوصال البطال و بطلان لازم نہیں آسکتا، ورہز مطلقاً کرامات کا انکار کرنا پڑے گا جو قرآن و مدین اور اجماع اہل است کی وسے ماطلقاً کرامات کا انکار کرنا پڑے گا جو قرآن و مدین اور اجماع اہل است کی وسے ماطل سے اور خود علامہ آلوسی نے چند سطر بعد تصریح فرما تی ہے کہ بطور کرامت اور بعداز وصال کسی کواولیا برکرام کے طفیل مشکلات سے نجات ملنا محل توقف و تردد نہیں دوبارت بہارت میں التہ مربر و متقترف ہوئے کی روح المعانی مجلد الا صد ہو برجمی تقریح فرما دسے ہیں ۔

قد يعتذرعنهم مان مرادهم انه المدبرباذ ن الله وجاء اطلاق المدبر بهدر المعنى على غيره تعالى في قوله فالمدبرات امراً-

دیعنی جولوگ قطب و قت کوآسما لؤل زمینول میں متصرف مانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگروہ نہ ہو تو آسما ل زمین پر گرما میں ، ان کا مطلب پر سبے کہ قطب وقت ہا ذن النر امور کا گنات میں متعرف ہے - رمز بر کہ النّد تعالیٰ معطّل سبے یا قطب وقت اس پرغالب لغوذ بالنّد) اور اس لحا ظ سبے غیراللّد کو مدیّر ومتقرف خود قرآن کریم میں کہا گسیا سبے فالمد دیوات ا من ا- نیزاگراولبار کرام میں تدبیروت و تون کی قدرت ما ننے سے معتبدہ ، تفولین وتعطیل کی نائید دتھویت لازم آت ہے تو ملا میں تدبین میں بھی ندبیروت و تعرف مانے سے یہ نائید تعرب لازم آت کی بچراس کا بھی انکار کردینا جا بینے مالانکہ وہ بالا جماع درست ہے ، بلکه ان کو بھی مرتبر نہ مانا جاسے تو سرے سے ان کلما ہے تمسد کا محل و مصداق ہی کوئی شی نہیں سکے گی اورالعیاد بالٹریہ کلمات ہے موررہ جا بئی گے ۔ نیز فوت شدہ بزرگان دیں اور اولیار کرام کی تعبیین بھی ہے سو دہے ، کیونکہ مرتبر با ذن اللہ ماننا اور ندہ ہوں یا فوت شدہ مرود دونوں میں درست ہے اور خود کو درست ہے اور خود کو درست میں باطل بلکہ کفر ہے اور خود کو درست میں باطل بلکہ کفر ہے کا اعتقاد رکھ کر مربر و متقرف ماننا زندہ اولیار اور فوت شدہ مرود میں باطل بلکہ کفر ہے گیا ہے ماطل ہیں اور مد برات امرا میں اُروات کا ملین بھی دامن بابل اورعلام آلوی کا دہ تقصد نہیں جوان کی کلام سے کشید کیا گیا ہے۔

قاصی ثنارالله تفسیم ظهری میں قول باری تعالی دلا تعولوا لمن یقتل ف

لعنى النالله يعطى لارواحهم توة الاجساد فيذهبون من الارمن والسماء والجينة حيث يشاءون ومينصرون اولياءهم ويدم ون اعلام النارالله دالى فذهب جماعة من العلماء الى ان هذه الحيواة مختص النارالله دالى فذهب جماعة من العلماء الى ان هذه الحيواة مختص بالشهداء والحق عندى عدم اختصاصها بهم بل حياة الانبياء اتوى منهم واشد المعودا آثارها في الخارج حتى لا يجوذ النكاح باز واجهم المنبي صلى الله عليه وسلم بعد وفات مخلان الشهيد والصديقون المنا اعلى: درجة من المنهداء والما لحون بعنى الاولياء ملحقون بهم كما يدل عليب المنونية في تولم تعالى من النبين والصديقين والشهداء والشاليين والمنا اجبادنا الواليا والشهداء والمنا الما المنا ال

قد تواتر عن كشيومن الاولياء انتم ينصرون اولياء هم ويدم وي ا عداءهم ومَعِدون إلى الله من يشاء الله الح: - تفسيرمظهم ى جلد ادّل. صعفا بے ننگ اللہ لقالیٰ ارواح شہدار کو اجسا دوا جسام والی توت عطا فرما ہا ہے۔ بس وہ زمین واسمان اور جنت میں سے جہال بھی جا ہتے ہیں تشریف ہے جاتے ہیں ا اہیے متعلقین کی مدد فرماتے ہیں اوران کے دشمنوں کونیست و نالود فرماتے ہیں ، انشارالنّد دنا، ایک جماعت علمارکی اس طرف مائل ہے کہ برزندگی صرف شہدار کو ما صل سے لیکن میرے نزدیک تی یہ سے کہ یہ زندگی مرف ان سے خنق نہیں، بلکدانبیار کوام علیہم السّلام کی زندگی ان سے بھی قوی ہے اوراس حیاتِ طیتہ کے آثمار خارج میں زیادہ کا ہرو با ہر ہیں ، حتیٰ کہ آنخصنور میں الٹرعلیہ وستم کی ازواج طبر کے ساتھ آپ کے وصال شریف کے ماجود نکاح جائز نہیں رکھاگیا ، جائجہ شہیدوں کی بیولوں سے نکاح درست سے - نیز صدلیتین بھی حیات برزی میں شہدار سے اعلیٰ مرتبركے مالك بيں اور صالحين لعين اوليا ركرام مجى انہيں شہدار كے ساتھ لائت بيں-جیساکہ کلام مجید میں ان مقدس ہستیوں کا اسی ترتیب کے ساتھ رمن النبتین والصديقبن والشعداء والصالحين) مذكور بإنااس برواضخ دليل مص-اسى بنأ برصوفیات کرام نے فرمایا ہمارے روح ہمارے جم ہیں اور ہمارے جم ہمارے روح بین اوربے شماراولیار کرام سے بطریق توا تر ثابت سے کہ وہ اپنے دوستوں کی مد فرمات میں اور ان کے تشمنوں کو تناہ فرماتے ہیں اور اللہ لقالیٰ کی شتیت و اذن سے جسے چاہتے ہیں الله تعالیٰ کی طرف رمہمائی فرماتے ہیں اور اس کی ذات يك واصل فرماتے ہيں۔

قاصنی صاحب کی اس تفسیرسے شہدار کرام اور اولیائے کوام کا اپنے متعلقین متوسلین کی مدو فرمانا ، ان کے دشمنوں کو تباہ کرنا اور زمین واسمان اور جنات پس

جہاں مانا چاہیں مباسکنا واضح ہوگیا اور صدیقین وا بنیاری حیات مقدسہ کاان سے
اقری ہونا بھی واضح ہوگیا، توان کے لئے بھی نفرت اولیار اور اہلاک اعدار اور الحران
عالم میں مرم بھرسان کی توت بھی علی الوج الائم ثابت ہوگئی اور علم وادراک سماع والعمار
کا نبوت بھی واضح ہوگیا۔ نیز سائل کے توہم کا مجمی ازالہ ہوگیا ، کیونکر توارک انکار کی کوئی
در منہیں ہوسکتی اور اولیار کرام کے لئے بعد از وصال ندبیروت مقرف توانز کے ساتھ ہا۔
ہے، ایسی صورت میں ان کے مدہرات امر ہونے کا انکا رگویا وو میرکے اُم الے میں اندھے
کا سورج سے انکار کر دینے کا ہم معنی ہے۔

الغرض جب الحابر معنترین کی تصر محیات سے اولیا برکا ملین کا حیات ظاہرہ اور حیات برزخیہ میں مدبر ومتعقرت مہونا ثابت ہوگیا اور قرآن کریم کی ولالت بھی اس معنی پرواضح ہوگئی اور بہا مربد برہی ہے کہ علم وا دراک اور سماع والبصار کے بغیر تدبیرو تعین اور صاحات و منتعلات میں خلق کی مدد گاری و اعانت متعقور نہیں ہوسکتی ۔لہذا اسس اور حاجات و منتعلات میں خلق کی مدد گاری و اعانت متعقور نہیں ہوسکتی ۔لہذا اسس آیت کر کمیہ سے کا ملین اولیا ہر کا سماع اور علم وا دراک ثابت ہوگیا ، نیز انبیا ہر کرام علیہ مالسلام کا بطریق اولی اور علی الحقوم ستبدا لخلق امام الانبیا بر صلی الدعلیہ و لم کا لہذا نفی سماع علی الاطلاق باطل ہوگئی ۔ فاقنم و تدتر ب

ه قال الله لغالي و ان الله ليمع من يُشاء وما انت بمسع من في القبود ان انت الآن ذيده

نده من بیشک الد تبارک و تعالی سنوا آب اور قوق سماع عطا فرما به جس کو جاہد اور آپ ان کو سنانے والے نمیس ہیں جو کہ قبروں میں موجود ہیں۔ آپ صرف عدا پ خدا و ندی سے درانے والے ہیں۔

وجدا ستدلال: النررب العرّت نے اسماع کو اسپنسا تے محفوص فرمایا سے اور علی اللہ ملی اللہ علیہ وسلم سے اس کی نفی فرمادی سے الدا قا عدہ حصر و تصر کی روسے جس

اسماع کی نفی اسخورت میں اللہ علیہ و لم سے ہے، اسی کا نبوت اللہ تعالی کے لئے ہوگا۔ جب اسی کا نبوت اللہ تعالی کے لئے ہوگا۔ جب میں اس کا نبوت اللہ علیہ و تم سے نفی ابل قبور کو سنا سے کی ہے تولا محالہ ات اللہ اسماع کو ہے؛ المدنوا میں اس کا نبوت اللہ تعالیٰ کے سنوانے کے باوجود اہل قبور نہ سنوا اللہ قبور کا بھی معالی ہوگا ۔ الم زار م آجا ہے گا اور عجز محال ہے؛ المذا ملزوم معنی علی سماع دید سنوا ابل قبور کا بھی معالی ہوگا ۔ الم زار م آجا ہے گا اور عجز محال ہے؛ المذا ملزوم معنی علی مسماع دید سنوا ابل قبور کا بھی معالی ہوگا ۔ الم زار م توت امام داری کی تقریب انشا ماللہ مزمد شام داری کی تقریب انشاماللہ مزمد منکور ہی کو اس آمیت کو بمیر کی تحقیق مضمرین کی زبان عرض کی جائے گی دو سیجھنے منکور ہی کی دوسری تعلی دلیل کا جواب)

مسوال اس آیت سے قومرف اتنا ثابت مہواکہ النوتعالی جن کومنا آب وہ مرد ہے۔
من المحت ہیں ، مگر النو تعالی نے فلال کے حق میں یاسب کے حق میں مسانے کا ادا دہ فرما بایرکس طرح معلوم ہو گار معلوم نہیں ہوسکتا تواموات اور اہل قبور کا بالفعل سننا کیسے تابت ہوگار جواجہ ، آپ حصرات نفی کوتے ہیں اور سماع کا انکار تو آپ فرمایے تمیں کیسے معلوم ہوگیاکہ اللہ تعالیٰ نے فلال فلال مخصوص اہل قبریاکسی بھی میت کے اسماع کا ادادہ نہیں فسرمایا

فها هو جواجم فضو جوابنا- نیز حضرت صالح علیه الشلام ، حفرت شعیب علیه السّلام بنی اکرم صلی النّه علیه کم کا خطاب اللّ بر رکفار سے ان کی بلاکت کے بعد سلمان اللّ قبر پرسلام بطور خطاب سنون بونا اور قبرین دفن کے فوراً بعد مومن و کافر سے ملا تکہ کاسوال اور اللّ قبر ابدار اس کے علاوہ دوسری احادیث مجعد جن کا ذکر عنقریب آر اب ویتب امور واقع ولیا بونا ہے دیا ہا دو اللّ بین کہ اللّه تعالى اور اللّه بین کہ اللّه تعالى کے ادادہ ومشتیت کا بالفعل تعتق اسماع اللّ تبور کے ساتھ بوتا تھا، بونا ہے اور بوتا رہے گا ؛ اندا الل قبور سنتے میں اور سنتے رہیں گے۔ و جوا اللّه ور۔

نكت مالطيف ولطيف عجليب، الدُّتَّالُ نداموات اور الي تَوْكَيْكُ اورسنوانے کو اپنے لئے مختص فرمایا اور اس کے مسنوانے کوسننا لازم ہے، لیکن بوحدین نے اس کوما ننے سے انکارکرد با ور نبی اکرم صلی الترطبید و تلم سے اسماع کی تفنی کرتے ہوئے منسرمایا وُما آنت بمسمع من في المقبوراورا تك كاتسمة المعنى اتويار لوكول ل كاكراسماع كُفي سماع كي نفي وسُتنازم بالمذاابل مرزخ اور اصحاب قبورنهين سفق-اس المع منطق مإرشاد فدادندى أنتومنون ببعض الكتاب وتكفرون بببعض ركباتم كتاب الذك ايكمة برایمان لاتے بواور دوسرے سے انکارکرتے ہو، توسیاآ تا ہی ہے ، مگراس کے ساتھ ساتھ ان کی تیندادر حق برستی کا مجاندا مجبی نیج جورا بے کے جوٹ گیا، کیونکدان کے زعم باطل کے مطابق لازم برایا کالٹر تعالی کے منوانے کے باو بود ایک بیت بھی ناس کا اور نہی من سكتاب اليكن بني ماك صلى التُدعليدوسكم الرسنوات سنات تو يجرميت اورابل قبورس ليق اقوان كي تبده كي مطابق بني اكرم صلى التُدعليه وسلم كي فدرت وطافت د نعوذ بالتدى التُدلعالي سے زیادہ ہوگئی کیونکدان کے عدم اسماع دندستانے سے عدم سماع داہل فبور کا ندستنا الذم آگیا ، مگرالٹد تعالی کے اسماع دِسانے ، کے باوجودابل قبور کاسماع رسننا ، لازم نہ یا بلکہ انتحصر صلى الشرعليه وسلم كوالتدتعال سعزياده بالفتياروبا افتدارا خف كم ساته ساته انهين بارى تعالى فالقيّت كالزكار تعبى لازم آئے گا وربيرلزوم اتنا واضح ہے كداد نى سمجد ركھنے والا بھي اس سے بے خرنبیں رہ سکتا جہ مہائیکہ عالم و فائسل یا کوئی شیخ القرآن اور ایسے لازم بین کا اعترا<mark>ف و</mark> افرار بمنزله التزام سيحب المحافل وخلق مارى تعالى كفرب توبهال التزام كفر مخقق موجات كا. لغوذ بالنُّد من ذالك - اور بالغرض الكارِسماع كغرنه عبى موتو الحادث بديني فرد رهيج كها قال

الشاه عبد العزيز

تنبيدشيه

خلاصته المرام بركران آیات كرميت بن حيواني او جيم الساني كے متف ق اور سجھرے ميت

اجزار وصص میں سفنے اور مجھنے کا امکان اور نی الواقع سننا اور مجھنا آنابت ہوگیا، نیز مجمع اور بکج اجزاد وصص میں سفنے مجھنے کا امکان لطر نتی اول آنابت ہو گیا اور اس کے لید تبوت سماع پردلائل کا بیان آگیا اور سفنے مجھنے کی قوفیق کا نقط اللہ لقالیٰ کی طرف سے بونا نہ کہی فیر سے بی گی کہ ذاکس کے بال مجوب سلی اللہ علیہ وسلم سے لہذا عقیدہ سماع قرآن پاک سے والنج بوجائے کے بعداما دینی بنویہ کو اپنے فلا ہری معانی بیر محمول کرنا اور ان میں ناویل اور خلاف ظاہر کے ارتباب سے گریز واجب ولازم ہوگیا اور ان احادیث کے متبا در دوامنے معانی لیعنی اموات کا سنا اور جواب وین اکر خلاف قرآن ہجوکر من مائے مفہوم ومعنی کا جواز پیدا کرنا بالسل لغواور باطل ہوگیا ۔

وین اکر خلاف قرآن ہجوکر من مائے مفہوم ومعنی کا جواز پیدا کرنا بالسل لغواور باطل ہوگیا ۔

بنزیو تیم بھی مند فع ہوگیا کر واحادیث اور اضاراً ما دسے تا بت ضین کی ماسکنا گہر قرآن سے تواحادیث سے استدلال لغواور باطل ہوگا ،کیونکہ عقیدہ اس کی نفی اور لئا کم سے ثابت سے تواحادیث سے استدلال لغواور باطل ہوگا ،کیونکہ عقیدہ اس کی تفصیل و تشریح کے لئے بیان کی مباتی ہیں اور تو منج کے لئے نہ کہ سے واحادیث اس کی تفصیل و تشریح کے لئے نہ کہ سے قاب دہور مادیث اس کی تفصیل و تشریح کے لئے بیان کی مباتی ہیں اور تومنے و تلویح کے لئے نہ کہ بطور مادیث اس کی تفصیل و تشریح کے لئے بیان کی مباتی ہیں اور تومنے و تلویح کے لئے نہ کہ بطور متقل دہیں کے۔

ملاوہ ازیں امادیث بنوتیہ جوساع اہل فبور برد لالت کرتی ہیں، وہ نوا ر معنوی کے درج بک بہتی ہوئی ہیں ہوئی ہیں ہوئی ہیں استعادہ کو بہائی ہوئی ہیں ہدنا ان سے قطعی عقیدہ پراسند لال ابتدار بھی میچے ہے اور اگراس عقیدہ کو بہائی سیام کو لیاجائے نوصحت استدلال بھی زیادہ واضح ہو مائے گی اور حقائد جس طرح قطعی ہیں اسی طرح ظنی بھی ہیں جیسا کہ علم کلام کی ابجات سے واضح ہے۔

ثبوت عاز الديث سول على المعليه ولم

(۱) عن صالح قال حدثنی نافع ان عمد رضی الله عنها اخبره قال اطلع البنی صلی الله عنها اخبره قال اطلع البنی صلی الله علیه وسلم هلی اهل القلیب فقال و حبد تم ما وعد کم دبکم حقّا فقیل لهٔ تدعوا امواتا قال ما استم باسمع مشهم ولکن لایجینبدن - بخادی مع فتح المبادی حبلد خاس صلائ باب ما جاء فی عذاب القبوت

ترجمہ، عبداللہ بن مرصی اللہ عنما فراتے ہیں کدرسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بدرکے کو میں میں مجینے ہوئے منفتولین کفار پرجاکہ کھڑے ہوگئے اور فرمایا کیا تم نے اپنے دب کے وعد کو میں میں مجیح اور سے پالیا ہے ؟ آواب سے عرض کیا گیا اُپ مردول کو پکا ررسے ہیں ؟ دلینی وہ سن میں سکتے انہیں خطاب و ندار کا کیا مقصد ؟) اسخفرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں فرمایا تم ان سے زیادہ سننے والے نہیں موء کیاں وہ جواب نہیں ویتے والیسا جواب جمتمیں سنائی دے سکے ک

رب عن انسب مالك وضى الله عنه قال كنا مع عمر بين مكة والمدينة والى تنم انشاء يحد تناعن الهدبد وفقال ان دسول الله صلى الله عليروسلم كان يرينا مصادع الهدب وبالاس يعتمل هذا مصوع فلان غد النشاء الله عنه والمنطق فال فقال عمروات ذى بعشها لحق ما اضطأ واللحد وداتتي حد دسول الله صلى الله عليه وسلم على المنه على ببولج ضعم على بجف فا نطاق وسول الله صلى الله عليه وسلم على انتهى انتهى النهى فقال يا فلان بن فلان ويا فلان بن فلان على وحد تم ما وعدى الله حقاقال عمو ما فا في قدوج دت ما وعدى الله حقاقال عمو يا وسول الله عمو المنه على الله عمو يا وسول الله عمو الله ويسول الله ويسول الله والمناف في قدود دت ما وعدى الله حقاقال عمو يا وسول الله عمو يا وسول الله عمو يا وسول الله ويسول الله والمناف المناف المناف

غيرا نتهم اليستطيعون ان يردوعلي شيئًا - مسلم شوليف جلدثاني صعلا توجمع ، صرت انس بن الك رمنى الدُّورة فرمات بين كريم حفرت عمرومنى الله عنه کے بمراہ تھ مکہ اور مدینے کے درمیان (تا) بھراپ نے میں اہل مدر کے متعلق مدیث بیان فرائى، توفرواياكر رسول اكرم صلى السُّرعليه وسلم بميس كفارك ساتحدادات شروع بهوف مسيل روز تل مونے والے کفار کی جائے ، ہلاکت کی نشان دمی فرمارہے تھے ،آپ فرماتے جانے تھے ،یہ انشار الله كل فلان كافر كامنعتل مو كااوريه فلان كا حضرت عمر فمرمات مين اس ذات اقدس كي فسم جس نے آپ کوی کے ساتھ معوث فروایا- ان کفار کے متعلق جومدود آپ نے متعین فرانی مقبی، وہ ال مدودت ذرہ مجرادھ اوھ رزگرے مجرانین یلے بعد دیگرے ایک دوسرے محاوير بررواليكنوتين مين يجيينك دياكيا تورسول فدا صلى النه عليه وسلم جلياحتى كران مح پاس پہنچ گئے اور فرایا اسے فلاں بن فلال اور اسے فلال بن فلال کیائم لئے اس دعدہ کو صجح باليا جوالله تعالى اوراس كرسول في تهارك ساتم كيا تفا تحقيق ميس فاس وعدكو درست پالیا جرالند تعالی نے میر سے ماتھ کیا جعفرت عمر نے عرض کیا یارسول الندائي الجبام کے ساتھ کیسے کلام فرمارہے ہوجن میں روح نہیں ہیں جمبوب خداعلبدالتحیقہ والثنائے فرمایا میں جو کی کمدر اموں ، تم اسے ان کفار مرداروں سے زیادہ تہیں سُن رہے، مگر یہ کہ وہ مجھے جواب دینے کی استطاعت نہیں رکھتے۔

ورد وفى حديث دوح بادبعة وعشرين وجلا من صادميد قويش فالقوا في طوى الله عنه عن الله عنه وسلم الم سبعنعة وعشوي وجلا وفى حديث دوح بادبعة وعشوين وجلا من صادميد قويش فالقوا في طوى من الحوا ومد دوساق المحديث بعدى حديث تابت عن المنى مسلم شولين جلد من علي مديد المنى مسلم شولين جلد النالي مديد المنالية عن المنى مسلم شولين جلد النالي مديد المنالية عن المنالية عن

توجمد : قاده سه مروى ب كريمين انس بن مالك رضى الله عندان حضرت الوطلح

مِنى النَّهُ عند سے بیان کیا کہ جب کا رزار بدر کا دن تھا اور رسول اکر ممیں النَّهُ علیہ وہم کفار فہاب آگئے نوآپ نے بیس سے زیادہ اور حدیث روح میں ہے کہ چربیس آدمی جوکہ قرار اس کے میں سے تھے۔ بدر کے کنووں میں سے ایک کنوئیں کے اندر تھی بینک دینے کا حکم فر مایا اور اس کے بعد اسی طرح حدیث بیان کی ، جیسا کہ بہلی روایت ہے ، معنی میں انتخاد و اتفاق ہے اگر چیفطو میں افتاد سے ۔

بخاری وسلم کی تفق طبیہ سیجے مدسیت کے ساتھ اور میدان بدر میں موجود حیثم دیرگواہوں مصرت عمر اور حضرت عمر اور حضرت عمر العلام کی شہادت سے واضح ہوگیا کہ بدر کے کنوئیں میں سیجینے مبا نے والے کا فررسول الند صلی النہ ملیہ وستم کے خطاب وارشاد کواسی طرح سن رہے تھے مبیسا کہ محا بہ کرام نوان النہ علیں ۔ جب ان کرفا رہیں سماع ٹابت ہو گیا، تو دیگی کفادیں بھی سماع ثابت ہوجات النہ علیہ ما تا تا بہت ہوجات کا کیونکہ کوئی امرفار تی بیال موجود نہیں ۔ جب کا فرکی موت اوراک وشعور اور فہم وسماع سے مالغ نہیں ہے۔ تو مومنین اور علی الحقوص اولیار کوام اور رسل عظام میں کیونکر مالع ہوسکتی ہے۔

نیز میهال رسالت پنا اسلی السطیر وسلم نے تنہیں فر مایا کہ ان لوگوں کو اللہ تعالی نے زندہ فرمایا ہے۔ دوسرے اموات اور اہل تبور کو زندگی علیا نہیں فرمایا یا انہیں میرا کلام سنوایا ہے اور کسی کا کلام نہیں سن سکتے بلکہ یہ فرمایا کہ لے میرے محالیم آن سے زیادہ سننے والے نہیں ہو بلکہ حبطرے میں سن سن سے ہواسی طرح رہے ہیں اس اسلام ایسال مقتم کی تفسیس کا وہم دلکان دوست نہیں اور او یل وغیرہ کی گئی انسان نہیں ہے۔ اور او یل وغیرہ کی کئی انسان نہیں ہے۔

نوطے ؛ اس مدست باک کی تیق علامہ محود آلوی صاحب روح المعان اور سیم عبدالتی محدث د الموی محقق حنفید ملا علی قاری کی زبانی لجد میں ذکر کی حائے گی۔

دم) عن انس بن مالك رضى الله عنه الله عدد تنعم ان دسول الله صلى الله عليه وسلّم قال انّ العبد اذا وضع فى قسرة وتولّى وذ هب اصحاب عتى المنه يسمح قرع نعامهم الله مك ن هذا الرجل - دوالا

المبغادى ودوى مسلم عن قتادي عن النس والبوداوُد في سنندعن المبيواء بن عاذب وفسية إِنتَهُ ليسمع خفق لغالبهم اذاولوام وين -

توجه ۱۰ السرب الک رونی الله عنهٔ سے مردی ہے کہ انہ یں رسول الله صلی الله علیہ و کم انہ یں رسول الله صلی الله علیہ و کم انہ یں رسول الله صلی الله علیہ و کم انہی رکھا جاتا ہے اور اس کے مصاحب و ہم ان کی جو تیوں کی آ ہے گار سے اس کود فن کو کے لوٹے ہیں حتیٰ کہ وہ ان کی جو تیوں کی آ ہے ہیں تواس ذات اقدس کے منعلق کیا کما دوفر شفتہ آم اسے بیا اور کتے ہیں اور کتے ہیں تواس ذات اقدس کے منعلق کیا کما کرنا تھا "لیعنی رسول اکرم صلی الله علیہ وسلم کے متعلق یو واہ البخاری ۔ اسی روابیت کو مسلم نے بھی روابیت کیا ہے۔ لب نہ تقاوہ عن انس اور البدا و دینے والوں کے جو آوں کی رائم کا آواز منتا سے نظل کیا ہے اور اس میں بہ سے کہ میت و فن کر کے لوٹے والوں کے جو آوں کی رائم کا آواز منتا ہے۔ جب بحد وہ وہاں سے لوٹے ہیں۔

ده، عن قتادة فالحد ثناانس بن مالك قال قال بنى الله صلى الله علير وتم الله عن الله عن

ترجمہ ، قادہ سے مردی ہے کہ ہمیں حضرت انس بن مالک رضی النّر حدائے بیان فرایا فرت شدہ آدمی جب قبرکے اندرر کھا جا آ ہے اور اس کے مصاحب اور الوداع کھنے والے جب لوشتے ہیں، بیشک وہ میت ان کی جو تیوں سے پیدا ہونے والے خفیف آ واز کو سنتا ہے۔ بخاری شریف ، مسلم شریف اور الودا و دشریف اور دبیر کتب حدیث کی میجے روایت حضرت انس بن مالک اور برار بن عازب رضی النّرعنہ سے منقول یہ مدیث پاک میت کے ہماع بین قطعی نص ہے اور ارباب برندخ کے مواس کی قد ق بروائے دلیل ہے۔ زندہ آدمی بساادی توقب کے باوجودات عجاب اورحائل پردول کے بعداتنا خفیف اُواز تو کجا چا ماصا شدیداور سخت اَواز مجی نہیں مُن پانگر روح النانی کا تعلق برن کے ساتھ جب بدل گیا اور پہلے کا محب سوس اُواز مجی نہیں مُن پانگر روح النانی کا تعلق برن کے ساتھ جب بدل گیا اور پہلے کا سبت محبوس ومقید نہ را تواس کے احساسات وادرا کات میں بھی واضح فرق اُگیا اور پہلے کا سبت زیادہ سطے پر قادر ہوگیا۔ مل علی قاری فرمانے میں کہ احوال برزخ تمام زدنیوی امور کے لیا طبح سے توارق عادات کی اور کہ بیاں۔ الغرض اس صدیت کو تمام محدث میں وفقہ القدیر میں اسی صدیت سے منگرین مناع کارد کیا ہے؛ لہٰذا یہاں تاویل وکڑ دین کی کوئی گنجائش نہیں۔

نیزیمال جوسماع ذکر فرمایاگیا ہے، وہ موس و کا فرسب کے لئے ہے، اس میں موسنین کی تفسیص نہیں ؛ امذا یہ حدیث پاک عموم واستغراق میں کافی مجمح و مریک ہے۔

(۲) دوی ابن عبد البر بسند صحیح مامن احد یم تربعتبرا خیرالمومن کان بعوفه فی الدنیا فیسلم علیه الاعرف و دد علیه السلام محمد عَبد الحق و دوالا ابن عبد لبرفی الاستذکار والشمعید عن بن عباس دمنی الله عنها شوح صد مسلم مرسم مواهب مع الزرقانی جلدهشتم صف طحطاوی مرسم

ترجمہ: ابن عبدالبرنے سندمیح کے ساتھ روایت کیا ہے۔ کوئی شخص میں جب اپنے مون میائی کی قبر کے پاس سے گزرتا ہے جے کہ صاحب قبر دنیا کے اندر مبانیا تھا، پس سلام و تیا ہے تو مساحب قبرات ہو اس روایت کو توساحب قبرات ہے اور اس کے سلام کا جواب بھی دیتا ہے۔ اس روایت کو محدث عبدالحق نے میچے قرار دیا ہے اور اسے ابن عبدالبرئے استذکار و تمہید میں حفزت عبداللہ بن عبدالسر منی اللہ عنما سے روایت کیا ہے۔

() اخرج بن ابی الدُ شأ فی كتاب الفتورعن عائشة دضی الله عنها قالت قال دسول الله صلی الله عنها قالت قال دسول الله صلی الله عنده الله استانس دبوره علیه مقال مشوح المصد ورصی استانس دبوره علیه مقال مشوح المصد ورصی ا

توجی، محض عائشہ سندلقہ رمنی النّد عنها سے روایت ہے کہ رسول النّد علیہ وہم کے فرایا نہیں کوئی بھی السّانت علیہ وہم کے ایس نے فرایا نہیں کوئی بھی ایسانتی میں ہوکہ ابنے عمائی کی قبر کی زیارت کرتا ہے اور وہ سلام کا جواب بھی بیٹھنا ہے ، گراسے اس کے ذریعہ اس اور راحت و سکون میستر آیا ہے اور وہ سلام کا جواب بھی دیتا ہے اور انس وسکون اس وقت ، تک حاصل رہتا ہے ، جب تک کہ بیٹھا رہے ، جب وہاں سے رخصت ہوگا تو وہ مالت نیم موجائے گی۔

(۱) عن بن ابی ملیک قال الماتونی عبد الرحمان بن ابی بکور صنی الله عنها با لیشی فخمل الی سکة فند فن بها فلما قدمت عائشة دعنی الله عنها الله قتب بن ابی بکوفقالت مه و کناکت مانی جذیمة حقیت من اس هرحتی نتیل لن بتصدها و فلما تفرقنا کافی و مالکا و بطول اجتماع لمرنبت لیلة معًا تمر قالت و الله لوحضوت ما دفئت الآحیث مت و نوشمه مدت مازوتك - روالا التی مدی مشکلة شولیت مدال

توجه، ابن ابی ملیکہ سے مردی ہے کہ جب عبدالرحمٰن بن ابی بحروفی اللہ عنها مقام مبتی میں فوت ہو گئے، نوانہیں وہاں سے مکہ شریف کی طرف منتقل کرکے وہاں دفن کر دیاگیا جب حضرت عائشہ منی اللہ عنها مکہ شریف کشریف لائیں تواہیف مبالی عبدالرحمٰن کی قبر رتشریف لائیں اور دوشعر بڑھے جن کا ترجم ہے : ہم جذمیہ کے دومعا جوں کی طرح زمانہ کا ایک طویل حصتہ اکھے رہے ، حتی کہ کماگیا کہ ہم ہرگز مجلا نہ ہوں کے اور حب ہم مبا ہو گئے تو گوہا میں اور الک جا حجود عرصہ دراز ان ک اکھے نہیں ہے کے یوں علوم ہو اسے کہ ایک رات بھی اکھے نہیں ہے تھے۔ پھرا ہے دوموں ہو تا ہے کہ ایک رات بھی اکھے نہیں ہے تھے۔ پھرا ہے مبائی سے خطاب کرتے ہوئے فر مایا بحد ااگر ہیں اس وقت ہوجود ہوتی جبکہ آپ کا انتقال ہوا تھا اور اگراس وقت ماصر ہوتی واب تیری زیارت مذکرتی ۔ ماصر ہوتی تواب تیری زیارت مذکرتی ۔

ا تول؛ حضرت صدّ الله رصى الله عنها بوند كهاتى ك انتقال ك وقت انعين مل نا

كى تحين ادر الوداع ندكه مكين المذاقر رتيشرايف لے حاكراس حى كوادا فرمايا او جو كماروات مطهات کوبغیرکسی مفرورت و مجبوری کے اپنے گھروں سے نکلنا روانہیں تھا،اس لئے فرمایا كرين اگراس وقت آبُ كوالو داع كركتي تواب زيارت زكرتي رگذا قال الشيخ في اشعة اللمقا. معفرت مديقهرمنى الترفها كاخطاب اورالوداع كيف كسلة قبرريشرلف في المال بات پردامنح دلیل ہے کہ ماصب قبر کوزار کا علم ہوتا ہے اور وہ زائر بن سے اُنس ماصل کرتا ہے ادران کی کلام کوسنتا ہے۔ بیر روایت ابن ابن ادبیا دالی روایت کی مؤیرہے اور جب امم ترمذی ك روايت مصاس روايت كى تقىديق و كائد بوكمى توبه غدر ناگ ضم موجات كاكر ابن ابى الدنيا سعيف محترث سے اس كى روايت كاكيااعتبار- وليے جب ينت بى فاسد مواور عقيد وكى بنياد ہی غلط مفروطنہ بر قائم کمرلی کی ہوتو پھر کوئی بھی روایت اس کے نبلاٹ بوڈ وضعیف ہی ہوتی میں مائے گی کیونکو تقیدہ کوروامیت اور مدیث کے تابع کرناتو فطرتی بھٹ دھن اور مند کے ملات ہے، اس ملتے روایات اوراماویث کوہی ایپنے نظریے کے تابع کرنا ہے؛ امدااگراین الاللہ یاامام سیوطی اس تقیده فاسده کے خلاف کتا بی تعدیف کرکے مستقل باب منعقد کرکے السی روایات کو جمع فرمائیں جومزاج اقدس برگرال گزریں تو ظاہر ہے یہ محدثین قری کیسے ہوسکتے ہیں برمال مقعود رسے که ترمذی شرایت کی میج روایت ابن ابی الدنیا کی روایت کے لئے جوانہو فحضرت مدلقه رمنی الدمن سفنقل کی ہے موتد توی ہے اور اس طرح احمد وما کم کی وایت متعلّق برزیارت رومندا قدس بھی اس کی تصدین کرتی ہے؛ بنزااس روایت میں کسی قسم مے منعف كادعوى لغواور بإطل سے-

ره) اخوج احدد والحاكم عن عائشة دمنى الله عنها قالت كنت ادخل البيت فاضع ثوبى واقعل انتمازوجى وابى فلمّا دنن عم معهما ما دخلته الآوا نامشد ودة على ثيابى حياء من همرة - شوح العدد ومشكونة شوليد مرسك على ثيابى حياء من همرة - شوح العدد ومشكونة شوليد مرسك توجم، وطرت عاكش معدلية رمنى الله عنا فراتى بين بين ابين اس جموات مس و توجم، وطرت عاكش معدلية رمنى الله عنا فراتى بين بين ابين اس جموات مس

وراش مبالئ مرت ولوی کنبان شم وصاما وراشمام عاب کی ومرکشند: قولها حیاء من عمرا وضع ولیل علی حیوان المدیت و علی ان ینبغی احترام المیت عند زیادت، مهما امکن لاستما الصالحون بان یکون فی غاید الحسیاء والبادب بظاهر و مباطن فان للصالحین مدوا ظاهر ا بالغاً لن وارهم بحسب ادبهم و نیستهم و قبولهم مسلمان عاشید مشکون مسکلا

خوجمہ، حضرت مدّلقہ رضی الدُّر منا کا ارشاد حیاء مّن عصور حیواۃ میّت کی واضح دلیل ہے اور اس امری بھی واضح ترین دلیل ہے کہ میّت کی زیارت کے وقت اس می الامکان احرام کرنا لازم ہے ، خصوصًا صالحین بزرگان وین کا بایں طور کہ ظاہر و باطن کے ماہ انہائی باشرم وحیا ماور باوب موکر کیونکہ مسلی کرام کی طرف سے مدو ظاہر اور مد نہا ہے ۔ ان تمام لوگوں کے لئے جوادب ونیا زمندی اور خلوص کے ساتھ ان کرار در خلوص تحلی و نیا زاور انتخار و عجز اور خلوص تحلب نیا ہم گا

اتنی مردوامانت اورفیف وبرکت ان کی طرف سے زیادہ ہوگی۔

منوالے، جن ک نا ہ منوں مٹی کے اندرسے باہر دیجو سکتی ہے، کیا وہ حجاب دستر کے اندر نہیں دیجو سکت مجبر اسس اہمام کامقعہ کیا ہوگا۔

جواب : مبنا قدر بندے کے بس میں ہے ،اس قدر اس کے مطابق اہمام وانتظام الم اللہ علی ہے ،اس قدر اس کے مطابق اہمام وانتظام اللہ علی ہے اور شیخ نے مھا اسکن سے اس کی طرف اشارہ فرایا ہے ، مثلًا خلوۃ اور تنائی میں بھی بندہ پرلازم ہے کہ وہ اپنی شرمگاہ کو دھا نیے ،انسانوں وفیرہ سے نہیں، اللہ رب العرب سے حیا کتے ہوئے اس بھراب اللہ علیم وفریر کی طرف سے بہال دیا جائے گا، وہی جواب اللہ علیم وفریر کی طرف سے بہال دیا جائے گا، وہی جواب اللہ علیم وفریر کی طرف سے بہال دیا جائے گا، وہی جواب اللہ علیم وفریر کی طرف سے بھی سمجھ لیا مبائے ، عدیث یاک طاح ظرمو:

وَعن يَعِلَى قَالَ ان دسول الله صلى الله عليه وسَلَّم دائ رحلا يغتسل بالبواذ معد المنبر فخل الله واشئ عليه تشعرقال ان الله حي ستير يجب الحياء والتستر فأذا اغتسل احدكم فليستترد وإلا الوداؤد والنسائي.

ترجیں ، حضرت بعیلی رمنی اللّٰدعه؛ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللّٰہ علیہ وسلّم نے ایک اُدی کو کھی جگریں اللّٰہ علیہ وسلّ کرتے دیکھا تو آپ منبر پر جلوہ افروز موتے اور اللّٰہ تعالیٰ کی حدو ثناں کے بعد فرمایا بیشک اللّٰہ تعالیٰ شرمیل ابردہ پوش حیار اور پردہ کولیے ندفر مالے واللّٰ المناتم میں سے کوئی شخص جب بھی تمیل کرے اوسٹہ ویردہ کے اندر کرے۔

ماعل قاری صنفی نے ابن مجرسے لقل کرتے ہوئے فرمایا سن شیرٌ قال انمتنا بحرم کشف العورة فی الحفلوة مغیر الحاجۃ لان فیدہ توك الحیاء من الله تعالیٰ۔ ای ومرسے ہمارے المرت فی الحفلوة مغیر الحاجۃ لان فیدہ توك الحیاء من الله تعالیٰ۔ ای ومرسے رائی میں میں مارگاہ مناوندی کے لائی بشرم و حیار کو ترک کرنا لازم آتا ہے۔ معاوندی کے لائی بشرم و حیار کو ترک کرنا لازم آتا ہے۔

آئمرپر دارد ہو کے دالے اس سوال کا (کدالٹر تعالیٰ علیم دخبیرہے ستورغیر ستورکو یکسال مہانا ہے للفائس سے شرم و دیا کرتے ہوئے پردہ و محاب اس کے علم محیط کے مقابل لنزاص طرح علم باری تعالی کے محیط ہونے کے باوجود ستر کا حکم دیاگیا ہے اور شرم وحیاً والی حالت کو اختیار کرنالازم کیاگیا ہے ۔ اس طرح الم المومنین حضرت صدیقہ رمنی الدُّون الحیا اوب اور شرم وحیا والی ہتیت کو انتیار فرایا اور جس طرح اللٰہ تعالی مستور کے ساتھ تعاصات لوپ کے مطابق سلوک فرانگ میں حالت اہل قبور کی بھی مجھنی بیا ہیں ۔

جواسب دوم ، حضرت عیسی علی الصلوۃ والسّلام نے فرایا و ا بنیکم بما تا کلون وما مدھد ون فی سیو ہے ، عضرت عیسی علی الصلوۃ والسّلام نے فرا کے ہوا ور ہو کچے گھروں ہی ملع کردیتا ہوں ہوتم کھا تے ہوا ور ہو کچے گھروں ہی فزیرہ کر کھتے ہو، اس آیت کر کمیسے حضرت عیسی علیہ السّلام کی نگا واقدس کی تیزی اوران کا معد ویس موجودہ افتیار پر مطلع ہو نا لئف قطعی سے تابت ہے اور جس کی نگاہ بیٹ کے پڑوں کے اندر جی موجودہ کے اندر جی کے اندر جی سے کی مدرت میں ما مزجوفے والول کو کھی یہ خبال بھی آیا کہ بیاں کی فروں میں ملبوس ہوگی۔ گرائی فائدہ ؟

اسی طرح محضوراکرم صلی النوملیروسلم نے فرایا اقیہوا صفو فکم و تواصو فا فت اواکھرمن وراء نظیمی ۔ (اپنی صغیب درست کرکے ایک دوسرے کے سابھ مل کر کھڑے ہواکر و، کیونکہ میں تہمیں اپنی پنیٹھ کے پیچے سے اسی طرح ویچھتا ہوں) اوربعض دوایات میں ہے انی اواکھم من خلفی کھا اواکھم من جین یدی پر تہمیں میٹھ کے پیچے سے اس طرح میں جیت اس طرح میں جی تا ہوں جس طرح سامنے سے دیکھا ہوں ۔

قرص ذات اقدس سے پھیں مانب میں موجد دوگ حتی کد آخری معف والے بھی پہنید فریس ذات اقدس سے پھیل مانب میں موجد دوگ حتی کد آخری معف والے بھی پہنید نیس رہتے تھے اور ندان کے رکوع دمجود و بونے و لباس والا خفیف سا حجاب ان کی نگا ہوں کو اوراک سے کیسے انع ہوسکتا تھا، مگر کیا کسی صحابی کو یہ خیال گزراکہ ان کے سامنے شرم و حیار کی ما اور ادب و نباز مندی والے طریقہ کو اپنا نے کی ضرورت نہیں اور معتری ما جت نہیں۔ نعوذ باللہ من ذالک ۔

اس احتراض سے ان لوگول کی دینیت اور آیات وامادیث کے متعلق اورارشادات محابر کے متعلق اورارشادات محابر کے متعلق ان کے نزدیک اصلی کے متعلق ان کے نزدیک اصلی دلیل ان کا اینا مقل ہے نذکہ قرآن و مدیث اوراقوال محابہ کرام رمنی اللہ منم -

جواب سوم ،نیز منوق میں اورا کات محفی منی باری تعالی سے ہیں ، مواس ان اورا کات میں مستقل نہیں الذا ہو ذات اقدس قبر کے اندر سے اتنے کنٹیف حجاب و مانع کے باوجود انہیں دکھا اللہ اللہ اللہ اللہ علی خلیف مالغ کے ہوتے ہوتے مزد کھلائے برمجی قادر ہے۔ دلیس ذا لاے علی الله اللہ خوید دھوعلی کل شیبی قدید۔

نوا وعلى شمات كمن مين كسرى مزيمية تي تفعيل بيان كى ما تركي و

اوط ذبح كركے اس كاكوشت تقسيم كيا ماسكا ہے -اكر ميں تم سے انس عاصل كرول اور بورے ولوق کے ساتھ اپنے رب کے جمعیم ہوت ملائے کو ان کے سوالوں کا جواب دے سکوں۔ اس روابیت کی محت میں توظام نہیں ہوسکتا : البتہ مانعین بیکد سکتے ہیں . یسمابی کا تول ہے اوران کانظریے ہماس کے پاندنہیں ہیں کہ ال سے اقوال واعمال کی تھی یا بندی کرب توان سے اتنی كنابض بكر سول اكرم صلى الترعلية ولم في فرايا اصعابي كالنعوم با يهم افتد يتم احتديتم (میرے صحاب رہنی الد عنهم ستاروں کی مانند میں ان میں سے جس کی بھی اتباع کردگے برایت پاماؤ ك الذاجب صحابرًام ميسكس كي عبى اتباع موجب دابت ب، توحفرت عروب العام کی اتباع میں عین ماریت ہے۔ نیز معاہر کرام کے اجتماد وقیاس کاجمال دخل نہو، اُن کادہ قول عدبث مرفوع كے ملم بيں ہوناہ اور ميال معي قياس واجتاد كو دخل نييں عقل احوال برزخ كا ادراک نمیں کرسکتا؛ لمذا یه فران مجی مدیث مرفوع کے ملم میسے میساکت امول ساس اس مل وقال وال كياكيا ب مجران كايدارشاد اب بيخ حضرت عبدالله بن عمروك لت ب مبيها كذ المرب اور وه تهمى مبليل القدر محابي بين ان كاس وميت پرانكار نكرنا اوراس قران دسنت كيخلا فتعجمنا بجى بمارك لية وامنح دليل ب كمعاركرام كنزديك ابل قبورك لية زارين كوميانا اوران سے آ رام دیکون ماصل کنامشهورومعروف متعااوراسی بنار پرحفرت عمروبن العاص رسی اللہ عند نے وصیت فرمائی۔ اگراہل قبور زائرین کوجان بھیان مرسکیں توقبرر لاکھوں افراد کی موجود کی بھی ان کے لئے قبر کی وحشت و مولناکی اور فرشتوں کی رحب دار آواز غیر مانوس ڈراؤنی اورد ل كولرزا ديينے والى شكلول كے مقابل كيا فائدہ بہنچا سكتى ہے ؛ لهذا يه روايت علم ميت اور اس مے شعوروا دراک کی واتنے ولیل ہے۔ نیزابن ابی الدنیا والی روایت کی موید ومصدّ تی ہے۔ المم نووى فيشرخ مسلم مين اسى روايت كي تحت فروايا ونديد ان الميت حينة السبح منحول القبو- اس مديث ياك كے جلد فوائد ميں سے ايك يوفائده مجى سے كريت اس وتت قبركے اروگر دكي آوازي مصنتا ہے مبلی شریف جلدا دّل صنط يعنی جهال ميت قرّة بھر خو

ان اشخاص کی ذاتول کو بیچانا سے اورانس حاصل کرتا ہے، ایسے بی قرتب سامعہ سے ان کی وازو کو میچانا اورانس حاصل کرتا ہے۔

الله صح عن عمروبن ديناردضي الله عنه قال مامن ميت يوت الأو عوليعلم ما مكون في اهله بعد لا والله مي يغسلونه ويكفنونه وان لا لينظن اليهم وقد اخرج المعدد والطبول في وبن ابي الدينا والمهوذي وبن مندلا عن ابي سعيد الخدري وفي الله عنه ات النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الميت يعرف من يعسله ومن يحلم ومن يكف من يعسله ومن يكل ومن يكف من يعسله في حضوته الحديث مرقاة جدد دامع بهم مسلك باب المثنى بالجنازة وصح عن عباهد ان قال ان الحبل يستبشر في قبرة بصلاح ولدلا من بعدلا - كتاب المروح عن عالم

ترجب ، عمر وبن دینار رصی الدوسهٔ سے سیحے سند کے ساتھ ابت ہے کہ جمآ دی تھی فوت ہوجا آب ہے ہوا تی ہی الدوسه سے بوتے ہیں اور کوجا آبا ہے ہواس کے بعد سوتے ہیں اور تحقیق لوگ اسے خسل ورے ہوتے ہیں اور دہ میت ان کی طرف دیکھ رہا ہوتا ہے۔ احمد طبرانی ، ابن ابی الدنیا اور مروزی ابن مندہ نے حصرت ابوسعید خدری رصی الدونه سے دوالیت کیا ہے کہ رسول خدا مسلی الدونم سے دوالیت کیا ہے کہ رسول خدا مسلی الدونم سے دوالی سے دوالی کفن بینا نے والوں اور قبر میں لٹا انے والوں کوجا نتا ہے ، مجا مرسے اسے دوالوں کوجا نتا ہے ، مجا مرسے اللہ کے دالوں کوجا نتا ہے ، مجا مرسے اللہ کے دوالوں کوجا نتا ہے ، مجا مرسے کوش ہوتا ہے ۔

ر۱۲) عن عائشة دصى الله عنها أم المومنين ان دسول الله صلى الله عليه ولم قال كسوعظم المتت ككسوه حيًا- رواع مالك وابودا وُد وبن ماجه مشكواة مساكل ترجم: امّ المومنين معرت عاكش مدلية روايت فرماتى بين كه نبى الدصلى الموملية وم

فے فرمایا میت کی ٹم ی کو توٹونا ایسے ہی ہے مبیساکہ زندہ کی ہڈی کوتوٹونا۔

شِخ عبدالحق قدسس سرؤ العزيز فرماتے ہيں : ابن عبدالبرگفته اسب ازين مامستفاد

ميكر ددكه ميت متالم ميكرد وجميع أن جرمتالم ميكرد وبدال حي ولازم اين است كم متلذ وكرد بنمام ألي متلذذ ميكردد بأل رنده- المشعنة اللهعات مبلدا ول صلي

ابن عدالبرفرات بيل كراس مديث إك سي معلوم مؤنا سي كدميت كوسراس جيزس ر في ودر ديني سعب سي زرة وي كودكه ورديني سي اوراس سيريمي لازم آيا سي كاس ان تمام امورسے لذت وراحت ماصل موتی ہے جن سے زندہ آ دمی کو آرام وسکون ماصل توہے۔ مَلاعل القارى صفى مرقاة شرح مشكوة من فوات بي، قال الطيني اشارة الى انه لايعان حيًّا قال بن الملك والى ان الميت يتالعرقال بن عجرومن لالعد ان كيستلذ مابستلذبه المحىوقد اخوج ابدابي شيبترعن بن مسعودرضي الله عنة تشال

اذى المومن في موته كاذاء في حيواته- مرقاة - جلد دايع صك

ترجمه ، علام ليتبي ثنارح مصابح نے فرمايا - اس مديث پاک ميں اشاره ہے كم جيسے زندہ اُدی کی عزت وعظمت کے خلاف کوئ کا منیس کیا جاتا ، اسی طرح میت کی عزت وحرمت کے منافی کو تی فعل نہیں کرنا میا ہیئے ، ابن اللک نے فرمایا کر اس مدیث باک میں اس طرف اشار ہے مرمیت کا پسے افعال سے رہنج والم لاحق ہوتا ہے۔ علامہ بن تجرشار ح بخاری شرایف نے فرمایا کم یماں سے لازم یہ آیا ہے کم تیت ہراس شی سے لذت اندوز مہذا ہے جوکہ زندہ او دی کے لئے موجب لذت ہوتی ہے اور امام سلم صاحب میج کے اساد الدیکرون ابی شیبرنے نقل کیا ہے كم صبرالله بن سعود صحابی رصنی الله عنه نے فروایا مومن كومالت موت میں تعلیف دینالوں ہے میسے کہ اسے مالتِ حیات میں تکلیف دیناد واوں مالتوں میں فرق نہیں سے -

مدمیت پاک کامعنی دمفهوم واضح تفا، مگر بایس مهم سندان اکابر کی تصریحات نقالی کے مزيد ومناحت اس لئے کردی سے کہ نخالفین ومنگرین کے لئے مریج پر اوا یے بیچے گی کنجائش ندرہے اور روزر وشن سے مجی زیادہ ویال ہومائے کم محت ابن کرام اور شارمین عظام سے اس مدیث یاک سے بہم جی مجاکہ متیت میں علم وادراک اور نم وشعور موجود سے اور است تکلیف دہ امور سے تلیف

مبنی ہے اور موجبات فرحت وسرور سے لذت وراحت مامل موتی ہے اور حفرت عباللہ بن سعودرضی الدعن مبلیے مقرب بارگاہ نبوی کا مجمی مہی ارشا دہے۔

نوطے: حضرت الم الومنين مقدليقه رضى الله عنها سيمنقول ال مجمع روايات پر خصوصى تو مرر ب كيونكه مخالفين في مجمعى انهيس كى ايك روايت سے استدلال كركے سماع الموات كي نفى كى ہے۔

توجه، بن ابی الدنیاعقب عامر سحابی رضی المدعه 'سے روایت کرتے ہیں کہ میرے نزدیک انگاروں پر پاؤں رکھنا یا تلوار کی دھار پر حتی کدوہ پاؤں کو حلالا الے یا قطع کر دسے زیاد پر سے دیار میں اللہ میں کہ تی فرق نظر نیں کہ میں قرب اس سے کسی آدمی کی قبر رپاؤں رکھوں اور مجھے اس بات میں کوئی فرق نظر نیں آتا ہے کہ میں قربستان کے اندرقیفیا ماجت کروں یا بازار کے درمیان حبجدلوگ و سکید رہے ہوں۔

(۱۲) اخوج من ابی الدنیاعن سلیم بن غفوانند انه می علی مقبرة وهو حاقن قد غلبه البول فقیل له کونزلت فبلت قال سبحان الله والله انی لاستی من الاحیاء شرح الصدود مرقاة باب زیارة القبور صلا قال ابن القیم لولاات المیت لیشعربذالک لما استعی منه -

نوجیس، سلیم بن عفرانہ سے ابن ابی الدنیا نے نقل کیا ہے کہ دہ ایک قبرستان سے گزر رہے تھے اور پیشیاب نے ان پر خلبہ کیا ہوا تھا ان سے عرض کیا گیا کاش کر آپ انرکر پیشاب کرلیتے دقبرستان میں ، انہوں نے کما سبحال اللہ بخدا میں اموات سے اسی طرح شرم کر تا ہوں جس طرح کہ زندہ ولوگوں سے ملاحہ بن قتم لئے کہ اگر ان کے نزدیک میت میں شعور وا دراک نہوا او قرستان میں تضا ماجت کرنے سے ترم ذکرتے۔

(۱۵) اخرج العقيلى عن ابى هربية تأل اجوذين يادسول الله ان طريقى على المحق فعل من كلام التكلم به اذا مردت عليهم قال قل السّلام عليكم يا اهل القبور من المسلمين والمومنين انتم لناسلف وغن لكم تبع وانا انشاء الله بكم لاحقون قال الجود بين يسمعون قال يستطبعون ان يجيب واقال يا الموزين ألا توخي ان يودعليك بعدد هم من الملائكة - شرح الصدود مسيم. ومن قاة بأب زيارة القبور مسلا

قرص، حضرت البربرية رصى الله عذ سے مقيل نے نقل كيا كه صفرت البرزين نے عوض كى يارسول الله ميرا آنے مانے كاراسة قبرسان ميں سے ہے اليى كلام آپ مجھے بتلا تيں جے ميں وہاں سے گزرتے وقت پڑھوں، أنخصرت صلى الله عليہ سلم نے فرطان كرتم يوں كها كرو، تم برسلام ہوا ب اہل قبورسلما نواور يومنو تم بها رسے اسلاف اور بيش كرو بواور يم تها رسے اخلاف اور تا ابع اور ندا انشار الله تمسي الميس كے حصرت البرزين صحابی نے دید و تجھتے ہوئے كہ اليى كلام خطاب اور ندا أور شم من ان الله كارو قومرده ہيں كور كورس سكتے ہيں ، مالا عكوده تو مرده ہيں كوركورس سكتے ہيں ، مالا عكوده تو مرده ہيں كوركورس سكتے ہيں ، موات اور اہل قبورسنت ہيں ، آپ سے فرايا ، ہاں سنتے ہيں ، ليكن بواب عرض كيا يا رسول الله كي وه موات اور اہل قبورسنت ہيں ، آپ سنے فرايا ، ہاں سنتے ہيں ، ليكن بواب كي است طاعت بنيں رکھتے اور فرمايا اے البرزين كيا تواسے ليند نبيس كرتا كم اہل قبور كي كنتى و خمار كے مطابق ملائكہ تجھے بواب ديں - وكذا في شدے المصد و دص كلاء

اس مدمین کی ائیرونتویت بخاری دسلم کسنفق علیمدیث ما است مها احت جرح لغور احد مسلم مسلم مسلم مسلم مسلم مسلم مسلم می بعد اس پر سند کے لحاظ سے جرح لغور وباطل سے علی الحف موس جبحہ تمام محدثین نے اما دیت سیلام میں اہل بھور کے سماع کی مسوری میں سلام کو فعمل عبث اور فیر معقول قرار دیا ہے۔ مقاملی تاری نے فرایا ای جو ابایسمعدا فی والا ضعم میر دون حیث لاشمع یا ای ای جو ابایسمعدا فی والا ضعم میردون حیث لاشمع یا ای ای ای حوالیا میں مدا می والا ضعم میردون حیث لاشمع یا می اور ا

سلام كا بواب ويت بين مكرا يسع ننين كرزنده جن وانسان اس كوسن سكين-

(۱۲) عن الصدّ يقتدعائشة رضى الله عنها قالت كيف ا تول تعنى في ذيارة المتبورة الله عنها المدال قوفى السلمين ويرحم الله المستقدمين والمسلمين وانا انشاء الله بكم للاحقون - دواة سلم مشكواة مليفا باب ذيادة المقبود

توجید ، حضرت عا تشمیر فیرونی الدونها سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول خداصل لله ملیہ وسلم سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول خداصل الله و ملیہ و ملیہ و ملیہ و ملیہ و ملیہ اللہ و ملیہ اللہ و ملیہ و مسلمانوں اور دونوں پر اللہ تعالی رحمت فرماتے ہما رسے پہلے گزرتے والوں اور پہنچھے آنے والوں پر اور ہم انشار اللہ تم ارسے ساتھ طنے والے ہیں۔

(۱۷) عن ابن عباس مرالنى صلى الله عليه وسلم بقبود بالمدينة فا قبل عليهم بوجه دفقال الشلام عليكم ياهل العتبود المحديث - دواة الترمذى -

ترجمہ، مصرت ابن مباس سے مروی ہے کہ استحصرت صلی الدعلیہ وسلم مرمیہ طلقہ میں چند قبروں کے باس سے گزرے توان کی طرف متوجہ ہوکر فرمایا سلام ہوتم پرا سے اہل قبور!

(۱۸) عن مائشة قالت كان دسول الله صلى الله عليه وسلّم كلما كانت ليلتها من دسول الله صلى الله عليه وسلم بجدج من آخوالليل الى البقيع فيبقول استلاً عليكم دار توم مومنين وا تاكم ما توعدون غدا مؤحلون و انا انشاء الله بم لاحقول الله عم اغفى لا على المنتبع الغرق در ألا مسلم ، مشكوا ق مكك ا

توجیں، حضرت عائشہ صدیقہ رصنی اللہ عنها فراق ہیں کہ مبیب فدا سلی اللہ علیہ و تلم جب عجی میری باری آئی ہراں رات کے آخری حصتہ ہیں جنت البقیع کی طرف نشریون سے بقا اور فرائے ۔ سلام ہوتم پراے قوم مومنین آگیا تمارے پاس جس کا تمیں وعدہ ویا ماتا تھا ۔ فرولئے تیامت تک تمیں مدات وی گئی ہے اور ہم بے شک انشاء اللہ ترتمارے سا تھ آ ملنے والے ہیں۔

ك الله بقيع عزقدوالول كے لئے مغفرت فرما-

حضرت الورزین، حضرت عائش صدیقة اورتمام صحابه رضوان الده علیم اجمعین کو موطریقه ایل قبورکوسلام دینے کا آب نے سکھلایا، اس بیں ابل قبورکو نداا ورخطاب ہے بمیساکہ زندہ لوگوں کوسلام دینے وقت خطاب کا صیغہ اختیار کیا جا تاہے ۔ خود رسول اکرم صلی الدعلیہ والم جب الرق قبورکوسلام دینے توخطاب و ندار والی صورت کو اختیار فرمانے، بلکہ انخصرت صلی الدعلیہ والم الله علیہ والی مورت کو اختیار فرمانے، بلکہ انخصرت صلی الدعلیہ والی مورت کو اختیار فرمانے، بلکہ انخصرت صلی الدعلیہ والی مورت کو اختیار فرمانے میں الدولیہ والی الدولیہ والی مورت کو اختیار کرنے کی کوئی وجر نہیں ہو ہو ان کی طرف متوجہ ہوکر اسے صلیم ویاجا تاہے۔ اگر والی کو درائی کوئی وجر نہیں ہو سے ان میں درائی ہوئی وجر نہیں ہو ہو کہ اس سے میں می خواہ میں اورا ہی قواوت ہوتا تولاز ما وہ طرابقہ اموات محمول ہو ان فرا ہی تحقیل میں بی اندا ہی تعرب میں جاری فرمایا گیا ، اورا ہی قبور کے حق میں ترک کر دیا جا تا جوز نہ وہ ابل اسلام کے لئے شریعت میں جاری فرمایا گیا ، اورا ہی تا کو انداز تری طب اورک خوات کا وہم ان کا دیم تاکہ سلمانوں کو انداز تری طب اورک خوات سلام میں بی سائم میں بی سائم ان کو انداز تری طب اورات کا وہم نے ۔ اندا ہوجائے ۔ اندا

نیزاس سلام وضلاب کے لئے وقت کی جی کوئی تحفید میں نہیں فرمائی گئی، بلکہ جب کہ جی اور جس وقت کو بی شخص قبرتان میں داخل ہوا اسے سلام کرنا جا ہیتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اہل جو ہر وقت اپنے زائرین کو جانئے ہیں اور ان کے سلام و کلام کوسنتے سمجھتے ہیں۔

ملاًمدنووی شرح سلم میں فرواتے ہیں وهوالظاهوالمخدادال فی تعتقنیه احادیث السلام علی القبود تمام اموات کاسماع وشعور للاسرہ اور یمی مخدارہ میں المام الموات کاسماع وشعور للاسرہ اور یمی مخدار ملم ملد تانی صحص

قال بن القيم قد شرع النبى صلى الله عليه وسلّم لامتراذ اسلمواعلى اهل المتوران ليسلموا عليهم سلام من يخاطبون فيقولوا السّلام عليكم دارقوم مومنين وهذا فطاب لمن بعقل، بسمع ولولاذالك لكان هذا لخطاب ممنزلة خطاب

المعدوم والجحاد والسلعث مجمعون على حذا وقد توا توت الآثار عنهم بان إلميّت بعديث ذيارة الحى ويستبشرب - كآب الروح - صف

ملام بن النيم تليذ بن تيميد ك كماكم بني اكرم صلى الدّ مليه وتلّم ن ابني امّت كے لئے جب بجى وہ احسال فبوركو سلام د ين الساط القرسلام كامسنون فرايا جيساكه وہ صا مفتود و في طلب لوگوں كوسلام د يرب بيسا وہ يوں كيس السلام مليكم دارقوم مومنين اور يو مفاطب لوگوں كوسلام كوسنة الديم تعمل الله الله مليكم دارقوم مومنين اور يو الذار داسلوب الشخف كے ہوتا ہے جو كلام كوسنة الديم تعمل اوراكر ابل قبور بين علم وتعود اوراكر الله واحداس اور فنم وسماع موجود في موتور خطاب بمنزل فوطاب معدوم وجها دات كو الرك ساتھ موجائے كاد جوكون كو الله خوا الله على الله على مقام الله على الله والله على الله موات فرمادة الاحداد وسلامهم ام لا"

الم سيوطى نے بشرى الكتيب بين فرطا قال بن القيم الا عاديث والا تاريدل على ان الزائر متى اعام على ان الزائر متى اعام على مدالميت وليهج سلا سد وائس بد ورد عليه وهذا عام في حتى المشهداء وغيرهم فائدة لا يوقت وهوا صح من التوالضحاك المدال على المتوقية تنال قد شرع البنى صلى الله عليه وسلم لا منة ان يسلموا على اهل القبول سلام من يخاطبونه من يسبح و يعقل صلال بشوى الكثيب على عاشية شوح العديد تربيه الم مبال الدين سيوطى ني فرطاي كرن قيم ني فرطايا جيكه ا ماديث وآثاراس امريدال مريدال كرت من يوبي من تربيه الم مبال الدين سيوطى في فرطايا كرن قيم ني فرطايا جيكه اماديث وآثاراس امريدال مريدال مريدال عند من يعام الموادي الم مبال الدين سيوطى من والا آثا مي ميت اسع مان ليما ميه اوراس كي المريدات في من من المن المريدات المريد والدياك برابرو كيسال ميه اكوزكه ان اماديث وآثار مين ال كي معرفت الور في وراح المريد والي المريد والي سيادة المريدات المريدة والمناك والي المريدات سيادة المريدات الم

علامه طاوی منفی نے مراقی الفلاح شرح نورالالیساع کے ماشید میں علامه ابن العیم کے اسی قول کو لفل کیا اورا فتیار فرایا ہے ۔ ہیں مختار شیخ عبد الحق محدث و بلوی اور علامه لاعلی قاری اور علامه لووی وغیرہم اکا برین ملت کا ہے ۔ ان کی عبارات بعد میں ذکر کی مبایس گی ۔ فائنة فلر مفتشا ۔ معاصب روح المعانی فراتے ہیں ، والا یعتص السماع فی السلام عند المن یا دی الملہ المجمعة او بعد مها دالی ، بل سیکو ن ذالک فی اسلام مطلقا عند المزیارة فالمیت سمح الله دومه اسلام علیه من ذائو ، فی ای وقت کان ۔ دوحه المعانی علیه من ذائو ، فی ای وقت کان ۔ دوحه المعانی علیه من ذائو ، فی ای وقت کان ۔ دوحه المعانی علیه من ذائو ، فی ای وقت کان ۔ دوحه المعانی علیه من دائو ، فی ای وقت کان ۔ دوحه المعانی علیه من دائو ، فی ای وقت کان ۔ دوحه المعانی علیه من دائو ، فی ای وقت کان ۔ دول و المعانی حداد کان ۔ دول کا المعانی حداد کان ۔ دولت کان کو کو کان کو کان کو کو کو کان کو کان کو کو کان کو کو کان کو کان کو کان کو کو کان کو کو کان کو کان کو کان کو کو کان کو کان کو کو کو کان کو کو کان کو کو کان کو کو کان کو کو کو کان کو کو کان کو کو کان کو کو کان کو کو کو کان کو کو کان کو کو کان کو کو کو کان کو کو کان کو کو کو کان کو کو کو کان کو کو کان کو کو کان کو کو کو کان کو کو کو کان کو کو کو کو کان کو کو کو کان کو کو کو کان کو کو کو کان کو کان کو کو کان کو کو کان کو کو کان کو کان کو کان کو کان کو کان کو کو کان

قرجمد، میت کازیارت کرنے والے کے سلام کوسٹنا جمعہ کی رات اور مبعہ کے دن سے خاص بنیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ میت کو فق سے خاص بنیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ میت کو فق سے خصوص بنیں بلکہ اللہ تعالیٰ میت کو فق کو زندہ کا سلام سنوا تا ہے، جب بھی زیارت کرسے اور سلام دے۔

(۱۹) اخوج الطبرانى نى الاوسطعن أبيطود داخوج الحاكم وصحصه والبيعقى عن ابى حويدة نحن البنى صلى الله عليروستم ان وقف على مصعب بن عمير حين دجع من احد فوقف عليه وعلى اصحابه فقال الله دا الكم احياء عند الله فزود وهم وسلموا عليهم فوالذى نفسى بديدة لايسلم عليهم احد الاد دواعليم الى يوم المقيامة - شرح المصد و وصف

توجمد ، طران نے اوسط میں عبداللہ بن عمرور صی اللہ عن سے نقل کیا اور ماکم وہیقی فی مختصرت الوم رم اللہ واللہ وسلم میں اور ماکم میں قالد میں میں اور ماکم سے مقارد یا کہ نبی کریم سلی اللہ علیہ وسلم میں اور ان کے ساتھیوں کے مزارات پرتشر لوی سے مراجعت فرما ہوئے تو حضرت مسعب بن عمیر اور ان کے ساتھیوں کے مزارات پرتشر لوین سے مراجعت فرما ہوئے تو حضرت مسعب بن عمیر اور ان کے ساتھیوں کے مزارات پرتشر لوین سے

گئے اور فرایا میں گواہی دیتا ہوں کہ تم اللہ تعالی کے نزدین کے ہوئی پر اپنے امتیوں صحابہ کرام اور بعد میں آنے والوں کو حکم فرمایا کہ ان شہدار کرام کی زیارت کر دا وران برسلام بھیجو۔ مجھے اس نات ورس اقتم جس کے فیصنہ فقدرت میں میری جان ہے جوشخص بھی قیامت تک انہیں سلام وے گا پر شہدار کرام اس کا جواب دیں گئے۔

اس روایت سے شہدار کرام کازائرین کوجاناان کے سلام کوسننااور انہیں جواب دینا
اوراس علم ومعرفت اور صلاحیت سماع وہنم اور قدرۃ جواب کا قیامت تک ان کے لئے تابت
ہوناواضح وظاہر ہے۔ جب شہدار کرام میں بیصلاحیّت نابت ہوگئ تواولیا رکاملین صلیقین اور
انہیار ومرسلین علیم استلام میں بطریق اول یہ تدریت نابت ہوجائے گی، کیونکہ شہدار نفیبلت کے
مراتب میں سے عیسرے ورجہ میں ہیں اور صالحین میں بھی کمیونکہ وہ ملحق بالمشہدار ہیں۔ کھا تال
مراتب میں سے عیسرے ورجہ میں ہیں اور صالحین میں بھی کمیونکہ وہ ملحق بالمشہدار ہیں۔ کھا تال

ورم عن عطاء الحراساني قال حدثين ابينة نابت بن تيس بن شماس قالت لما كان يوم اليمامة الحراساني قال حدث الوليد الله سيلمة فلما التقواوا نكتفواقال كان يوم اليمامة الحكى النافقاتل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تأبت وسالم مولى ابي حذيفة ما حكى اكنافقاتل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تمرحف كل واحد لل حضوة فتبتا وقاتلاحتى قتلا وعلى ثابت يومشن درع لله نفيسة فعريه دجل من المسلمين فاخذ ها بيها دجل من المسلمين فائم اختفيته الله ثابت في سامه فقال لمه اوصيك بوصية فاياك ان تقول هذا حلم فتفيته الى لما قتلت بالاسس مربى دجل من المسلمين فاخذ درعى ومنزله في اقصى الناس وعند فياء ه فرس يستن في طوله وقد كفاً على الدرع برمة وفوق المهة دمل فائت خالدًا فهوة ان يبعث الى درعى فياخذ ها واذا قدمت المدينة على خليفة رسول الله صتى الله عليه وآلمه وصعبه وسلم يعنى ابا بكوال صد يو منى الله عنه فقل له أن على من المذين كذا وكذا وفلان من دقيقي عيق دمنى الله عنه فقل له أن على من المذين كذا وكذا وفلان من دقيقي عيق

و فلان فاق الرسل حال فا وضياد فا حارة و صبته و كتاب الروح لابن القيم. مسلط مهما و حدث الاسكر بروياة فا حاز و صبته و كتاب الروح لابن القيم. مسلط قال مالك بن النس لاا علم وصبّة اجبزت بعد موت صاجها الاهذه وخان بمل توجه برعظار خراسان مع نقول ب كرمج معزت ثابت بن قيس بن شماس كي بيغي في المرين كيا كربنك الدين الوليد رسنى الدون عمل المرين المر

معضرت نابت رمنی الدُّون خواب میں ایک سلمان کو جبکہ وہ سویا ہوا ہے اسلے اور فرایا میں سجھے وصیت کرتا ہوں اور تو اس فیال سے دُور ر مناکہ اسے خواب و فیال سمجھ کرمنا تع کردے منایا ، میں جب گزشتہ دن شہید ہوگیا تو میرے پاس سے ایک سلمان گزرا ، تو اس نے زرہ کو ان رہا ہوں نے فرایا اس کا مطلمان سب لوگوں کے ملکاؤں کے آخریں ہے ادراس کے فیمہ کے ہالی کی سا مقرندھا ہوا چرار ہاہے۔ کے آخریں ہے ادراس کے فیمہ کے ہالی کھی گھوڑا اپنی لمی دستی کے سامقرندھا ہوا چرار ہاہے۔ اس شخص نے زرہ کے اور بر ہزایا اول کی اسلامی میں ما فرور من کے کہ میری زرہ کے اور بر ہزایا کو اللہ کی خور من کے کہ میری زرہ کے لئے آدمی جو کر اسے مالد رمنی الدونی الذی فیم اور ہوت میں مالی فیم کو اسے وسول فرما ہیں ۔ نیز جب تو مدینہ شراییت میں ملیفہ رسول میلی الدّ علیہ وسلم الور ہو معتمی آرا واجا تے اور من کی فرمت میں مالم بروتو ان سے عرمن کرنا کہ مجھ براتنا قرمن ہے اسے بھی آرا واجا تے اور من کی فرمت میں مالم بروتو ان سے عرمن کرنا کہ مجھ براتنا قرمن ہے اسے بھی آرا واجا تے اور

میرے فلامول میں سے فلال فلال فلال مالام آزاد ہیں یمبری اس ومیت کو نافذکرتے ہوئے آئیں آزاد کردیا جائے۔ دہ شخص صفرت فالدر منی اللہ عنہ کی خدمت میں حامز ہواا ورحضرت فابت رضی اللہ عنہ کا پیغام پنچایا۔ آپ نے آدمی بھیج کر اس زرہ کومنگو ایا اور صفرت صدائی کی فدت اقدس میں ماعز ہوکر حضرت ثابت کی درخواست پیش کی تو آپ نے ان کی وصیّت کو ناف نہ فرادیا۔ حضرت مالک بن انس فرماتے ہیں کہ موت کے بعد کی ہوئی وصیّت کا لفاذ سولتے آس کے میرے علم میں نہیں ہے۔

(۱۱) عن ابی هربرة دخی الله عن قال المنبی صلی الله علیه وسلم مامن احل يسلم على الله عليه وسلم مامن احل يسلم على الا دد الله على دوجی حتی اد د عليه المسلام - دواه البوداؤد. مشكوا ته شوليف مك باب السلواة على النبى صلى الله عليه وسلم -

توجمد ، حضرت الوهريره رضى النّرومة سے مردى سے كدنى فعراسلى النّرعليه وتلّم نے فرمايا كو تُن خصى بھى مجھ برسلام نہيں بھيجا ، گر النّدتعالى ميرب روح لو عالم استغراق و محدت سے امرائل سے اور سلام دينے والے كى طرف متوج فرماماً سے تاكم ميں اس كے ملام كا جواب ول . يہ مديث پاك اور ديگر احاديث مجھ بلك قرآن كريم و بكون الدّسول عليكم شعيدًا

رسول اكرم صلى النرطليدو للم كع علم وا دراك اورا سوال امت كے مشا بدفو الملاع برنس قطعي بيل ا درمفسرین کرام اورار باب سیرکی تصریحات آنخفرت صلی الدعلیه وسلم کے دسدت علم اور مالت حیات وممات کے بیکمال ہونے پرشا ہدہ صادق اور دلیل ناطق ہیں۔ بیال مرف دو مبارتوں براکتفاکرتا ہوں تفصیل کی بمال گنجائش نہیں اور است کے عوام مومنین اور شباء کرام وغيروك اندرعلم واوراك اوراحساس وشعورك ثابت موما في كعدميدالا ببياسبيب مدأ صلی النوعلیه وسلم کی ذات اقدس میں ماضرین کی معرفت اوران کے سلام اور دیگر معروضات کے سماع وہم و بنیرہ میں کون ساخفا ہوسکتا ہے اور حق توبیہ کاس روایت کے بیال ارج كرف كي كي في صرورت نهيل تعى ، مكر احتى كملاف والول ميل ايك مد المنت ترين فرقد السابعي ب جہنوں نے ذاح مصطفے صلی الله مليه وسلم كو يمي ابنى برباطنى كے باعث اپنى جيره دستيوں كانشاند بناتے ہوئے لاعلم وبے خبر تابت كرنے كل سعى ناپاك كى ہے اس لئے كچوا شار ہ ان كے زعم فاسداور قول باطل کے رقد والطال کی طرف کردیا۔ نیزامت کے حق میں اس نوش نبری کااظما بمى مقصودى كومجوب خدا صلى النه عليه وسلم كى جناب اقدس مين بدية سلام اور نذرانم عقيدت پیش کرنے والوں کے لئے کتنا بڑا انعام واکرام ہے اور نفنل وا صان سے کم مبیبِ مدا فخر انبيار سرور سردور راصلى الشرعليه وسلم بنفن تفيس المتبقل كع سلام كاجواب فرات بن

یشخ مبرالحق فراتے بیں اورکیا ہی خوب فراتے ہیں: اذیں مائی تواں دانست کہ سلام براً مخفزت می فضیلت دارد وسلام گویندہ برا مخفزت را خصوصًا ابسیارگوئندہ راچیشرف اسٹاگر سائم ممررایک جواب آیہ سعادت است جرجائے آنکی ہرسلام را جواب شنود ہے

بېرسلام مکن رنجه در جواب آل لب

كمفدسلام مرابس يح جواب ازلة الشعة مبداة ل الك

 ربیده وحفیقت ایمان او میست و حجاب که بدال از ترقی مجوب مانده است کدام است پس ادمیشا سدگنامان شمارا و در جاب ایمان شمارا و اعمال نیک و برشمار او اخلاص و نفاق شمارا -تفسیر عزیزی سورة بقره صداه -

کیونئر رسول اکرم صلی الٹرعلیہ وسلّم ، اپنے نور نبوّت کے ماتھ دیعنی بذات خود ندکہ مفض اطلاع ملائئر کی وج سے ور نه شاہ صاحب کے او مطلع است بنور نبوّت کینے کا کوئی فائدہ منہوکا بلکہ ایول کستے ہا اطلاع ملائٹری این وین میں واخل ہونے والے مرشخص پرمطلع ہیں کہ وہ سرے دن میں کون سے درج تک پہنچا ہوا ہے اور اس کے ایمان کی حقیقت کیا ہے اور جس حجاب کی وج سے دہ ترقی سے نورم ہوگیا وہ کون ساہے ۔ بس آنخورت صلی الٹرعلیہ وسلم تمار کئی ہوں کو جانے ہیں، تمارے اچھے ہوئے مراتب ودرجات کوجانے ہیں، تمارے اچھے ہوئے اسلام کے مراتب ودرجات کوجانے ہیں، تمارے اچھے ہوئے۔ اعمال کو مانے ہیں اور تمارے افلاص و نفاق سے باخبر ہیں۔

دا، علامقسطلانی شارح نجاری موامب لدنیدیس فرماتے بیں ، لا فوق بیس مونه و حیاته صلی الله علیه وسلم فی مشاهد تد لامته و معی فته با حوالمهم ونیانهم و عزائمهم وخواطرهم و ذالك جلى عندهٔ لاخفاء مبه - مواهب لد نیدمع ذرقانی حلد ثامن مهنا

ترجمه ، الخضرت سلى النُّرعلى وسلّم كى ظاهرى حيواة طبيّم اور عالم برزرخ كى زندگى مبارك ميں اپنى امّت كے مشاہره اوران كے احوال وكيفيّات ، قلبى ارادوں اور نبيّات ، عزائم و خواطر كى معرفت ميں كو كن فرق نهيں اورامّت كے سب امور المخصرت صلى النَّرعليه وسلم برواضح ومنطشف ہيں ، ان ميں كسقّ م كا خفاً اور لوشيدگى نهيں ، انتى -

تقریبًا بی صنمون حضرت عبدالنّر بن مبارک رمنی النّد عنه 'فے حضرت سعید بن المسیب رصی النّد عنه 'فقل فرماتے ہیں ؛

عَن عبد الله بن المبارك عن سعيل بن المسيب دصى الله عنه ليس من

درد الله دو منها فقال دجل الله فان تحرف الله عليه وسلم اذامات احداكم نسويتم عليه المتراب فليقم احدكم على راس قبرة في ينتول يا دنلان بن فله نة فان بسمح ولا يجيب تقريق يا فلان بن فله نة الثانية فانه يستوى قاعدا فقريقل يا فلان بن فله نة الثانية فانه يستوى قاعدا فقريقل يا فلان بن فله نة والله وال

مرجمد ، حضرت الوامام رصى الدُوم سعمردى بكر رسول اكرم صلى الدُعليه والمست فرمایا۔ جب تم میں سے ایک سلمان فرت ہوجائے اور تم سے دفن کرکے اس برمٹی درست کرلو تو استے کتم میں سے ایک آ دی استحف کی قبرے سرھانے کھ ام موجاتے اور کے اے فلال فلانی كے بيا، وہ يقيناس وازكوسنے كا، مرجواب نيس دے كا- بيركيم اے فلال فلان كے بيٹے اس دقت وہ میت الحركر بليد مائے كا - مجركے ليے فلاں فلا فى كے بليد تودہ میت کے اللہ تجدیر رحم فرائے - ہماری رہنمائی کرلین تم اس کے جواب کوہنیں سُن مکو گے۔ پس وہ تلفین کرلے والاسخف کے اے صاحب قبر جس افتقاد پر تو دنیا سے نکال ہے، اسے یاد المركبيني شهادة اس امركي كه الدّرتعالي ك علاوه كوتي مستفي مهاوت نهيس اور محم صلى النّرعليدو للم الله تعالى كے رسول ميں اور يركة والله تعالى كرب مونے برراضى ب اور اسلام بر بحشت ين و لے كاد م مولى الدعليه والم كے ساتھ مجينيت بن و نے كے اور قد آن مجيد كے ساتھ بجیت منا مونے کے تولقینا منکرو مکیر دمنیت سے سوال کرنے والے فرشنے ، یکھے مدد مائیں کے اورایک دوسرے کو کہیں مے علوسم اس شخص کے پاس کول بیٹھیں جبکہ اسے اس کی حجت ایمان اور دلیل اسلام سکولدی گئی رسم اس کا امتحال کیسے لیں اور التدرب العزب اس بندہ کی طون سعدولوں فر تنتوں کے آگے اس مح ایمان واسلام میرکفیل وضامن موجاتے گا ایک ادمی نے عوصٰ كى يا رسول النَّداكراس مدفون كى والده كا نام معلوم نه ير رَبُّو بحيرِ صالبّ تلقين ميں ندار كيسے جے آپ نے فرمایا اس کو اس کی والدہ حضرت سوّار رضی النّد منا کی طرف منسوب کر کے نداکیرے۔ كتاب الروح صطل وكذا في لمعات حبلدا قدل صفة ومرقاة جلداقول صف

علامه ابن القيم فرايا: فهذا لحاريث وان لم يتبت فاتصال العمل بده في الوطفة الاسهاد والاعصاد من غيرا نكادكات في العمل به وما اجرى الله العادة بان المة مشارق الادم ومغا دجها وهي اكمل الامم عقولا واوفي ها معادف تطبق على عالمة من لا يسمع ولا يعقل وتستعسن ذالك لا يبنكر منها سند الدول للا خوويقيد

فيه الآخو بالاوّل فلولا انّ المخاطب ليمع والا كان ذالك بمنزلذا كخطاب للتوّل وانخشب والعجروا لمعدوم وهذا وان استحسنه واحد فالعلماء فاطبة عسلى استقباحه واستعجانه - كتّاب الرّوح صنا

توهب ، برحدیث بالفرس ندکی الی بیمی نه بوتوجی تمام علاقوں اور زمانوں بی امتیم سلے کا بی ہے اور الدرت العزت کی عادت کر براس طرح جاری نہیں ہے کالیی امّت جس سے ابنی کٹرت کی وجسے زمین کے اطراف واکناف کو بھرا ہوا ہو۔ ور آل حالیکہ وہ رسب افتوں سے بعقول بیں انحل ہوا در معارت و المحالی وہ مسب افتوں سے بعقول بیں انحل ہوا در معارت و المحالی علوم میں فائق ہوا وہ ایسے بوگوں کو ضطاب کرنے پر متفق ہوجائے جونہ سفتے ہوں اور شہجتے ہوں بلکہ اس خطاب و ندار کو مستحص سی جس اور ان میں سے کوئی بی اس پر انکار نہ کرے بلکہ اوائی اسے متافرین کے لئے سفت قرار دیں اور متاخرین اس میں متقد میں کی انباع واقتدا کریں۔ لندا اگر میت نہ سفتے ہوتے و توکیعی بھی اس کمقین اور خطاب و ندار کو جائز ترم جما جا آبا ور دنہی سلام و خطاب اور تلقین کو مشروں اور تعمی و کا اور المیات کو بور مات کے بھروں اور معدوم اسٹ یا ہر کو خطاب کرنے کے متراوون ہوگا اور الیے خطا بات کو بور مات میں بیر میت میں ایک شامت و نا پر سندی پر میت میں ایک شام و میں ایک شام میں ایک شام میں ایک شامت و نا پر سندی کی بر میت میں ہیں۔

المحدلله كربها ن بك نسوص قرآنيه ادراحا ديت بويس ماع موتى كا امكان اوراس كا تحقق و بوت تمام اموات ومقبورين اورجميع البرزخ كے لئے على الخصوص مومنين كر لمين كي لئے داننے و ظاہر ہوگيا اور جب عوام مومنين كويہ قدرت و طاقت حاصل ہے تو شہدا كرام اور ادليار مدليتين كوليطري اولى حاصل ہوگى اورا نبيار كرام ورسل عظام كو بدرجه اتم واكمل و ادليار مدليتين كوليطري اولى حاصل ہوگى اورا نبيار كرام ورسل عظام كو بدرجه اتم واكمل و تنبيد نبيت اور فائد و عظيم برم سے متعدد مجے احاديث وروايات رسول اكرم ملى الته عليه دار الله عاد الله علاده

احادیث صحیحه اور آنا روروایات صادقه موجود بین جوکه ایل قبورکی حیواق قبور مین عهادت مثلاً تلاوت کلام پاک اور دیگرا ذکار برد لالت کرنی بین سماع کلام وسلام اور فهم رندار وخطاب برصریح الدلالت بین بهم منکرین سے مطالبہ کرتے بین که وہ صحیح تمین ، بلک منعیف روایت سے بی بی رسول اگرم صلی اللہ علیہ وسلّم سے مماع موتی کی نفی وانکا رکسی بھی مریح معدیث کے میاف اللہ علیہ وسلّم سے مماع موتی کی نفی وانکا رکسی بھی مریح معدیث کے مناؤا ساتھ ابت کردین، مگر انشاماللہ العزیز ایک مدیث مریح بھی پیش فیس کرسکیں گے فئاؤا بعد کا الحق الذالف اللہ المنظلال و

and the same of th

一切とうというとうとうという

一年 というないのからいろうというない

it is a superior of the superi

12/ - Since the second property

منحوين كے عقلی شبهات كاازاله

منگرین سماع نے اپنے عقیدہ کی بنار بنظام قرآن کریم کی آیات اور صفرت مدلقہ دھنی
النّد عنما کے ایک قول پر کھی ہے، گر دراصل ان کے نزدیک ان کا عقل ہی اصل دلیل ہے اور
اسی کا فیصلہ ہی نفری سمیم ہے اور میں اسلام و دین جو کچھ اس کا خلاف ہے وہ مردود وبالملہ ہے
اسی کا فیصلہ ہی نفری سمیم ہے اور میں اسلام و دین جو کچھ اس کا خلاف ہے وہ مردود وبالملہ ہے
منت اولی : ان کا عقل یہ فراتا ہے کہ اہل قبور اپنی قبروں میں مٹی کے ساتھ مٹی
موجاتے ہیں ان کے اجزار واعضار پراگندہ موجاتے ہیں ، جسم کا کوئی جزیمے وسالم نہیں کہتا ہے
جواس و عقل کے ذریعے اور اک اور سلام و کلام کا منت ہماری مقل تسلیم نہیں کرتی ؛ لہذا ہے
مقیدہ و نظریہ ہا ملل ہے۔

ف مندسید ؛ رم قلی استدلال یا توجم و تحقیل ان مصرات کا داتی نمیں ہے بلکم مستزلہ کی طر سے بطور وراثت ماصل ہوا ہے جس کی تقریر بحوالہ مینی گزرجی ہے ۔ انہوں نے اسی دنسہ کی بنا پر عذابِ قبرا وراس کے ٹواب کا انکار کردیا۔

اور ان حفرات نے اس خبر کی بنار پر سماع موتی کا انکار کر دیا۔ ولیل ایک ہے، اغراد استدلال ایک ہے، مرف عنوال تعبیر کا فرق ہے۔ انہوں نے بنیاد کو گرانا خروع کیا اور انہو نے منڈیر سے۔ انہوں نے منزیر سے۔ انہوں نے مازوم ومتبوع کی نفی کی اور انہوں نے لازم و نا ایع کی (اور لازم کی نفی طروم کی نفی کو متلزم ہے انہوں نے مازوم ہے اس بنار پر معتزل نے ماانت جسمے من فی القبود سے کی نفی طروم کی نفی کو متلزم ہے اس منظی اور تجبیری فرق سے برزخی جیات کی نفی پر استدلال کیا ہے، مقصود مرف یہ ہے کہ اس نفطی اور تجبیری فرق سے لوگوں کی انتخصول میں موصول جمون کی جا سے اور جب علمار کرام معتزلہ ہونے کا طعنہ دیں لا لوگوں کی ان خاص کی جا سے اور جب علمار کرام معتزلہ ہونے کا طعنہ دیں لا لوگوں کی ان نامی بہت برا افرق ہے۔ کے نائی نہیں بہت برا افرق ہے۔

بہر کال چونکہ بیر شعبہ دراصل معتزلہ کی طرف سے عذاب و نواب قراور ملا تکہ کے بوال دجواب میں دار د ہے ادر و ہی عقیدہ ۔ سماع اموات والے نظریہ وعقیدہ کے لئے بنیاد و مدار اور مو تو ت ملیہ ومبنی ہے ؛ لہٰذا جب یہ اعتراض اس عقیدہ سے مند فع ہو جائے گا تو لاز اُاس نظریہ سے بھی رفع ہو جائے گا- اس لئے ہم اکر ہنت ادراکا برین اہل است کے بوابات کو بہال نظریہ سے بھی رفع ہو جائے گا- اس لئے ہم اکر ہنت ادراکا برین اہل است کے بوابات کو بہال نظریہ سے بھی رفع ہو جائے اور دہم کا ازالہ کرتے ہیں۔

ميتت ومقبورك اجزار كاافتراق مالغ ادراكنهين

يُخ عبرالي عدّف ولوى لمعات برح شكوات ملداوّل صوه الرفراتيس واختلف في ان الميّت يعذب باحياء في في القبرا و بجعل المادح في مقابلته او بنوع آخو ممّا يعلمه الله تعالى و لا نغلمه والا ظهوا لاصوب انه بالاحياء واعادة الرّوح و هوظا هوا لاعاد بيّ شماختلف في كيفيية الاحياء فقيل انه يعاد في جملته وقيل في اقل جزء يحتمل الحيواة والعقل قال الحييمي فان صح فلا جزء اولى به من القلب الدّن ي هوينبوع الحيواة والعقل و محل العقل و تيل كل من مات و تفي قت احزاء ه فان الله يعسلق وحل العقل و تيل كل من مات و تفي قت احزاء ه فان الله يعسلق وحمل العقل و تيل كل من مات و تفي قت احزاء ه فان الله يعسلق المنهو والد بول لان الله تقالى عالم مبعاله الما الآخوة المستموعلى المنو والنو بول لان الله نقالى عالم مبعاله عند ناليست شوطًا للحبواة و مواقعها و يعلم مواقعها و عالمها كما في الحشو والبنية عند ناليست شوطًا للحبواة و يكنى في صحة الاعتقاد ان تعتقد ان الحق تعالى يحدث في مها الادراك المحتمد على المناه و علم .

توجمہ ، اس میں اختلات ہے کہ اموات میں سے جس میت کو مذاب ویا جاتا ہے آیا اسے قرمیں زندہ کرکے یاروح کو اس کے مقابل رکھ کے باکسی اور طرح پرجوالٹر تعالیٰ کے

علم میں ہے اور ہمار سے علم میں تنہیں ر مگران تینوں احتمالوں میں سے، زیادہ ظامرادر بہت ہی میجے میصورت سے کممیت کوقبر میں زندہ کرنے اور روح کواس کی طرف لوٹانے کے بعد ہوتا ہے ادرا حادیث بنویہ سے بھی بی طا مربوتا ہے۔ بھرکیفیت احبار میں ا ضلات ہے۔ ایک تول یہ ہے کہ روح تمام بدن میں اوٹا یا مباتا ہے اور دوسرا قول یہ ہے کے صوف اس کم سے کم جُزیں روح کولوٹا یا جاتا ہے جس میں روح کا تعلق پیدا ہونے کے بعد میت میں زندگی اور علم دادراک کی صلاحیت پیدا ہوجائے . علام طبعی فرماتے ہیں اگریہ قول درست ہو تو بھر تعلق روح کے لئے دل والے معتب نیادہ کوئی جز و بدان اس قابل نہیں کدروح کا تعلّق اس کے ساتھ ہوسکے، کیونکہ دل ہی آوسر چشمہ میات اور محلّ عقل وا دراک ہے اور تبسرا قول یہ یہے کہ ج تعفی بھی فوت ہوا دراس کے اجزار واعضار إدھرادُھ بجھ گئے ہوں اور ترکیب بدن فتم بوگئ بوالو تحقیق الندرب العزت اس کے جزو اصلی کے ساتھ روح کا تعلق قائم فرما ما ب جوادل عرسه افريك فربهي اورد بلاين مردومال بين برفزار ربتاب، كيوندالنانعال تمام اجزار کوان کینفس الامری کیفتیات کے مطابق جانیا ہے اور ان کے محلول ادر مقامول كو بهي ماننا عن مبياكه بوقت عشر (اين علم و قدرت سے انہيں جمع فرمائے گا) راية تم كم كرجب ميت كى نزكيب بدن ختم ہوگئى اورا جزار واعضار منتشر ہوگئے ، توجبوا ، كبيم تقدر ہوگ توشیح نےاس کا جواب بول دیا کہ ہمارے نز دیک بدن انسانی اوراس کی ہتیتہ کذائیرکا محفظ رسنازندہ ہونے کے لئے صروری نہیں ہے اور قبر میں عذاب واثواب کا اعتقاد ر کھنے کے لئے بداختقاد کا فی ہے کہ النّر تبارک تعالیٰ ان احزار واعضار میں جیسے بھی جا ہتا ہے علم و ادراک پیدا فرمایا ہے العنی ہم ما اعتقاد رکھنے کے تو یا بند ہیں کرا بل مرزخ کے لئے حیواۃ اور عذاب وثواب سے، مگرکیفیت سمجھنے اوراس کی تعیبین کے ساتھ مکلف نہیں ؛ ابدا تعیبین كيفيت كى صردرت نهين.

(۱) امام لاوی شرح ملمیں فرماتے ہیں:

مذهب إهل السنت اثبات عذاب القبرخلاف اللغوادج ومعظم المعتزله ولبض المرحبيه فانتهم نفوا ذالك ثمرالمعذب عنداهل السنت الجسد بعينداو بعضه بعد اعادة الروح اليه او الى جزء منه وخالف فنيه محدبن جوير وعبدالله بن كرأم وطائفت فقالوا لايشترط اعادة الروح قال اصحابنا هذا فاسد لان الالم والاحساس انما يكون في الحي ولا يمنع من ذالك كون المتيت قد تف قت اجزاء لا كما نشاحد نى العادة او اكلته السباع اوحييتان البحراو يخوذالك فكما ان الله يعيدة للحشر وهوسبحانه وتعالى قادرعلى ذالك فكذا يعيد الحيواة الى جزء منه أوا جزاء وإن اكلته السبّاع والحيبّان فإن تسيل فنص نشاهد الميت على حاله في قبوه فكيف يسال ديتعد ويضرب بملارق من حديد ولايظهول؛ الرفالجواب الذالك غيرممتنع بللم نظير فى العادة وهو النائم فائه يجد لذّة وآلامًا لا مخس غن شيًا منه دكذا يجداليقظان لذة والماً لماليهعداويفكوفيه ولايشاهد دالك حليسه منه وكن اكان جبر مل عليه الشلام ياتى البني صلى الله عليم وسلَّم و يغبره بالوحى الكريم ولا يددكه الحاصُّوون وكل هذ الماحرجلي-شوح النودى مسلم شوليت - جلد ثاني - صلاي

توجمہ ، اہل السنت كا مذہب ومسلك عذاب قركے نبوت وتحقق كا عتقاد وأذعان ہے بخلاف خارجیوب اكثر معتزلد اور بعض مرجبہ كے انہوں نے اس كا انكاركیا ہے ، مہرابل اسنت كے نزدیك عذاب پورے جسم مخصوص كوہے یا اس كے بعض كو بعد اعادة روح كے نواہ پورئے جسم كی طرف یا اس كے كسی جُز كی طرف و اعادة رُوح میں محمد بن جریر و و الله بن كوام اور ایک طالعذ مخالف ہے ۔ وہ كہتے ہیں عذاب ميتت كے لئے محمد بن جریر و و اللہ می کار اللہ میتت كے لئے

إلى كى طرف رُدح كالولا يا جانا سرطانين -

سمارے علما مرکوام فرواتے ہیں کہ یہ قول فاسد و باطل ہے ، کیونکہ درد در نج صرف زنده کو بوتا ہے (ادر زندگی بغیراعادہؑ روح کے متصوّر نہیں ہوگتی) راور عذاب و تواب واعادة روح میں)میت کے اجزار واعضاً کا افتراق دا نتشارما نغ نہیں ہوسکتا جیسا کم ہم اموات میں صب عادت ومعمول وفن کے بعد مثابدہ کرتے بیں یا انہیں در مذے کھا مائين ياسمندر كي فيحليال وغيره كيوبكه جس طرح التُدتعاليٰ ان اجزار كوقيامت اور حشر کے وقت لوٹائے گااور دہ اس اعادہ پر قادرہے، اسی طرح حیواۃ دردح کومتیت کے ایک جزر یامتعدو ا جزار سے متعلّق فرمانے پر تھی قا درہے ، اگرچہ اسے در ندے اور مجھلیاں ہی كيول مذكها ما يين الربيكها مائة كريم ميت كو قبرين اپنے حال پربرا بهوا ديكھتے ہيں، يہ کیسے ہوسکتا ہے کہ اس سے سوال کیا جائے ، اسے بٹھایا جائے اور لوہے کے ہتھوڑوں کے ساتھ پیٹا مائے اور اس کاکوئی اثرونشان ظاہر ماہو، تو جواب برسے کہ ایسا ہونامال نامکن نہیں ہے اور اس کی امثال و نظامتر ہم اسپنے روز مترہ معمولات میں مشاہدہ کرتے ہے بین مثلاً سویا بواآ دمی مجھی لذّت وراحت بین موتا ہے ادر مجھی رکنج والم سے دو میار اور ہم اس میکسی امر کامشابه نہیں کرتے اور ایسے ہی بیدار شخص ہو کچرسنی ہے سوچا ہے اس کی مسترت و خوشی محسوس کرتا ہے یاغم واندوہ مگراس کا ہم نشین اسے محسوس نہیں کرتا اور ا يسے ہى حضرت جبرائيل عليه السّلام بارگا ۽ رسالت مآب مُلّى الله عليه وسلّم ميں حاصر بوتے اور وجی کریم سے مطلع کرتے، مگر صحابہ کرام نہ حضرت جبراتیل کو دیکھتے اور مذہبی ان کے کلام كوسفية اورير سب امور فاسروملي مين-

٣- علام تسطِلان شارح بخارى نے علام مسقلانى سے نقل فرمايا ،

ولا ما نع في العشل ان يعيد الله الحيواة في جزء من الجسد اوفي جميع على الحلاف المعروف يشيبه او بعذبه واذا لمريمنع العشل ووردبه

الشرع وجب القبول والاعتقاد ولا يمنع من ذالك كون المتيت قد تفرقت احزاء ذكما يشاهد في العادة او اللته الشباع والطبيور وحيتان البحو كما ان الله يعيد للعشر و هوسبحان فادرعلى ذالك فلايستبعد تعلق دوح الشخص الواحد في آن واحد لكل واحد من اجزاء المنتفرقة في الشارق والمغاوب فان تعلقه ليس على سبيل المحلول حتى يجنعه الحلول في جزء من المحلول في جزء من المحلول في جزء من المحلول في جزء آخر - " تسطلاني جلد ثاني صلك وكذا قال العلى القادى في المرقاة جلد اقل صكا

رم، علاّ مدبن التیم نے معتزلہ کے اس عقلی سنُسہ کا جواب دیتے ہوتے روح کے تعلقات اوران کی نوعیت وکیفیت برلیل روشنی ڈالی-

والروح لمرتزل متعلّقة ببد منها وان بلى وتمنق وسوذالك الآالرفح لها بالبدن خمسة انواع من التعلق متغائرة الاحكام- احد حالة لمقهاب نى بعن الام جنينًا - الثانف تعلقها به بعد الخن وج الى وجه الارض - الثّالث تعلقها به نى البرزخ فانتها وان فارقته و تجروم فادقة من وجد الملابع تعلقها به نى البرزخ فانتها وان فارقته و تجروت عنه فانتها لمرتفائقه فواقاً كليا بحيث لا يبقى لمها المتفات المده البيئة وقد ذكونا فى اقل الجول من الاحاديث والاثارما بدل على ددها وقت سلام المسلم - وهذا الرداعادة خاصة لا يوجب حيواة المبدن قبل يوم الفتيامية الحامس تعلقها بديوم بعث الاجساد وهو اكمل انواع المتعلق بالمبدن ولا نسبة لما قبله من انواع التعلق الميه اذه وتعاق لا يقبل المبدن معدموتا ولا نوم الفاقيل كان النائم دوحد فى جسدة وهو حى وحيوات غير حيواة المستيقظ فان النوم شقيق الموت فهكذا الميت اذا عبدت دوحد الى جسدة كانت لكة حيواة متوسطة بين الحى وبين الميت الذا عبدت دوحد الى جسدة كانت لكة عيوا تله متوسطة بين الحى وبين الميت المذى لمرترد دوحد الى بديز كال

ہے اور پہنے افتدام کو اس متم کے ساتھ کوئی نسبت ہی نہیں ، کیونکہ یہ تعلق الیسا ہے جس کے لبعد

بدن سرے سے موت ، نیندا ور تغیر و تبدّل اور فنا روز وال کو قبول ہی نہیں کرتا داصل مقصور

بین جواب دہم کی طرف رجوع کرتے ہوئے فرمایا ، اور جبیر سوتے ہوئے آدمی کا روح بدن

میں ہونے کے با وجود اس کی زندگی بیدار کی زندگی سے مختلف ہے ، کیونکہ نیند موت کے

ماتل ومشا بہ ہے ۔ بیس اس طرح میت بھی جب کہ اس کے رُدح کوجم کی طرف وٹا یا جائے

گا، تو اسے ایسی درمیانی زندگی عاصل ہوگی جو ہزاس زندہ کی ما نندہے بس پرموت طاری

ہنیں ہوئی اور مذاس میت کو حاصل ہے جس کی طرف ابھی رُدح کو لوٹا یا نرگیا ہوجیسا کہ

نیند والاشخص جس کو بیدارا ورمروہ ہردو کی نسبت در میانی حالت حاصل ہے۔

نیند والاشخص جس کو بیدارا ورمروہ ہردو کی نسبت در میانی حالت حاصل ہے۔

ان اسلات واکابرین ملت اور دیگر می دنین و معسترین کے تصنیفات معتزلہ کے اس شہر اور جم کو لئیں میں اسلام کے بوابات سے مجر لوپر بہن ۔ بیس نے پیندعبارات و کرکر کے بواضی کرنا تھا کہ پیشر ہاہے ، بیش تبدیں کیا گیا ، بلکہ صد لوں سے معتزلہ نے اس کی آڑ میں عفاب قبر کا انکارکیا اور اکابرین ملت نے ان کا یہی جواب و یا کہ ازروئے مقل اجزار میت کے ساتھ تعلق روح میں کوئی استبعا و نہیں اور اسی پر حیواۃ برزخ کی مدارہ ، المذا جب عقل تعلق روح اس بوسسیدہ بدن اور اس کے اطراب عالم میں بجھرے اجزار سے مکن اور باری تعالیٰ کی قدرت و علم اسے محیط اور قرآن و سُنت اس پر شامد لهذا احتقاد دا ذعان واجب تعالیٰ کی قدرت و علم اسے محیط اور قرآن و سُنت اس پر شامد لهذا احتقاد دا ذعان واجب تعالیٰ کی قدرت و علم اسے محیط اور قرآن و سُنت اس پر شامد لهذا احتقاد دا ذعان واجب تعالیٰ کی قدرت و علم اسے محیط اور قرآن و سُنت اس پر شامد لهذا احتقاد دا ذعان واجب دلازم اور کر لیف و تاویل لغوو با مل ۔

لبذاسماع موتی ابروارد اس شبه کا بھی بہی جواب ہے کہ مدارسماع وہم میں جوائی برندخ اور نفر میں جوائی برندخ اور نفرق رئوں ہے ، وہ عقلاً بھی مکن اور نفر عالم بھی ثابت اور سماع اموات کے امکان و ثبوت برفران بھی شاہرا ورا ماویٹ و آثار بھی اس کے ساتھ نا لحق لہذا ایمان و القان لازم و برفران بھی شاہرا ورا ماویٹ و آثار بھی اس کے ساتھ نا لحق لہذا ایمان و القان لازم و راجب اور تحریف و تا ویل بے جواز اور مغود باطل ۔ اگر میر شئے بسماع اہل قبور کے لئے ان اور سف سطہ ہے ، الب زا سے توحیوا ہ برزخ اور عذاب و تواب سے لئے بھی نافی ہے اور تفر فر سف سطہ ہے ، الب زا

منترین سماع یا توپردهٔ نفاق کو انار مجینکیں اور کھنل کر اعتزال کا اعتراف کریں یا بھر آمنو کما آمکن النائس کے مصداق قبر میں مذاب و تواب اور سماع سلام و خطاب دونوں پرایمان لائیں مبیساکہ تمام اہل اسسنت اور جمہور اہل اسلام کا عقیدہ ہے۔

اگرمیں چنداور وجہیں امکان مماع وخطاب کی پیش کردوں تو انشاء اللہ خار مین مخلصین کے ایمان و الیقان میں قوت پیدا ہوگئی اور مالعین و منکوین کا قلعۂ تو تہمات لرز حائے گا اور بنیاد مغالطة منہدم ہو مائے گی۔

دا، خافول وعلی توفیه تعدا عول اگرا بران انسانیه کی ترکیب و ترتیب بین خلیل و افتراق پیدا بومائ تو بین او بین است است مراکز تک داصل بومایش، نومی ان بین ادراک دشعورا و را حساس وعلم اور قوق سماع و فہم کا امکان واضح سے ، کیو دیجہ تمام تر نباتا اور حما دادراک اور نم و شعورا و را مالاجیت سماع خطاب و جواب موجهد اور حما دادراک اور نم و شعورا و را مالاجیت سماع خطاب و جواب موجهد سے ، حالا نکر و و ح انسانی کا ان سے تعلق نہیں اور جب ان عنا صرکے سا تھروح انسانی کا تعلق موجائے گا، توان میں علم و شعورا و را حساس وا دراک کا تحقق بطر اِق اُول تابت ہومائے کا دفعوص مملاحظ و مندر ماسیتے ،

آیات ؛ الند تعالی نے فرایا ؟ ان من شیک الا یسبع مجمد و دکن لا تفقهون شبیع ، الند تعالی نے الند تعالی کی طہارت ونزا بهت تنام میرب و نقائص اور تمام اوسان کال سے موسوف ہونا بیان کر تی ہے، گرتم ان کی جیسے و تقدیس کو سمجھتے نہیں اور مرف بیج سانی ہی ہے ہو ہماری مجھ میں نہیں آتی، ورم دلالة مال کے لحاظ سے فیرارادی اور فیر شعوری طور برکا تنات کی ہر شے سے ما در ہولے والی بیلی کو تو تمام مقل رحمجھتے ہیں البذا یہال زبان مال سے نہیں از بان قال سے تبیع کا بب ن مقصود سے ۔

١٠) قلنا ياناركونى بردًا وسلامًا على ابراهيم - بم ك كها لي آك صرت

ابراسيم عليه السّلام پرمخنالي اورموجب سلامتي بأن عا-

رس) یاارض ابلعی مادك و یاسماء اقلعی - لے زمین اپنے پانی كونگل جا، لے آسمان پانى برسانے سے وك جا .

(٧) أتيا طوعًا ١ و كوها قالنا أثينا طائعين - النُّرَلْعا لي ف زمين وأسمان كو حكم ديا كه نوشى ورصارت ألجرواكراه سع بُرحال مين ميرك منشا - ورساك مطابق آؤ،
 ان دونوں نے كہا ہم رضاء ورضت ماصر ہيں -

ده، اذا عرضنا الاسانة على السموات والارض والجبال فابين ان يجلنها واشفقن منها وحملها الانسان اصه كان ظلومًا جعولا- بم ن اپنی امانت كوتمام اسمان ل ن طلومًا جعولا- بم ن اپنی امانت كوتمام اسمالان، زبينول ادر پباژول پرپيش كيا، توسب نے اس كے اتفال نے سے نتار کر ديا اور اس سے فوفز ده بوگے اور انسان سے اسے اتفاليا ، بے شک انسان صدسے مخاوز کرنے والا اور انہام كارسے بے فرخفا۔

دو، گوانزلنا حد االقرآن علی جبل لرع سیت خاشعًا متصدعًا سن خشیة و الدون حداث القرآن علی جبل لرع سیت خاشعًا متصدعًا سن خشیدة الله و الرام ا

علاوہ ازیں بہت می آیات جمادات اور نباتات دفیرہ کے علم دادراک پرطالت کرتی ہیں۔
اُھادیث بنو دید ، رسول اکرم صلی النّد علیہ وسلم نے فرما یا کہ اُتحد بہاڑ ہم سے مجتت
کرتا ہے اور ہم اس سے مجنت کرتے ہیں ، مسجد میں مجور کے نصل تُنا سے بنائے ہوئے
ستون کا اُل محضرت صلی النّد علیہ وسلم کے فلاق میں چینا چِلا نامشہور ومعروت ہے -اعلان
بوت سے پہنے درختوں اور پیقروں کا آپ کو ملام پیش کرنا سرصاحب علم کو معلوم ہے
ہی اہل السُنت کا مذہب ہے -

ملاملى قارى فراتے بي وهوظاه وموا فق لمذهب اهل السنت على

مانقلدالبعنوی ان للاشیاء کتمها علماً با الله و تسبیح ولمهاخشیه وغیرها - تمام استیار مین علم وادراک دغیره کاپایا جانا ظامر سے اورا بل السنت کے مذہب کے بوافق حیساکہ امام بغوی لئے نقل فرمایا کہ تمام استیار بین الٹر لغالی کا علم اور تسبیح اور فیق حیساکہ امام بغوی لئے نقل فرمایا کہ تمام استیار بین الٹر لغالی کا علم اور تسبیح اور خوت وخت بیته و بخیره موجود ہے - نیز لفسوض کونی سرومتنیا ور معانی پرمنظبی کرنا فردی ہے بہذا ان نفسوص سے جب زیین وا سمان اور آگ پانی اور مہوا و بغیره تمام موجودات بین علم وادراک فیم و شعورا ورا بلیت خطاب و جواب نابت سوگئی، مالا نکہ و بال رور جا انسانی اور آگ کیان عنا مراوران کے اجزار انسانی اور انسانی کاان عنا مراوران کے اجزار انسانی اور نظاب بطریق اول علی اول علی الوج الله کیا ان موادران کے اجزار الله علی خالات اور ملاحیت نوار و خطاب بطریق اول علی الوج الائم و الا محمل ثابت موجائے گی۔ والحد کہ لله علی خالات -

(۳) نیز جنین میں ابھی امضا رمکمل نہیں ہوتے ، بلکہ نطعہ کے استقرار رحم کو ابھی جارہ ا ہی گزرتے ہیں کہ رُوح کا تعلق جنین سے ہو جانا ہے اور اس میں زندگی اور حرکت و بغیر پیدا ہوجاتے ہیں ، لواس سے بھی واضح ہوگیا کہ تفعوص ہیںت و شکل کا لحقق صوا قو و غیرہ کے لئے ضروری نہیں۔

 بن النزامومن خلص كے لئے بلاتكان وچراان پرائمان لانا واجب و لازم سے ورعقيدة عذاب وثواب دسماع سلام و كلام پرا عتقاد واذعان فرض ہے اورخوا مشات نفس اورتو تمات و شہات سے امتناب واحتراز لازم ہے - دبّنا اد نا الحق حقا وار ذقنا اتّباعی وا دن الباطل ما طلا وار ذقنا اجتناب ه -

تندید : اگرمنوین کوضدی ہے اور تفرق اجزار اورا نتظارِ اصفا بہرمال ان کے نزدیک جواۃ وادراک سے مانع ہے ، توہم کہتے ہیں کہ فراعد مصرو بغرہم کھا رکے اجسام ازمد ، قدیم سے محفوظ ہیں اور حیل طبیدی بدولت انہیں عرصہ ورا ذک لئے محفوظ کر دیا گیا ، المذاویال قدیم سے محفوظ کر دیا گیا ، المذاویال تو آپ کے نزدیک کوئی امرا نع ادراک نہیں ؛ لہذاویال تسلیم واحتراف لازم اور ماسوا بیل ناکا و نفی لازم حالا نئی یہ سفسط ہے ۔ نیزاولیا رکوام ، شہدا رکوام اور انہیا رکوام علیم التسلام کے المجل اجسام کا تحفظ روایات سے نابت ہے ؛ لہذا ان میں بھی خبوت جواۃ ، علم وادراک اور نم و سماع کا احتقاد واحتراف لازم ہوگا، حالا نئی وہ اس کے بھی قائن نہیں ، نعوذ باللہ مسلم کا احتقاد واحتراف لازم ہوگا، حالا نئی دہ اس کے بھی قائن نہیں ، نعوذ باللہ و

تشمیر دوم ، میت ترک اندرمنول می کے ینچ دنن کیا اناسے اور اتنے کثیف عجاب و مان کے بوتے ہوئے سماع سلام ادر نہم کلام کا اعتقاد علی الحضوص زائرین کو پیکھنے اور پہانے کا اقتقاد کیونکر درست ہوگاجبکہ دیکھنے سے قومعولی تجاب بھی مانع بن مباتا سبے۔

حجاب تبركا ديكهن سنن سيمانع نرمونا:

اقول و بالله التوفيق عقلی امکان اور کتاب وسفت کے ولائل قائم کردینے کے بعداس محمد استبعاد اور فکوک و شبہات مومن معا دق کوزیب نہیں دیتے۔ یرمون معتزلہ بیسے گراہ فرق کا طرافیہ ہے کہ اپنے اورام فاسدہ کی انتباع اور مقول قامرہ کی اقتقا مرکزتے ہیں اور آیات واحادیث کونظرا فدار کردیتے ہیں الکی سم بعد فعوص اس دہیل کے ضعف اور اوراس شبرے بطلان کو افتح کرتے ہیں ممکن ہے اللہ لقائی اتباع می کی توفیق نفیس فرائے۔

اس شبرے جواب میں اُولاً یہ گذار ش ہے کہ یہ اعتراض ہمارے مقیدہ پراس وقت وارد ہوسکتا بخا جبحہ ہمارے نز دیک سننا و سمجھنا اور جواب دینا وُغیرہ حقیقت بدن میت کی صفا ہو تیں جوکہ طبقات ارض کے بنچے مُدفون ہے اور کشیف و غلیظ حجابات میں مُجوب یا ہمارے نزد کی حقیقت انسانہ اربعہ مناصر کی ترکیب مخصوص کانام ہوتائیہ دونوں امر لغود باطل بین بلکہ ہمارے نزدیک انسان حقیقت وہ جسم فورانی ہے جواس سیکل مخصوص اور شکل محسوس بیں اس طرح صلول کئے ہوئے ہے جس طرح تلول کا تیل اس کے جسم میں یا بیتر کی سبزی بیتر میں اور دُوددد کی سفیدی دُود دھ میں۔

امام دازی نے فرمایات الانسان لیس عبادة عن هذاالهبیکل مل عبارة عن جسم نورانی ساد فی هذا لبدن - تنسیرکبید - حلل > صنع

اسى طرح ا مام رازى كى تحقيق ابتدائى صفحات ميں بھى عرض كر يجيح ہيں۔ نوئى جبيع فرق الد نيا من البھند والر وم والعرب والعجم و جبيع ادباب الملل والمخل دائى، ان فطوتهم الاصليترشا هدة بان الانسان شيئ غيرهذا لجسد وان ذالك الشيى لا يسوت كيل بحيوت حدا لحبسد - كبيبو حبلد مم صفي -

یعنی تمام فرق دنیاا بل مبندا ورروم عربی اورتمام ارباب ملل و مذاسب بیجد و نفساری اورتمام ارباب ملل و مذاسب بیجد و نفساری اور بحوس و غیرو اورا بل اسلام کا ا بل قبور کی زیارت کے لئے جانا - ان کے لئے دُعاکر نا اوران کی طرف سے صدقہ کر نا اس بات کی دلیل ہے کہ ان تمام فرق دنیا کی فطر اصلیب لیمراس بات پر شا بہتے کہ انسان اس صبد فاکی کے علاوہ کوئی اور شف ہے اور صرف جسم پرموت ہے حقیقی انسان پرموت نہیں -

علامه ابن قيم في الم ما لى كالمرمب الانسان عبادة عن جسم نوانى سادنى مذالب دن نقل كرك فروايا، وهوالدن كا يصح غيرة وكل الا قوال سواه المطلة وعليه ول الكتاب والسنة واجماع الصحابة وادلة العقل والفطة .

موائے اس تول کے اور کوئی قول درست نہیں، بلکہ سُب باطل ہیں اور اسی مذہب واحتقاد پرکتاب وسنت دلالت کرتی ہے اور اسی پراجماع صحابہہ اور دلائل مقل وقطرة اسی پرشا ہد ہیں اور اس کے بعد ملامہ بن العبم سے ایک سوالسولہ کے قریب ولائل کو کرکے اس قول کو تابت کیا ہے، ویکھنے کتاب الرّد ح صلاحہ

جب به واضح سوگیا کرحقیقت میں انسان جسم نورانی اور نفس ناطقة اورروح مجرّد متعلّق بالبدن کا نام سے اور بدن خارج از حقیقت سے تو بیشبر نود کبؤد باطل موگیا کیونکم مدنون اور محجوب بدن انسانی سے ندکہ وہ جسم نورانی، لہذا جب مالم ومدرک سامح و خامم جسم نوران سے اور وہ مجوب وستورنہیں، تو لمبقات ارضیہ اور حجا بات کتیف اس جم فولان کے لئے مانع نہیں بن سکتے۔

ملًا على فارى فراتے بي: ان التفنيق والا نحصاد لا يتصور في الووج وانما يكون في الجسد والى وح اذا كانت لطيفة يتبعها الجسد ف اللطافة فتيسو بجسد حاحيث شاءت وتمتع بما شاءت وتاوى اللما شاء الله لهاكما وقع لنبينا عليه الصلواة والسلام في المعل جولاتباعه من الاولياء حيث طويت لهم الادمن وحصل المهم الابدان المكتسبة المتعددة وجد وها في امّاكن محتلفة في آن واحد والله على كل شيئ قديد وهذا في العالم العادى غالبًا فكيف وامرال وح والاخرة كلها مبنية على خواد ق العادات - مرقاة جلد على صلة

ترجسهٔ ، محل ومقام میں تنگی اور پابندی اور میس و قبیدرُو ج کے لیا طاسے تصوّر نہیں کی مباسکتی، بلکہ نقط جسم عنصری میں ہوتی ہے، بلکہ رُوح جب تطبیف اور پاکیزہ تر ہوئیت تو بدن بھی فرانیت ولطافت میں اس کے تابع ہوجاتا ہے اور روح اپنے جسم کو جہال میا ہتا ہے لے مباتا ہے اور جہال میا ہتا ہے نفع اور فائدہ اٹھا تا ہے اور جہال کا الڈرتعالیٰ اسے د نبیانا چاہے بر بنجیا ہے جیسے کہ بنی اکرم صلی افتہ علیہ وسلم کوشپ معراج یہ بلند ترین رقام نیسب مواا در آپ کے مبتبع اولیا ، کرام کے لئے بھی جبحہ زمین ان کے لئے سمیٹ دی جاتی ہیں ، اور انہیں بہت سے منالی بدن عاصل مہوجاتے ہیں ، حبنیں وہ آن واحد کے اندر فرتانیت اور قدر میں موجود باتے ہیں وارد وج کے لیے یہ لطافت و فررا نیت اور قدر میں موجود باتے ہیں والله علی کی شیٹی قد یو اور دوج کے لیے یہ لطافت و فررا نیت اور قدر فرا قت اس عالم میں ہے ہوکہ فالبًا امور عا دیر پر ملبنی ہے اور جب بہال ان امور میں استبعاد فہوسکت ہے ، کبو شحروج کے اور آخرت کے معاملات خی عادات پر مببنی ہیں ۔

لنذا حجاب قبر رادراكات وعلوم مين حاجب ومانع تهين موسكتا-

دا بنانی اس کا تعلق صلول والا نہیں میں برن کے اندر ملول کئے ہوئے ہے ، مگر واربرزخ بین اس کا تعلق صلول والا نہیں میسا کہ ملامہ قسطلانی اور عسقلانی کے فول سے اور علامہ ابن العیم کی تحقیق سے تعلقات کی فوجیت میں تفاوت فلام کیا جا چا ہے ۔ نیز شہباز روح تفہی منفری میں محبوس ہوئے کے ہا و بود مجا ہوات و ریاضات ، اوراد و وظالف اورا فر کارو انتخال کی بدولت اور قرب فرائن و نوا فل کی برکت سے مقام مجبوبیت پر فائز ہو ما تا سے اور النزرب العزت اس کے کان آنکھیں باتھ اور زبان و غیرہ بن ما تا ہے مبیا کہ مدین قدسی میں ہے ؛

عن ابی هردی دفی الله عنه قال قال دسول الله صلی الله علیه وستم ال الله نعالی قال من عادی لی ولیا فقد آذنته بالح ب وما تقرب الی مسبدی بشی احب الی مما افترضت علیه ومایزال عبدی پنتوب الی بالنوافل متی احبیت فاذا و ببته کنت سمع الذی بسمع به وبصو اتن ی میم به وبید و التی پیم به وبید و التی پیمش بها و دجله التی چمشی بها وان ساکنی لاعطینه ولیش استعاد نی لاعید دنه الحدیث و رسول اکرم صلی الله علیم به

وسلم نے فرمایاکاللہ تعالیٰ کارشادہے ہو میرے ولی سے ساتھ مداوست رکھے گا، بیل سکے سا اعلان جنگ کرا ہوں اورکسی بھی بندہ نے فراکفن کی سبت کسی مبی زیا دہ لیسندیدہ امرك ساته ميرا قرب ماصل منين كبا اليني ادائيكي فرمن بنسبت ادائيكي اذافل كصل قرب بین زیادہ ایسندیدہ سے اور میرا بندہ ہمیشدنفلی عبا دات کے ذریعے میرے قریب متا وستام وحتى كدمين الصفحبوب بنالينا مول اورجب مين اسع اينا محبوب بناليبا مول إ اس کے کان ہوتا ہوں جن سے منتاہے اوراس کا تھین ہوتا ہول جن سے و پھتا ہے ا اوراس کے باتھ سونا موں جن سے بچوانا سے ادراس کے باقل سونا موں حن کے ساتھ بلتاب - اوربعض روایات مین سے ولسانه اتندی بیشتر بد اور مین اس كنان جواتا ہوں س کے ماتھ کام کرتا ہے و فوادہ الندی بعقل به اور میں اس کا دل بن عاماً ہوں جس کے ساتھ وہ سوچنا اور ادراک کرتاہے اور اسی مدیث میں بعض دایات كے مطابق ا فريل برا منا فرسے فبى يسمع وبى يسبص و بى بىبطىش و بى يمشى لينى د بندة محبوب میرے ما تھ سنتا ہے، میرے ساتھ دمجھتا ہے ، میرے ساتھ پاکو تا ہے اور میر ساتھ بالنا سے ۔ اگر بر محبوب مجرسے کسی سفے کا سوال کرے گا، تو میں اسے صرور حطاکون كاوراكر مجدسے بناه طلب كرسے كا انوسي ضروراسيناه بخشول كا - دواه البخادى ومشكواة باب المذكر والتقرب الى الله واشعة اللمعات جلدثاني الم رازى فراي اذا صار تورجلال الله لدسمعًا سمع القريب والسعيل واذاصار ذالك النوّد له بصورًا رأى القربيب والسعيل واذا صار لزرجلال الله بداله قددعلى التعرف فى الصعب والسهل والق يبوالبعيد-تفسيركبير حلد مه معه

توجیمه، جب الند تعالی کا وز مبلال مقام محبوبتیت برفائز بنده کے کان بر مبلا سے تووہ دورو زدیک سے سنتا ہے۔ اورجب وہ نور اس کی آسکھ بن جاتا ہے ، تو قریب اور بعید کو دیکھتا ہے اور جب وہ فور مبال ہاتھ بن جاتا ہے اقد مشکل و آسان اور نزدیک در در میں تعزف کی قدرت حاصل ہو جاتی ہے -

کس مدیث کا یه معنی مشیخ عبد الحق محدّث د لوی نے لمعات ا در مشرح فتوح الغیب میں بیان فرمایا ہے اور موالوی رسشیداحد دیوبندی ، مولانا محد قاسم الوتری اور مولوی کشرف علی تھانوی کے بیرومرشد حضرت مولانا ماجی ا مداد الٹرصاحب مہاجر مکی رحمة النّد عليه لنے صنيار القلوب صنط پر بيان ضرما با اورميى معنى عاام محمود الوسى نے روح المعانی جلداول صلالا بربیان فرمایا۔ نیز ملا علی قاری نے مرقاۃ اورشرح شنا میں علامہ تعنابی شرح شفامیں - بزر شیخ ابن مجرفے فتح الباری میں بیان فرمایا-حسرت عمر رصني السُّرعنه كا حضرت سارير رصني السُّرعنه ، كومقام نها وندسيديكم لینا اور و بال ک اپنی آواز کو بنیالینا اور صفرت ساریه کا آپ کے خطاب کوس لینااسی منصب محبوسیت سے ازات ہیں اور حضرت آصف بن برضیا کا تختِ بقیس کو بلک جھیکے کی دیر میں صنعار مین سے شام میں مصرت مسلیمان علیدالسلام کی خدمت بین بیش کر د بناو غیرہ اسی مقام کے شاہر ہیں ۔ الحاصل مب شبباً زروح استقنب منفري ميں مقيد و محبوك سے اور بايں ہمهاس ميں يہ قوتيں موجود ميں اور قرب و بعد کا امتیا زختم سے اور حجابات وموالغ اس کے حق میں معدوم میں توجب روح بالفعل تبریدن سے آزاد موجائے اور مدن کے ساتھ ملول والے تعلق کی جھر و بقا<mark>بلہ</mark> وال نسبت بائ مائے اور جو تعلق سورج اور اس کی صنیا وال کورمین سے سے اس طرح كالعلق موجائے توالىي صورت ملي رُويت وسماع اور ديگرا صاسات وعلوم كے پائے پاتے مانے میں زمین کے ماجب ومانع مونے کا سوال سی پیدا نہیں ہوتا۔

علامه ابن القيم فرملت بين ؛ و مما ينبغى ان يعلم ان ما ذكرناه من شان الروح يختلف بحسب حال الارواح من القوّة والضعف ولنكبر والسغى

فللروح العظيمة الكبيرة من ذالك ماليس لمن دونها وانت تزلى ا حكام الارواح في المدنياكيف تتنفاوت اعظم تفاوت بحسب تفادق الارواح فى كيفياتها وتواحا والبطاء حا واسواعها والمعاوينة لهسا فللروح المطلقة من اسوالبدن وعلائقته وعوائقترمن التقرون والفوة والنفاذ والبهمة وسوعة الصعود الحالله والتعلق با لله ماليس للروح المعينة المحبوسة في علائق المبدن وعوالُقة فأذا كان هذا وهي محبوسة في بدينها فكيف اذا تجردت وفارقته واجتمعت فِيها تواها وكانت في اصل شامهاروجًا علية ذكية كبيرة ذاست ممتعالية فهذه لها بعدمفادقة البدن شان آخروفعل آخ وقد تواترت الرويا من اصنات بنى آدم على بخسل الادواح بعد موتها ما لا تعتدرعلى مشله حال اتصالها بالبدن من هزيمة الجيوش الكشيرة بالواحد والاثنين والعدد القلسيل ونعوذالك و کسمرقل د أى السنبى صلى الله على وسلم ومعدً الوبكر وعمى وضى الله عنهما في النوم قد هن مت ارواحهم عساكر الكفن والظلم فاذ إيجيرتيهم مغلوبة مكسورة معكتزة عددهم وعددهم وضعت المومنين وقلتهم كتاب المروح صيم و ١١٥٥

توجم، یہ مانا نہایت ہی موزول ومناسب ہے کہ ہم نےروح کا حال ہو کچھ بیان کیا ہے، وہ ارواح کے اپنے اتوال لعنی قوت وصعف اور عظمت و مقارت کے مطابق مختلف ہے وظیم اور بڑی مقدار والے روح میں ہو قوتت و قدرت ہو تی ہے، وہ اس سے کم مرتبہ ومقدار والے روح میں نہیں ہوتی اور ہرما حب عقل و ہوش و بچھتا ہے کہ دنیا کے اندرارواح کے احکام وا زات میں ارواح کے باہمی فرق کے مطابق کیفتیات

و تویٰ میں اور رفتار کی نرمی اور تیزی میں تعاون وا مداد میں عظیم فرق ہے۔ وہ روح ہوکہ قيدىدن سے اور اس كے بوازمات وموانعات سے آزاد موتا ہے، اسے دہ تقرف قوت تستط وسمت اورالله لقالي كى طرت فورى تومة اورتعلَّق ماصل مؤمَّات جواس تقيراورمبل کی قید دبندا دراس کے لواز مات وموانعات میں محبوس ومقیدروح کوماصل نہیں مونا۔ بس جب روح کا یرمال ہے جبحدوہ مدن میں محبوس دمقیرہے، تواس وقت اس کے مال کا اندازه کرو جب وه تعلق سے آزاداور قید دہندسے ریا ہومائے اور اس میں اس ک ساری قو تیں جمع ہومایتی اوروہ روح اصل قطرت میں مبندشان پاکیزہ فطرت عظیم القدا ورملبذهمت موتوا يسدروح كابدن سع مليدك كع بعد نرالا شان موكاا ورالوسك افعال موں کے اوراولاد آدم کے مختلف گروہوں سے تواٹر کے ساتھ بیمشاہرہ ناب ہے كدارواح سے موت كے بعد اليسے افعال صادر موتے جن بروہ مالت حيات ظاہرہ اوربرن سے متعلق ہونے وقت قادر نہیں تھے۔مثلاً عظیم شکروں کو ایک؛ دویا قلبل ترین تعداد کے باو جود شکست دے دینا اور اس کی مثل اور کنٹنی دفعہ نبیند میں رسول التُرصلي التُرعليه وسلم حصرت الوبجروعمر رصني التُرعنهماكي معيّت مين ديجھے كيّے كه ال كارواح مقدمه نے کفرونللم کے نشکروں کوشکست دی اور وہ کثیرالتعداد اور تمام ترسازوسامان كى با و ہودمسلما بن سے ان كے صعف اور قلت عدد كے با وجود شكست كھا گئے اور مفلوب ہوگئے۔

اس بیان مدانت نشان سے یہ دا منح ہوگیا کہ اصلی مدرک وعالم اور سامع وفاہم روح اور حقیقت النمان ہے اور وہ محبوب وستورنہیں ہوسکتی ۔ اہذا اہل تبور اورار باب برزخ اپنے زائرین کو جانتے بہجانتے ہیں اور ان کے سلام و کلام کوسنتے اور محبتے ہیں ، مبیساکہ لفوص قرآن اور اما دیث سے واضح کیا جا چکا ہے ۔

رفوطی اس مدمیت قدسی اورروح کے مدارج ومراتب میں ترتی و بلندی پر

امام رازی اور دیگرا کابرگ تعریحات منالط بنجم کے بواب میں بھی ملاحظه فرمائیں - (۳) ثالثاً : حضرت ام المومنین جیئے جبیب خدا علیہ وعلی آلم واز واجم المعتلق والسلام کاارث و نلماً و فن عمو فوالله ما دخلت الآوانا مشد ودة علیٰ ثبابی حیام من عمیر د.

یعنی مفرت صدّلید کا به فرمان کرجب مفرت عمر رصنی النّدعد، حجرة مقد سه ور د صلطم میں د فن موسے تو کبندا میں مرگزاس میں دا فعل نه ہوتی جب بک کہ میں اپنے اوپر اچھی طرح کپڑوں کولپیٹ کر مجاب و بردہ کا انتظام نہ کرلیتی یہ جفرت عمر رصنی النّدعد، سے شرم و میار کی و مبسے -

محفرت صدّ لقہ کا یہ ارشا دجس کی تا تیر و تقویت سلم شرافیف میں منقول محفرت عمر و بن العاص رضی النّرعنه کی دصّیت کرتی ہے۔ اس بات برشا مبر عدل ہے کمیّت اسّے کشیف حجاب کے باوجود د بچھ لبینا ہے اور حب رویت ثابت ہوگئی توسماع کی قدرست بطراتی اولی ثابت ہوجائے گاا در رسو لِ اکرم صلی النّہ علیہ وسلم کا ارشاد اِن کی لیسمع قن ع دخیا دھم رمیّت کود فن کرکے لوشتے والوں کی ہوتیوں کے آوا ڈکومشنہ ہے، اس پر قطعی شا برسے۔

دہم، دابعت: اگر جاب قرادراک وساع سے مانع ہو تو جس طرح بقول نکرین قبر کے نبد ہار کا آواز نہیں سنا جاسک اسی طرح چا ہیئے تھا کہ اندر کا آواز باہر نہ سنا جاسک امالا کھر رسول اکرم مسلی اللہ علیہ وسلم نے اسے سنا اور آپ کے درازگرش نے اسے سنا اور آپ سے فرفایا کرا ہل بتور کو الیسا غذا ب و یا جا تا ہے کہ جسے جا نور سنتے ہیں اور فرفا یا کہ قبر میں جو فرشتہ میت کو گرز مار تا ہے اس کی آواد مشرق و مغرب کے درمیان بسنے والی ساری مخلوق سنتی ہے سواتے جنول اور انسانوں کے - اور جنول انسانوں کو عذا ب کا آواز اور میت کی چیخ ہیں رکا آواز اور میت کی چیخ ہے و این اورقوات مقلیه و دمهنیه مادّف ندموجایس و نیزان کا ایمان مذاب و اواب تررایمان بالغیب رسے ایمان بالمشاہره نربُن جائے -

ابذا جب اندر کا آواز با سرسائی دیتا ہے اقوبا سرسے اندر آواز سائی دینے میں کونسا امرمانع ہوسکتا ہے۔ بیواۃ و نیور کے سائے زندہ لوگوں میں جس مصلحت و حکمت کے تحت قوت سامعہ کو یہ آواز سننے سے اور تو تت باصرہ کو قرکے احوال دیکھنے سے محروم کرد باگیا تھا۔ اہل قبور اورار باب برز نے کے حق میں دہ امر ما نع نہیں المذا اس استبعادی کوئی وجز نہیں حتی تقور اورار باب برز نے کے حق میں دہ امر ما نع نہیں المذا اس استبعادی کوئی وجز نہیں تا کہ اور عارف ابن برجان کی زبانی شماعت فرما بیتے:

وعهذا جواب عن هذه الشبهة وتعقيق للتماع بوجراً خوذكر لا العادن بن برحان فى شوح اسماء الله الحسنى وهوا ك للشخص نفسسا مبرعة من باطن ماخلق منه الجسم وهى روح الجسم وروحًا ا وجد هاالله من باطن ما برء منه النفس وهي للنفس بنولة النغس الجسم والننس حجابها وبعد المفادقة تجعل فى العبد المومن الحقبقة الروعانية عامرة العلومن السمأ الدنيا الى السماء السالمية بل الى حيث شاء الله من العلو في سرورونعيم وتبعل الحقيقة النعنسانية عامرة السفل من قبره ألى حيث شاءالله من الجوولة الك لقى وسول الله صلى الله عليه وسلَّم موسى عليه السلام قائمًا يصنى فى قبوة وإبرا هيم عليه السّلام تحت الشجرة تسبل صعودة عليرالسلام ولقيهما عليهماا لصلاة والسلام بعد صعوده عليه السلام فى السموات العلى نتلك ادواحها وهذه نفوسها واجسادها في تبودهما وكدا يقال فى الكافها لا ان الحقيقة إلى وعانية له لا تكون عامرة العلو فلد تُعنج لهم ابواب السماء بل تكون عامرة دارشقا ماوالعباد با مله

بين العقيقتين المصال وبواسطة ذالك ومشيته عن وجل يسمع من سلم عليد فى قبوه السلام ولا يختص السماع فى السلام عند الزيادة ليلة الجمعة ويوما وبكرة السبت اويوم الجمعة ويوما قبلد ويوما بعدة بل يكون ذالك فى السلام مطلقا عند الزيادة فا لميت يسمع الله دوحدالسلام عليد من ذائرة فى اى وقت كان دوح المعانى جلد علا صلف ويده

خلاصد ترجمد ؛ اوربها ل اس شبر كا جواب اورسماع ابل تبور كي تعيق ايك ومر طرلقة يريجي جوكه عارف ابن برمان نے شرح اسمار الحسنیٰ میں ذکر فرمائی ہے۔ وہ يہ كم برشخص كے لئے نفش اور روح ۔ نفس كوالله ربّ العزّت لنے اس ما وہ كے با طن سے پیا فرمایا جس سے کہ جسم کو پدا فرمایا اور عجم کے لئے بمنزلة روح سے اور روح کواللہ تعالیٰ نے اس ماده کے بطن سے پیافرمایا جس سے کہ نفس کی تخلیق فرمائی اور روح کا تعلّی نفس سے وہی ہے جو کرنفس کا تعلق جم سے اور نفس روح کے لئے بمنزلہ حجاب سے رمبیا کہ جم لفس کے لئے جاب ہے) اور روح کے بدن سے مبرا ہونے کے بعد بندہ مون کی روع کو عالم بالالعینی آسمان دنیاسے ساتویں آسمان اک کے حصته میں ساکن اور رہائش بذیر کر أناب، بلكه جهال كل بلندى الله كى شيت مين بهوتى ب اورده سرورولغمت مين بوتا ب ادر حقیقت نفسان کو عالم سفل لعنی قرسے فضایں جہال تک اللہ تعالیٰ کی مثبت ہوتی ہے مقیم كردياجا تاب اوراسى لئة رسول اكرم صلى الترعليدوسلم في موسى عليه السّلام ك ما تھ قبرس کھڑے ہوکرنماز راصنے کی حالت میں ملاقات کی اور اُراہیم ملیہ السلام کے ساتھ دارت کے نیچے جب کک آپ ابھی اسمانوں کی طرف موخرام نہیں ہوئے تھے اور آسمانوں کی لمنديول كوركرك وقت ان دولول مقدس يغيمرول كع سائقة أسما لول ميل الماقات فرائي-البذاآسالون میں جن سے ملاقات ہوئی ، وہ ارواح مقدسہ عقے اور زمین برجن سے ملاقات بہویی یہ ان کے لفوس لماہرہ تھے اور اجسام دو اول کے اپنی اپنی قبرول میں تھے۔

اور کافریس بھی اسی طرح کہا جائے گا، گریے کہا ہی صفیقت روحانیہ عالم بالامیں اقامت پذیر نہیں ہوسکتی اور اسس کی آبادی کا با عث نہیں بن سکتی ، بلکہ وہ اپنے وارشقاق وسجین میں سکونت پذیر ہوگی ۔ العیاذ بالٹراور حقیقت نفسا نیہ اور حقیقت روحانی کے درمیان اتصال ہوتا ہے ۔ اس القبال کی وجسے اور الٹررب العرّت کی مشتیت سے محصی مجھی فہر پر سلام کا بوقت نیارت شخص بھی فہر پر سلام کا بوقت نیارت سننا جمعہ کی رات ون اور سفت کی مسیح کے ما تھ مخصوص نہیں اور نہی جمعہ کے دن اور سلام دیا میں سننا جمعہ کی رات ون کے ساتھ بلکہ جس وقت جب بھی زیادت کی جائے اور سلام دیا ہے جس مائے ۔ اللہ تقالی میت کے روح کواس کے رائرین کی طرف سے سلام سنا دیتا ہے جس وقت جب بھی رہادت کی جائے اور سلام دیتا ہے جس

یں ہوں ہوں ہوگیا کہ حقیقتِ نضانیہ اصام سے تعلق ہے اور قبرسے کے کرزمین واسمان کے درمیانی و و و فضا میں ہوت سماع و نہم مائی

ك درميانى جود فغامين اس كا قيام بسے اور اس كے تعلق كى وجسے بم مين قوت سماع وقهم پائى ماتى ہے، بلكہ حقيقت ميں ما حب علم وشعور اور سننے سمجنے والا و ہى لفس اور روح ہے تو تجاباً ين مجوب بدن كے حجاب و آرا ميں اہلِ قبور اور ارباب برزخ كے علم ومعرفت اور سماع سلام و كلام كا انكار محف و حوكہ اور فريب كارى ہے ؛ لہذا آيات وا ما ديث كے مقابل ايسے شہات كو پيش كرنا قطعًا درست نہيں ہے ۔

تشریروم ؛ منکرین سماع براہم النّدتعالیٰ ایک اور شبریہ بیش کرتے ہیں کہ بدن کی جو حالت قبر میں ہوتی ہوتی مراہم النّدتعالیٰ ایک اور دوح ہزاروں لا کھول میلول بیلیّین بدن کی جو حالت قبر میں ہوتی دہوں کے البندا بسبیّن میں موجود ہوتا ہے ؛ لہذا نہ بدن میں ملم وشعور ہوسکتا ہے اور منہی روح کو البندا مطلق سماع کی نفی ہوگئی ۔

روح کا علیتین یا تجین میں ہونا، زار بن کی معرفت اورسماع سلام و کلام سے مالغ نہیں " قول منو كلاً على الله العليم الحنبيد - برن مين احساس وشعوراورادراك وعلم كى بحث كورجي - رام روح كالا كھول ميلول كى مسافت برمونا تو محقق صفنيه ملاعلقارى كى تحقيق كىيف و امر الم وح والا خواة كالمها مبذيرة على خواست العادات جبيا كر تحفيك شبك رُدين ذكر كر كيابول "اس كے ازالدوا إطال ميں كانى ہے -

اسی طرح علامہ بن القیم کی کلام فکیف اذا تجودت وفارقت واجہتعت فیہ اقدا ما وکانت فی اصل شا مثلاً علیۃ رائی فیفذہ لھا بعد المفا دوسة فلیمان فلہرہے اور علامہ محوداً لوسی اور علام محوداً لوسی اور علام محوداً لوسی اور علام محموداً لوسی اور علام محموداً لوسی اور مبان کی محقیق نے قواس کو نیخ دبئن سے ہی اکھیرویا ہے جبکہ انہول نے وقع اور بدن کے درمیان واسطراً تقبال حقیقت نفسانیہ کو بنایا وراسی انقبال پر مماع سلام وکلام کی بنیادر کھی ؛ اہذا یہ تو ہم جبی سالقہ تو ہمات کی طرح لغو و باطل اور مها منتورًا ہوگیا۔ چندا ورا قوال حقیقت مال کی وضاحت کے لئے ذکر کروینا مناسب ہوگا۔

دا قال العسقلانى فى فاوا لا ارواح الموسئين فى عليتين وادواح الكفاد فى سجين و دكل روح بجسدها العمال معنوى لا يشبدا لحيواة المدّ يثوية بل شبه شيئ به حال النائم وان كان هو اشد من حال النائم التعمالا و بهن ما و دد ان مقرها عليين اوسجين و بين ما نقلدًا بن عبد البرعن المجهود انتها عند افنيه القبود قال و مع ذالك فهى ماذوك لها فى المتصرف و قاوى الى محلها من عليتين اوسجين قال و اذا نقل الميت من قبر الى قبد فا لا تعمال المذكود مستمى وكدن الو تفى قت الاجزاء - من قبر الى قبد علامك

توجیں: علام مسقلانی نے اپنے نہا دی میں فرمایا کہ مومنین کے روح علیتین میں میں اور کھا رہے ہوکہ میں اور مرروح کو اپنے جم کے ساتھ معنوی القسال ماصل ہے ہوکہ

حیات و نیوبی کے مثا مرممبی بلکه اس کے مثابترین سالت صرف مالت نیندہے۔ اگر میر موت کے بعدوج کا اتصال بدن کے ساتھ اس مالت سے قوی ہے اور اسی قول سے ہی دلینی اثبات اتصال معنوی سے بیء اس اختلات کودورکیا مباسکتا ہے جوروایات ادرابن عبدالبرك قول ميں ہے - روا يات سے بية جيتا سے كدارواح كا محل ملييين إنجين ہادر ابن عبدالرے جمہورے بیعل فرمایا ہے کدارواج تبور کے احاطرو صحن میں ہوتے بب دانول العین القسال معنوی کے تحت انہیں صحن قبور میں تسلیم کرنا درست سے اور اسلىمقام كا عتبارے عليتين وسجين ميں تسليم كرنائجي فيح سے اقول قول جمهور اور ان روایت میں تطبیق عارف ابن برمان کے قول و تحقیق سے زیادہ وا ننج بوجاتی ہے م بلکرمن روایات میں ار واح کو فنور کی طرف لوٹا نے کا ذکر ہے -ان روایات میں بھی پرت بربطریق اسن مندفع ہوماتے گا) ارواح کو ملتیین یاسجتن میں مونے سے باوج كانات ارصى ميں تعرف اورآ مدورفت كى اجازت سے اور سيراين محل وستقر مليتين و سجین میں حاگزیں مونے کی مجی اور حب میت کوایک قبرسے دوسری قبری طرف نقل کیا ملئ توسمی یا تصال برقرار رستاب اوراگرا جزار کی ترکید بیتم موجات توسمی .

علامر بن القيم اس شبر كا زاله كريت موت فرمات بين ا

(٢) ان للرِّح شَانَاآخرتكون في الرفيق الاعلى في اعلى علييس ولها نقسال بالبدن بحيث اذا سلم المسلم على الميت ددّ الله عليه روحد فيرد عليه السلام وهي في الملا الاعلى وإنَّما يغلط اكثوالناس في حذاا لموضع حيث لِعتقدون الآالروح من جنس ما يعهد من الاجسام التي ا ذاشغلت مكانا لم يمكن ان تكون في غيرة وحذ اغلط محض بل الروح تكوني ق السموات فى على علييين ومرّد الى القبوفيّود السّلام وتعلمها لمهلم وهى فى مكانها ودوح وسول الله صلى الله عليه وسلم فى الرفيق الاعل

دائمًا ويدد حا الله سبحانه الى القبر فلرد السّلام على من سلم عليه و تشمع كلامئة وقدواعى وسول الله صلى الله علييه وسكم موسئ على لسلام قائما يصنى فى تبوع ودأء فىالسماء السادسية اوالسالهنية فامّاان ككون مس يعترا لح كتروا لانتغال كلمع بالبعم وإما ان يكون المتصل منعا بالقبرو فناءه بمنزلة شعاع التنمس وجرمها فى السماء وقد ثبت ال دوح النائم تععد حتى تختزق السبع الطباق وتسجد للهبين يدى العرش شمرتود الى جسده في البسو زمان وكذالك مروح المتيت تصعد بهاا لملائكة حتى تجاوز الستموات السبع وتقفها بين يذى الله وتسجد له ويعقني فيها قضاءة ويوبيه الملك مااعل الله لها نى العبنة ثم تهبط وتشهد غسله وحمله ودفنه - كتاب الووح مثلا تعصم : روح كى شان ومالت اجهام سے مختلف سے، وه رفيق اعلىٰ ملاراعلىٰ ر گروہ مقربین یا حضرت می مبل دعلی ، میں ہوتی ہے اوراسے بدن کے ساتھ ایسا اتعال وتعلق مامل ہوتاہے کہ جب بھی سلام دینے دالا قبر پرسلام دیتاہے۔المدتعال اسکے روح کواس کی طرف متوتر فرواتا اور یا روح سلام کا بواب و یتا ہے، با د بودیکہ وہ ملاما علی میں ہوتاہے اوراکٹر لوگ اس مقام پر فلطی اس لئے کھاتے ہیں کہ روح کوا جمام کے ا موال پر قیاس کر لیتے ہیں جو کہ ایک ملان میں مو بود موں ، تود ور سے میں مو بود نہیں ہوسکتے اورية تياس غلط محمن سبع بلكروح سالول اسمالون سعا ويرامل عليتين مبرسوتا سعادر قرك طرف بمى متومة سوتاس سلام كابواب ديتاس اورسلام دين وال كويهاناب باو جد مكيروه اين مقام مي مجى مؤناب-

نیزرسول اکرم صلی الندعلیه وسلم کارو ج اقدس سمیشرکے کے دنیق اعلیٰ اوربار کا معلّ و ملّ و ملّ مل مل میں مل میں م مل میں ہے، گر بایں ہمر اللہ تعالیٰ اسے قبرانورکی طرف متوجہ فرماتا ہے۔ بیس نذرا مر سلام ونیا د پیش کرنے والوں کو جواب منایت فراہ سے اور ان کی معرومنات و گزار شات کو کم افرائ سے اور کتھیتی رسول اکرم مسلی النہ ملیہ وستم منے موسی ملیہ السّلام کو قبر بیں کا فرص ہوگی للز پڑھتے ہی دیکھا اور انہیں چھٹے یا ساتو ہی اسمان ہیں بھی مشاہرہ فرمایا۔ پس یا تو روح موسی ملیہ السلام کا پلک جھیکے کی دیر بیس تیزی سے آسمان کی طرف منتقل ہوگیا اور یا ان کے روح کا تعلق قبر کے ساتھ الیا منعا عبیبا کہ سورج کی شعاع کا زمین کے ساتھ مالا بی اس کا جمانہا تی بلندی پر سے و ملاوہ ازیں ثابت ہے کہ سوتے ہوئے شخص کا روح ساتوں آسمانوں کو جور کرکے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ بیس پر بی ہے اور اس کی بارگاہ بیس عرص میں ہوئے ساتھ کا وہ میں پر بی ہے اور اس کی بارگاہ بیس عرص میں میں اپنے جسم کی طرف رجوع کرتا ہے اور اسی طرح میت کا وہ فریا تھے اور اسی طرح میت کا وہ بیس کرتے ہیں ہوئے ساتوں آسمانوں سے پار لے جاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے سامنے بیش کرتے ہیں ہیں دوج و طال سجدہ کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ سے اور اللہ تعالیٰ کے مامنے بیش کرتے ہیں اس و می میاں کو ماتھ اور اسی خوالی ہے اور اللہ تعالیٰ سے اور اللہ تعالیٰ کے مامنے بیش کرتے ہیں اس کے لئے تیار کر رکھا ہوتا ہے اور فرشتہ اس کے اللے تیار کر رکھا ہوتا ہے بی وہ یہ بی اور اسینے خسل اور کھن وو فن اور الحمانے والوں کا مشاہدہ کرتا ہے۔ اور اسینے خسل اور کھن وو فن اور الحمانے والوں کا مشاہدہ کرتا ہے۔

(۱) دومرس مقام پر فرایا: للت و حشان آخر غیرشان السبدن و هذا البی الله علیه وسلم جبوائیل صلوات الله وسلامه علیه و س آن البی صلی الله علیه وسلم وله ست مات اجنعة منها حنامان سد بها الافق ما بین المشرق والمغن و کان من المنتی صلی الله علیه وظمی وضع دکبتین بین دکبتیه و یفع میل یه علی فند به و ما افنان یتسع بطانات انه کان حنیت فی الملام الاحلی فوق السموات حیث هومستق وقد دنا من السبی صلی الله علیه وسلم حذالد نوفان التصدیق به هذا له فالوب خلقت له واهدت لمع فنته حذالد نوفان التصدیق به مهذا له فالوب خلقت له واهدت لمع فنته و حداله و اهدت المع فنته و حداله و اهدات المع فنته و حداله و خداله و خداله و فان التصدیق به فاله و خداله و فان التصدیق به فاله و فان الته و فان و فان الته و فان و فان الته و

(كتاب التروح مهلا)

ترجس، رُوح كا مال بدن سے مختلف ب، ديكھتے معزت جرايل مليالملام

کو بول ندا صلی الله ملیوسلم نے اکس کی اصل شکل میں مثابدہ فرایا - درآ کا لیکواس کے بعد ہو پر عقف جن میں سے دو پُرول نے سشرق ومغرب کے افق کو ڈھانیا ہوا تھا ۔ اور بائی رسول اکرم سلی اللہ طلیہ وسلم کی بارگا ہ میں ما ضری کے وقت سمٹ کر اتنا ہو گیا کہ لیے دفل میں ما ضری کے دونت سمٹ کر اتنا ہو گیا کہ لیے دفل میں ما ضری کے درمیان رکھ دیا اور اپنے ہا تھول کو آنسٹرور صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں گھٹنوں کے درمیان رکھ دیا اور اپنے ہا تھول کو آنسٹرور صلی اللہ علیہ وسلم کے دانوں پر رکھ دیا ۔ میں یسمجمتا ہوں کہ تیرا دل اس تسدیق گگٹان میں رکھتا کہ تعفر دل اس تسدیق گگٹان میں رکھتا کہ تعفر دسے میں ہوگئے لیک اندرا سمانوں سے ادر اپنے محل و مقام پر بھی ہوگئے لیک اندرا سمانوں سے ادر اپنے میں و گئے لیک اس نصدیق کے لئے ایس نصدیق کے لئے ایسے دل بھی موجود میں ہواسی کے لئے پیدا فرمائے گئے اور ان امراز اور فرائے گئے اور ان امراز اور میں کے ادراک ومعرفت کے اہل بنا نے گئے ہیں۔

لہٰذاروح کا علیبین و تجین میں موجود ہونا اسے قبر میرما صری دسینے والوں کی معرفت الد ان کے سلام و کلام کے سننے اور تیمجینے سے مانع نہیں ہوسکتا ۔

دیے ہیں فراتے ہیں ہم شاہ عدالعزیز قدس سر العزیز کی ذبانی اس شبر کا آر وہ داور تا بابا اہلے دیتے ہیں فراتے ہیں ہم شاہ عدالعزیز قدس سر العن العن آس شبر کا آر وہ واور تا بابا الطح است و بالائے آل سقسل بایر راست عرش مجیداست وار وارح نبای بعداز قبض وَراآل ما می رکسند و مقربان لعین انبیار واولیار ورآل مستقر میمانند و جوام صلیا را بعداز تولیانی ما می رکسند و مقربان لعین انبیار واولیار ورآسمان و نبایا ورمسیان آسمان و زبین الم ورسانیدن نام بائے اعمال برحسب مراتب ورآسمان و نبایا ورمسیان آسمان و زبین الم میا و زمین الم الم ورسانیدن نام بائد کر کھنور زبارت کنندگان و الم اور می و دبند و تعلق بقبر زیزایں ارداح رای با شدکہ کچھنور زبارت کنندگان و الم الم وربی و دبند و تعلق بقبر زیزایں ارداح رای باشدکہ کچھنور زبارت کنندگان و الم الم وربی و دبند و تعلق بقبر و مشائل میگروند زبراکر دوح را قرب و بعد مکانی المی وربی و دبند می مسئل ای وربی و بعد مکانی المی و مسئل وربی و تعلی بارہ عم

د ترجمہ، مقام علیتین ساتویں آسمان سے ادبرہے، اس کا نجلاصة سدرة المنتی سے ملاہوا ہے اور اور والاحمقہ عرش مجدیکے وائیں ہے ساتھ متقسل ہے۔ نیک لوگوں سے

دوح موت کے بعد وہ اس بینجے ہیں اور مقر بین لینی ابنیاء کوام اور اولیا رو ظام کے ارواح مبار وہیں برقرار رہتے ہی اور موام مسئاء کے ارواح کو مقام علیتین میں نام درج کرنے اواج مال دہیں برقرار رہتے ہی اور موام مسئاء کے ارواح کو مقام علیتین میں نام درج کرنے اواج مال ناکے لیہ بنچانے کے بعد اپنے اپنے مراتب کے مطابق اسمان و مناج یا آسمان وزمین کے در سیان یا باہ زمزم میں بگر موطا فراتی جاتا ہے اور قررکے ما محد ان کا تعلق میں قائم کرویا جاتا ہے اور قررکے ما محد ان کا تعلق میں قائم کرویا جاتا ہے تاکہ قرربا نے والے لوگوں اور حزرز واقارب ودیگر دوستوں کو مان میں اور ان بیان اس مان کہیان کے لیا فاسے دور می یا نزد میکی اس مان بیان میں رکادٹ نہیں بن میں۔

دورد فن کردن بچر ا اجزار بدن بتمامه یکی باستند ملاقد روح بابدن ازاه نظرو درد فن کردن بچر ا اجزار بدن بتمامه یکی باستند ملاقد روح بابدن ازاه نظرو مایت بال میماند و توبتر روح برائری درستانسین درستفیدین بهولت میشود کربسب تعین مکان بدن گویامکان روح سم متعین است رتا ، بنابری است کراستفاده ازاولی کدفین و دیگر مسلما ی مومین مباری است و آنها راافاده و ا مانت نیز متصورت منط مدفونین و دیگر مسلما ی موبات بین و روح کا تعلق بدن کے ساتھ ازرا و نظر شفقت و منایت بحال رہا ہے اور روح کی توبتر قرب و معنوریت انس ماصل کرنے والوں اور فائدة ونیون کے طالب و نواست کا رحضات کی طرف معنوریت انس ماصل کرنے والوں اور فائدة ونیون کے طالب و نواست کا رحضات کی طرف میمین ہونے کی وجرسے گویا مکان روح بھی معنوریت انس ماصل کرنے والوں اور فائدة ونیون کے طالب و نواست کا رحضات کی طرف معنی سب اسی بنار ہوا والی رید فو نین اور معلی سے تومنین سے نیمان ماری ہے اور ان کو دران کو دران کو روح بھی دو ما دران میں اور معلی سے دوران کو دران کا دران کو دران کا دران کو دران ک

شاہ مبالعزیز قد سرمز العزیز کی اس مبارت سے جہال تبور اولیاً ومالین إستعا واستدادا در استفادہ واستفاصنہ کے لئے ماضری کا جواز ادر مقربان بارگام خداوندی کے نیعن دکرم کاجاری وساری ہونا پتہ جلّا ہے، وہاں پر تقیقت بھی واضح ہوگئ کرقرب ولجھ سکانی جسم کے اوراکات میں افزا نداز ہوسکتا ہے، لیکن روح کے اوراکات میں اسے کوئی وضل نہیں ؛ المندا منام ملیتین میں موجود روح کے اوراک اور احالیٰ قبر میں موجود روح کے اولیٰ میں کوئی فرق نہیں ؟ نیز یر بھی وامنح ہوگیا کہ تمام ارواح ملیتین میں نہیں ہیں ۔ و، سیباتی اہلیں ضیدہ نقت لا عن بن الھتیتے ۔

بهرمال به شبر بمعی معنوو با طل ہے اور نصوص قطعیۃ کے مقابل اس توہم کومرلین لقلب اور سقیم العقل ہی ورنورا متنار سمجھ سکتا ہے۔ کوئی سلیم القلب اور میجے العقل اسے قابل ا متبار والتفات نہیں تمجہ سکتا - دبنا لا تزع قلو بنا بعد اذھد بیننا۔

مانعين منكرين عصفا ولأل

ما نعین و منحرین سماع اموات کے نزدیک پوئٹہ نفی وا نظار کی اصل مداریہ تین نہا تعے جوان کے نزدیک قطعی مقل دلائل جنے اور نقلی دلائل مقل کے تابع ہوتے ہیں ؛ لہذا ہم نے پہلے ان کے دلائل مقلیہ کا ضعف بلکہ فساد ولطلان واضح کردیا ، اب اول نقلیہ کے جوابات ذکر کے باتے ہیں .

وليل اوّل: قال الله تعالى اندكال تسمع الموقى ولا تسمع المدعاء اذا ولوا مدبرين وما انت بهاد العميى عن ضلالتهم ان تسمع الاسن يومن

بآياتنا فهم مسلمون- باده علا سورة نُدم-

ترجیں ؛ لے رسول اکرم صلی الله علیہ وسلم تحقیق تم نہیں سناتے امروول کواور نہیں سناتے اسروول کواور نہیں سناتے ہمرول کو درنہیں تم ہدایت کرنے والے اندھول کو سناتے ہم اور نہیں تم ہدایت کرنے والے اندھول کو گراہی کے بعد ، آپ مرون ان لوگول کو سناتے ہم وجوکہ ہماری آیات پر ایمان لاتے ہیں بہیں وہ مسلمان بیں ۔

ولين في: قال الله تعالى وما يستوى الاحياء ولا الاموات ان الله يسمع من في الفتود ان انت الانذين يسمع من في الفتود ان انت الانذين رب ٢٢ - سوسة فاطوى

ترجسهد: اورنهي برابرزنده لوگ اور مرب بوت ، الله تقال بي ساما جي

کو چاہتا ہے اور تم ا سے معبیب نہیں سناسے وا لے ان لوگوں کو ہو کہ قبروں میں ہیں۔ آپ مرف عذاب خداسے ڈرانے والے ہیں۔

و حبرا ستدلال : سردوآیت میں الله تعالیٰ نے آئخفرت صلی الله علیہ وسلم سے اموات اور ایل تبدیک نفی لائم آتی ہے اموات اور ایل تبور نہیں سفتے ۔ الموات اور ایل تبورکو سنا نے کی نفی فرمادی ہے اور سنا نے کی نفی سے سفنے کی نفی لائم آتی ہے المہذا فا مت سوگیا کہ اموات اور اہل قبور نہیں سفتے ۔

جوابا ـــــــ

جواب اول: سب سے پہلے ہم ان دو نول دلیوں کے میجے یا فاسد ہونے کی تحقیق اقوال مفسری سے پہلے ہم ان دریمی قرآن کوئم کا حکم ہے فاسٹلو ااحل الذ کر ان کن منتق لا تعلمون ۔ اگر فود تہیں علم نہیں ہے۔ تواہل علم سے دریا فت کراو۔ لہذا قرآن کرئم کی ان دو آیتوں کے معانی ہم انہیں کی زبانی بیان کرتے ہیں:

وا، تغسيرات كثيريس الك لا تسمع الموتى اى لا تسمعهم شياً بينفهم فك المذالك هؤلاء على قلوبهم غشاوة وفى آذا فهم وقوالكف و لعذاقال ولا تشمع المامن يوس بآياشنا فلا شمع المدعاء اذا ولوا مدبرين - ان تسمع الامن يوس بآياشنا فهم مسلمون اى اتما ليستجيب لك من حوسيع بصيربالسمع والبصر النافع فى القلب والبصيرة الى صعت لله ولعا عاء عنه على المسنة المال عليهم السلام - ابن كذير جلد على صلكا

ا بن لا تسمع المسوقی کی کی انہیں کوئی الیی شے نہیں سنا سکتے جوا نہیں نفع پونہیائے لا اسی طرح بیک فار ہج کہ مردوال کی طرح ہیں جن کے دلول پر بردے اور جن کے کانوں میں کفر دالا تُست اور بھا ، ی پن ہے اسی کئے فرمایا ولا تسمع المصمّ اللّه ما ا ذاولو سد بوین کیونکہ وہ سانا میا ہے ہی نہیں ، انہول نے دیدہ والنت ایت آپ کو بہرہ بنا کوئے ہوں الح لینی آپ کی مربات کودہ لوگ قبول کو بہرہ بنا کوئی ہے۔ ان تسمع الامن ہو من الح لینی آپ کی مربات کودہ لوگ قبول

كريں گے من كے دلوں كے الدر لفع دينے والے تواس دلان اور آنكيس بوجبيں اوروہ لوگ اليسى بصيرت كے مالك ميں عو التُدتعالیٰ اور جو پُحداس كی طرف سے اس كے رسولوں كى زبانی معلوم ہواہے،اس كى اطاعت واتباع كے لئے آمادہ و كمرائسة بيں۔

(٣) قوله تعالى ان لا تسمع الموق الح هذه الاية واردة فى حق الكفار وقطع الطبع للنبي صلى الله عليه وسلم فى هدا يتهم فان كونهم كا الموق موجب بقطع الطبع وانتما شبهوا بالموق لعدم انتفاعهم بعاببتل عليهم من الآيات والمواد المطبوعون على قلوبهم فلا يحوج ما فيها من الكفن ولايد خل ما لم يكن فيها من الايمان ملحصنا من الووح - ولادلالة فى هذه الاية على نفى سماع الموق كلام الاحياء كما استدل بها بعض المجملة والاحاديث الصحيحة واردة فى باب سماع الموق اولانذكم فوفاللاطناب - حاشبه جلالين اصح المطابع صيب

کی مباتی تقیں اور پہال وہ کفار مراد ہیں جن کے دلوں پر دہر لگی ہوئی ہے (رز کرتم) کفار در البحث کا مقصد ہی کچونہ ہوگا) البغااس ختم وطباع کی بدولت ہوگازاں کے دلوں ہیں ہو در البحث کا مقصد ہی کچونہ ہوگا) البغااس ختم وطباع کی بدولت ہوگازاں کے دلوں سے فارج ہے، وہ ان میں دا خل نہیں ہوسکا یکھن من الروح اور اس آیت میں موتی کے احیار کی کلام سننے کی لفی نہیں ہے جیسا کر بعض المول نے اس سے استدلال کیا ہے اور اما دیش صحیحہ سماع موتی کے اتبات میں وار دہیں۔ ان کے ذکر سے ہم کلام کو لموالت نہیں دینا جا ہے۔

المقولة تعالى - انّ الله يسمع من يشاء اى يهديهم الى سماع الععبة وتبولها والانقياد لها وماانت بمسمع من في القبود اى كما لا ينتفع الاموا بعد موتهم وصيروتهم الى القبور وهم كفاد بالهدائية والدعوة الها كذالك حولاء المشوكون المذين كمتب عليهم الشقاوة لاحيلة لك فيهم ولا تستطيع حدايتهم ان انت الآنذيوا ى انتماعليك المبلاغ والمنذار والله يفل من يشاء ويهدى من يشاء تفسيرا بن كمشيد جلد مدّ صنفه

ايمان يك واصل فرماتا ہے -

نيه احتمال معنيين الاوّل ان يكون المواد بيان كون الكفاد بالنسبة الى فيه احتمال معنيين الاوّل ان يكون المواد بيان كون الكفاد بالنسبة الى سماعهم كلام المنبى صلى الله عليه وسلم والوحى المنازل عليه دون حال المعودي أنان الله ليمع الموتى والمنبى عليد السّلام لا يسمع من كفن فالموتى ما معون من الله والكفناد كالمحوتى لا يسمعون من المنبى صلى الله عليه والمنادكالمهوتى لا يسمعون من المنبى صلى الله عليه والمنادكالمهوتى لا يسمعهم ولا ينفعهم قال له حولاء لا يسمعهم الاالله فانه يسمع من يشاء ولوكان صفى ق صماء واما انت فلا تسمع من في المقبود نما عليك من حسابهم من شيئ ان انت إلامنذيور تفسيوكبيو، جله عدمن من حسابهم من شيئ ان انت إلامنذيور تفسيوكبيو. جله عدمن عن المنادكة عنك

کہ ان کاسماع اللہ تعالیٰ کے اسماع سے سبع آلنوزت ملی اللہ علیہ وسلم کے اسماع سے بہین النوا جدیدا کنہیلے ذکر کیاجاچہ کا ہے۔ یہ آیت کر کر سماع اموات کی دلیل سبع کیونکہ اسماع مختص بالباری مستشرم سماع کوسع ؛ اہذا امام کی کلام میں وہی استدلال موجود سبے جو ہم نے پہلے ذکر کیا ہے فالحمد للہ .

قانی ، معنی یہ ہے کہ اس آیت میں آلخصرت صلی النہ ملیدوسلم کونستی دینا مقصوصیہ کیو بخہ جب النہ تعالیٰ نے فرمایا کہ آپ انہیں نہیں سناتے اور نفع نہیں بہنیا ہے د تر ہوسکتا تھا آلخصرت صلی النہ ملیہ وسلم اسے اپنے بیان اور انداز بنیغ اور تو تت تنہیم میں ملل پر محمول کریں اور مُلگین ہوں اور فریصنہ رسا لمت کی اوائی کی میں کو آ ہی مجھیں ، اس سے فرمایا کلام کا سنانا اور اسے منا طبیین کے دلول کی گہرائی میں بنیانا مرائا م ہے۔ اگر چر منا طب محنت پھر ہی کمول نہ ہو لیکن آپ ان لوگول کوستا نے والے نہیں جو کہ اہل قبور کی ماند ہیں ، آپ پر ان کے صابات اور قداب و عذاب کی ذرہ بھر ذمر داری نہیں ہے۔ آپ تو صرف عذاب فداو ندی کے ڈرائے والے ہیں۔

دا قول، دوررے معنیٰ میں بھی الٹررب العزّت کی قدرت اسماع کا تذکرہ ہے، یعنی وہ سناسکتاہے ، اگر چرنی المب سخت بچھر ہی کیوں منہو ؛ لہذا اسمعنی میں بھی اہل قبور کے لئے امکا، سماع اور کسس کا تحتی و تبوت فاہر ہوگیا۔

دا دا ما الم السعنى فرمات به وما امنت بمسمع من فى القبود - شبد الكفاد بالموقى حيث لاينلتفعون بمسموعهم - مدادك جلد على صفح المعاد كفاركواموات اورابل قبورك ساته تشبيه وى كنى سے ،كونكوه اسف

ہوتے آیات اور احکامات نہویہ سے فائدہ نہیں اعمائے جلیا کہ الل ببور-

ومم، جمل على الجلالين ميسبع: احدًا لكفار شبعهم بالموتى في عدم المّا تُوبد عليه ومراهم.

بہال منار کوا موات کے سامقہ دعوت سے منا ٹریڈ ہونے بین تنبیہ وکٹیل دی گئی ہے۔
دی آخر میں جنعی مفسر ملا مرحمود آلوسی ساحب روح المعانی کی تحقیق زیر آمیت الماث لا نشیع اسعدتی الماس طرفر اوی اور حقیقت مال کی اطلاع بائیں ،

قال فدس سرة والحق أن الموتئ بيهمعون في الجملير و هذاعلي احدوجه ين احدها ان يخلق الله لعًا لئ في بعض إجزاء المعيّث توّة ليسمع بها متى شاء الله السلام ونخومًا يشاء الله اسماعهُ إيا لاولايسنع والك كون اطباق الشوئ وقد انخلت منه عاتيك النبية وانفهمت العراى ولا يكاويتو قف في قبول ذالك من يعوز ال يعلم العيلى بقة اندلس وثاينهماان يكون ذالك السماع للروح بلا وساطة قوة فى المبدن ولا يمتنع إن تسمع بل إن تحس وتدرك مطلقابعد مغانِّها البدن بدون وسالحة قوة فى البدن وحيث كان لها على العيم تعلق لا يعلم كيفيته وحقيقتر الأالله بالبدن كله او بعضر لعدالت وحوغيرالتعلق بالبدن الذى كان لها قبله اجرى سجانه عادته بتمكنهاس إسمع وخلقرلها عندزيارة القبووكذا عندخعل البدن الميه وعند الغسل مشلا الح دوح المعانى جلد علا . صك فع الملهم شوح سلم جلد ثاني صابح دالى، إما الجواب عن الاية التي الكانت وتخوها ممايدل بظاهر اعلى نفى السماع فبيعلم مما تقتدم فليقم والله

توجه بهداور حق برسبے کہ اموات الله قبور فی الجملہ سنتے ہیں اور برسماع دویں سے ایک وجر پر صردر سبے ۔ ادّل ۔ یک الله لغالی لعض اجزار میت میں قرت بیدا کرد سے بس کے ساتھ میت سلام دکلام دغیرہ کوس سکے ۔ جب بھی الله تعالیٰ جیا ہے اور جتنا تدر سانا جیا اورا سلاع سے میت کامٹی کے طبقات و تجابات کے پنچے پایا جانا یااس کی بنیاد جسمانی اور سبنیت دشکل کی تحلیل اورا فتراق ا جزار اوراعضاً مانع نہیں ہوسکتا اور اس بات کے قبول کئے فعیں اس شخص کو قطعًا قرفقت و تردد نہیں ہوسکتا جس کا احتقادیہ ہے کہ النّد جا ہے تو بعین کا الم الشخص اندیس کے مجھر کو دیکھ سکتا ہے یہی اہل السنت کا مذہب ہے۔ نا بینا شخص اندیس کے مجھر کو دیکھ سکتا ہے یہی اہل السنت کا مذہب ہے۔

ادر دوح کا سنا متنع نہیں بلکاس کا مطلق صاحب ادراک واصاس ہونامفارقت بدن کے بعد بغیر توسط قرت بدن کے ما مقدالیہ تعلق حاصل ہے جس کی کیفیت و حقیقت سوائے الند تعالیٰ کے بدن کے سامتہ اور دبول ہون کے سامتہ اور میا تا تا الند تعالیٰ کے کوئی نہیں جائے، نواہ سارے بدن کے سامتہ ہوا ور نواہ بعض کے سامتہ اور یہ تعلق اس تعنق سے مختلف ہے جو دنیوی زندگی کے افدر حاسل تھا، توالئہ تعالیٰ کی مادت کر کہر اس طرح جاری سے مختلف ہے جو دنیوی زندگی کے افدر حاسل تھا، توالئہ تعالیٰ کی مادت کر کہر اس طرح جاری ہے کہ ہوت زیارہ قراور قرکی طرف کے جانے وقت اور حالت عنسل میں روح کو سنے پر تعدیت نوا تا جو المعانی مبلدا اسام میں تعدیت موالئ ہوئے تو تو تو المعانی مبلدا اسلام کی خواب کی طرف اشارہ المحد ہوئے موالئ ہوئے والما الحداب عن الابعة الح یعنی وہ آیت جس میں کلام ہے ادواس میں الابعة الح یعنی وہ آیت جس میں کلام ہے ادواس میں الابعة الح یعنی وہ آیت جس میں کلام ہے ادواس میں کا تواب ہماری بہای کلام میں مصرف المان ہوئی سماع پر دلالت کرتی ہیں ، ان کا جواب ہماری بہای کلام سے مجمع اجانا ہے ۔

الول ما تقرم سے انك لا تسبع الموتى بين مذكور كلام كى طرف اشاره م علام مذكور في الله واعن الاية فتال السهيلى انبها كفوله كفالى افانت تسمع لهم العمل المحمد الله عوالدنى ليسمع ويعدى - وقال بعض الاجلة المنتمدى الاسمعهم الا ان يشاء الله اولا تسمعهم سماعًا يننفهم وقدين في الشبى لا نستاء فائدت وتسمويته كما في قول تعالى ولعد ذران الجهنم

كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم اعين لا يبص ون بها . دُد ح المعالى جلد ٢١ ص

توجمعد؛ علماركرام في آيت مذكوره كي مختلف جوابات ديئي بي علامر سيل في فراياكه يت يعنى انك لاتسمع المهوتي مشل قول بارى ا فانت تسمع الصمة ا وتهدل ما تعسمي كم اندب. يعنى تحقيق مرف التُرتعالي مي انهيس منا كا وراه مايت دكمالاً اعدام ال بمرول كونهي سات اورندى اندهول كورد دكمال تي بوربعض اجله فرايكاس كامعنى برب كتم اموات وال توركونهين ت، كرجب الدّرتعال ماسيد امطلب يد المركم ان كواس حر نبیں ساتے جو انہیں نفع دے ادر کہجی ایک شیبی کی لفی اس بنا ر پر بھی کر دی جاتی ہے کہ اپنیم ال كافائده وغرومترتب تهي موتا مبياكه الندنعالي كاارتباد ولقد، ذرامنا الاير بعني البية سم فے جہتم کے لئے مبت سے جن دانسان پیدا کئے ہیں جن کے دل ایسے ہیں کوان کے سائم معجونهين سكة ادرا للحييل اليي بين كدان كيسا بدور كيدنهين سكة - ولهم اذان ہیں ، بلکہ ان سے مجی گئے گز رہے ہیں ، وہ لوگ مکمل طور برغا فل ہیں اوران میں علم وا<mark>درا</mark> کاکوئی ذربعرمو بودنہیں ہے۔

مفترین کرام کے ال اقال سے واسخ ہوگیا کہ بہاں اہل قبورسے سماع کی نفی نہیں سب کہ موتی اور من فی القبورسے کفار ومشرک مراد ہیں اور ان کے حق میں سماع نافع کی نفی ہے در کرمطلق سماع کی۔ یا لفی اسماع کی آنخفرت میں الڈ علیہ وسلم سے استقلال کے لحاظ سے سب یعنی آپ فود ہو د بغیر اللہ کے اون ومشیقت کے موتی اور اہل قبور کونہیں سناتے اور نہیں سناتے اور نہیں اللہ نفالی کے اور نہیں اللہ نفالی کے اور نہیں اللہ نفالی کے اور نہیں من بیشا و سے اہل قبور کا سننا اور اللہ نفالی کے اسلام کی مددت تا بت سب اور کفار کے دان سے بھی ابتر ہونے کا بیان مفصود ہے اور اس

طرح علامة الوسى كي تقيق سے مبھى سماع موتى كائتى مونا اوراس تسم كى آيات كا الابرى معنى متصوّر ند بونا كارب -

می نین کرام کے اقوال ان آیات کے بارے میں بھی اسی طرح ہیں ، جن کا ذکر بعدیں است سدلیقر رسی الدونہا کے استدلال کے جواب بیں آئے گا، فلاسہ یہ کہم و ملکا کوا افر بہت یہ ہے کہ اوات اور ابل تبور سنتے ہیں۔ ملا مرابن حجر فتح الباری میں فرط تے ہیں۔ ملا مرابن حجر فتح الباری میں فرط تے ہیں۔ ملا مرابن حجر دصنی (ملله عنه ما مدیث ابن عمر دصنی (ملله عنه ملوافقة من دواج عنه صلی الله علیه دسلم . فتح البادی جلد مده صلی الله علیه دسلم . فتح البادی جلد مده صلی الله علیه دسلم . فتح البادی جلد مده صلی الله علیه دسلم . فتح البادی حلد مده

جہد محابر کرام اور تا لعین وتبع تا بعین اور حمیور علی نے کام نے سماع موتی کے انہا۔
میں حضرت عالشہ صدیقہ رصنی اللہ عنہا کی مخالفت کی ہے اور انہوں نے حضرت عبداللہ بن عمر رصنی اللہ عنہا کی روایت کو تبول کیا ہے ،کیونکہ ان کے علاوہ اور حصرات صحابہ نے بھی اسمنے صنی اللہ علیہ وستم سے اس ارشا دکونقل کیا ہے ، یعنی ما است مناسع منہم ۔ الصحابہ تم ان اہل قلیب مشتول کنار ہے زیادہ سننے والے نہیں "و۔

جب نابت ہوگی کہ جمہور صحابر کرام ، نا لعین ' بتع تا بعین اور ائم مفسرین و محدثین کے نزدیک ان آیات کا یہ معنی شیں ہے جو مانعین و منکوین سماع نے ذکر کیا ہے وال آیا ہے۔ استدلال باطل ہوگیا ، کیو بھے جمہور اور سواد افظم کی اتباع لازم ہے اور آیات کے وہم عانی ماد لینے صروری ہیں ہوجمہور ابل اسلام کے نزدیک ہیں ؛ لہذا ان آیات سے استعلال نفی سماع پر درست مزر ہا۔

رى جواب ثافن استرلين كا دعوى يه به كدا موات اورا بل قبور نهين سفت اس بر دلالت عربى عبارت ميں يول مونى ما سي لا يسمع المعدتى يا لا يسمع من في القبول جس المقال المام على القبول على المام على القبول على المام وسم کوابت بہیں کرسکتے اور تقریب تام نہیں بلکر مرب سے دلیل کوروای سے تعلق ہی کوئ نہیں جم بوستے ہیں مخاطب ہماری کلام سُنتا ہے الین سنانے والے ہم نہیں بلکہ اللہ تعالی ہے - کسا حوالم ندھب الحق -

ر إیر شبرکداسماع کی نفی سماع کی نفی کومُسُنگذم ہے، تواس کا جواب انہیں مالغیبی و مشحرین کے اسلامت کی زبانی سما صت فرما ہے ۔ مولانا قاسم ٹا فوتری اپنے بعض مکا تیب سنی برجمال قائمی میں فرماتے ہیں ،

اپنے خیال نارساکے موافق سمع اموات مداسماع سے پرے سب پراتماع اموات ملکن ہے ، بہی وجمعلوم ہوتی ہے کہ خداو ندر کی نے تواند لا تسبع المدوق فرمایا الدرسول الدمسلی المدرستی المدرستی باد ہود اس کے سلام اہل قبور سنون کردیا ۔ اگراستماع رکان لگا کر بچر ی توجہ سے سننا ، ممکن نہیں تو بھرید ، میرود ہ موکت یعنی سلام اہل قبور محول کا رکان لگا کر بچر ی توجہ سے سننا ، ممکن نہیں تو بھرید ، میاسب یوں ہے کہ قبرستان میں گزرے کو زبان دراڑی کے لئے کانی ہے ، تا ، اس لئے مناسب یوں ہے کہ قبرستان میں گزرے توسلام سے دریخ ذکرے اور بن بچے ، توجہ یہ مناسب وقت بھی پیش کرے ور مدروی سنام سے دریخ ذکرے اور بن بچے ، توجہ یہ مناسب وقت بھی پیش کرے ور مدروی سنام سے دریخ ذکرے اور بن بچے ، توجہ یے مناسب وقت بھی پیش کرے ور مدروی

مولانا نا نو توی میا حب کی ہے عبارت میا ف بٹلا دہی ہے کہ اسماع کی نفی سے کا الداستماع کی نفی سے کا الداستماع کی نفی لے کی مسنونیت سے اہل قبور کو سلام کرنے کی مسنونیت سے سماع اہل قبور پر شفید مسبح ہوگئی ۔

معنرت ملامه بدرالدین عینی حنی شارح بخاری نے عمدة القاری میں معتزله کارد کرتے ہوئے اور سا انت بمسمع من فی الفتودسے ان کے استدلال کو بالمل کرتے ہوئے فالی الفتہود فلودا ن عدم اسماع احسل الفتہود ولما الجوب عن تولت المال والمنتج عمدة الفادی جلد علا صکالا المال کا محدم ادرا کہم عمدة الفادی جلد علا صکالا اس آیت کری کا جاب ہے ہے کہ اہل قبور کا عدم اسماع دیعنی آ کف زت علیم السلام کا

النبيس نرسانا اورسنوانا، ان سے ملم وا دراک کی نفی کومستلزم نبین -

الغرض بير وامنح موكيا كه اسماع كي نفي سيد اسماع كي نفي لازم نهبي آتي اوركلام سماع مي المعنى المرتبين آتي اوركلام سماع مي منه در اسماع ميس - نيز آنده موابات ميس اس استلزام كي نفي متعدد وجوه سيد نابت كي ما تيكي - انت رالله العزير: -

س- جواب نا لت : اسماع کی بہاں مطلقانفی نہیں گائی کی ایما اللہ تعالی نے بنیا فرا یالا بسمعہم احد الله فی شخص بھی اہل قبور اور اموات کو نہیں سانا ، الکہ ایک فاص فاعل سے بعینی دسول اکرم صل اللہ علیہ وسلم سے اس کی نفی ذکر فرائی سبے اور فاعل فاص اور شخص مخصوص فعل کی نفی کرنے مائی فاعل اللہ علیہ وسلم سے اس کی نفی ذکر فرائی سبے اور فاعل فاص اور شخص مخصوص فعل کی نفی کرنے ہے والام نہیں آتا کہ مطلق فعل معدوم ہوجائے جا ترہے والان فاعل سے صاور ہوجائے مثلاً لا بصنوب ذرید عموداً فاعل فاعل سے صاور ہوجائے کہ ذرید محمد وکو تہیں مارتا ہا اس سے ہے کہ لازم آتا ہے کہ زید کے علاوہ اور بھی کوئی شخص محمد و کو نہیں مارتا ہا اس سے ہے کہ لازم آتا ہے کہ زید کے علاوہ اور بھی کوئی شخص محمد و کو نہیں مارتا ہا یہ اور قضیہ شخصیہ کو کہم عام کلی کی دلیل بنا تا کس طرح سے موسل ہے فی الفتود ہی افسام میں سے ہیکوئی قسم بھی نہیں ہے رہینی مذقباس ہے اور مذہ ہی استقلام اور تشنیل ۔

سوال : آنحفرت صلی الدعلیه وسلم سیدالخلق علی الاطلاق مین ب آب بی اسماع کی قدرت نہیں، تو اورکسی میں کب ہوسکتی ہے؛ لہذاآپ سے اسماع کی نفی ولالتہ النفس کے طریقہ پر ماسواکی نفی پر بطریق اول دلالت کرے گی اور اس طرح مردو قضیۃ میں عموم وکلیت باللہ موجاتے گی؛ لہذا دلیل میں بھی عموم پیدا ہوگیا جس طرح کہ دعولی میں عموم ہے۔
ہوجاتے گی؛ لہذا دلیل میں بھی عموم پیدا ہوگیا جس طرح کہ دعولی میں عموم ہے۔

جواب ، یددلالت مخلوق کے لیاظ سے توا متبار کرنے کا احتمال نے مُرَاثی کے اُلْمِی کے اُلْمِی کی اُلِمِی کی اُلِمِی یعی پنہیں کہر سکتے کہ حو نکہ آلحفرت صلی اللّٰر علیہ وسلم اموات اورا ہلِ تبور کو نہیں ساتے اہذااللّٰہ تعالیٰ بھی نہیں ساتا اور آلحضور میں یہ لماقت نہیں ؛ لہٰذا اللّٰرتعالیٰ میں بھی یہ لماقت نہیں۔ لفونہ بالله من ذالك - لذا ولالت النص كے لحاظ سے عموم نفی اور السلب الكل كا معنی پيدا كرنا كم عمی آیت میں ممکن نہیں ہے اور حمہور ابل اسلام اموات اور ابل قبور ایس سلام و كلام كامنن مرف الله تعالی كے سائے اور توفق دینے ہے ہے تسيم كرتے ہيں مذكر سي كام كاف وى ہوئى لماقت سے اور آیت كرمير ان الله يسمع من يشاء مبى اس معتبده پر لف مركے ہے لهذا نفى سمل براستلال بغوا ور باطل موكي -

دم، جواب دابع: النُّرتعالي فاسماع موتَّ ومن في القوركي بني الانبيار ملَّ النُّرطيم وسلم سے نفی فرماتی ہے اور اسے اپنے سائد مخصوص فرمایا ہے، جبحد فرمایا : تول، تعالی ان الله يسمع من يشاء وما انت بمسمع من في الفتور أو أبت بوكياك اسماع الله تعالی کے ساتھ قائم ہے اور اس کی صفت محنقہ ہے اور یہ ظامر کہ اسماع مستازم سماع ہے ب؛ لهذا إلى قبور كاسماع أابت بوليا، بلكسماع قدى كيونكد قدّت فاعل قرتب فعل والركومسلام موتى ب ؛ للذاجب فاعل اسماع وه فات مقدسينم وخالق قوى ورقدر م اور على كل شيئ قدیراس کی صفت ہے تولا محالہ الموات کے لئے سماع قری ثابت ہوگا اور الخفرت صلی المعلیہ وسلم كارشادات يسمع قرع لغالهم اذا ولوعند مد بدين-اس برشابهمادي کیونکہ زندہ باو سرد تو بتر کے جلنے والوں کی ہوتیوں کا آواز کبھی کہما رنہیں سن سکتا، مگرمیت کو جب قبريس ركف جاما ہے، تود فن كركے داپس لوشنے والوں كے جوتوں كا اوار منتا ہے۔ النوابي نے نفی سماع كے يہاں سے سماع على الوجه الاتم والاكمل ثابت ہوگيا، تو مانعين كا اسے لفی کی دلیل بنانا مغوو با لمل سے ابلکہ یہ اً بت کربرمنٹرین پر حجت قاہرہ ہے اور ممالیے نرب ومسلک کی روش ولیل-

ده) جوا دے خامس بحس اسماع کی آنخفرت صلی النّدعلیہ وسلم سے نفی کی گئی ہے۔ اس سے مراد تو ق سماع کا پیداکر نااور بالغیل سنانا ہے اور مسموعات کاعلم وادراک مطاکرنا ہے یازبان برکلمات کوجاری کرنا اور ایسی مئوت و آواز مذسے شکالنا کرجن میں صلاحیّت

سففى مو ، وه سُن لين جن بين مر بوده ديسُن سكين-

المُتَ العلام المحتل المعلى المناع المن المعلى المن المعلى المعلى المن المعلى المن المعلى المن المعلى المعلى الدولة المعلى والا مراوراس معنى كے الحالے اسماع دسانا، مكن كى قدرت ميں بن بنيں المعلى الله المحلى والا مراوراس معنى كى الله المعلى الله المعلى عندا المعلى الله المعلى المعلى المعلى الله المعلى المعلى المعلى الله المعلى المعلى المعلى الله المعلى المعلى

نیزات الله یسمع کی تقیید من پشاء کے سامقاس امر کی وا مخدلیل ہے کہ اسماع سے خاس تقام میں برتقید عق سے خلق قوت سماع مراد ہے جبیرا کہ ولکن الله یعمدی سن پشاء بیں برتقید عق ہابت اورایسال کی دلیل ہے۔

(١) جواب مادس، الله تعالى في مرد وآيت بين اسماع كو الخفرت صلى الله عليه وملم کے لئے ثابت مجی فرمایا ہے اور اس کی تفی بھی آپ سے کی ہے انك لاتسمع المعدتی فرایاتواس كے بعدان تسمح الامن يومن مآياتنا معم مُسلمون مشرايا ماانت بمسمع من فيالتبور تواس كع بعدان انت الآ منذ يريمي ذكر فرمايا اور المخضرت مل التُدعليد وسلم كم نذير يهو في المطلب يب كرآب آيات عذاب لوكول كوسات بين اوراخردى انجام سے خوف واتے بين بهذا وامخ مركيا كرمردوأيت مين أنخضرت صلى الشرطليدولم كسلف اسماع كانتوت مجى بصاوراب ساسماع كي فغي . جية بالصحيفه خاطر رنيقش موكتي أواب مؤرفر وابية كدجس اسماح كا أتخضرت صلى الدّعليه وملم کے لئے بنوت ہے اس سے مراد کلام النی - آیات کلام مجید کا سنانا را و راست و کھلانا اور مذاب نداسے ورانا ہے مبساکہ ان تسمع الاسن یوسن بایا تنا فعم سلسون - ان انت الدّن في اور وما انت بهاد العمى عن منلالتهم اور لانسم و العمّ الدعام ا ذا وتوسد بوین سے کا ہرہے -البۃ ہایت کواسماع تیج پرسلے کیا گیا ہے کہ العموم ہوایت آیات کلام مجیدسے ماصل و تی ہے درا فلب طریق بدایت و فاط و تبلیغ ہے جو کم مسمو مات مے محم سے سے الندا برایت کواسماع سے تعبیر فرمادیا گیا ،ورن و ماانت بمسبع کے بعدان انت الآنذيرادر وماانت بهادى العيى عن ملائتهم كے بعد ان تسمع الامس يومن باياتنا يركوئ مناسبت نرموگ لهذا كسر كيمقابل جس اسماع كي نفي كركئ سيد، اس سے مراد مطلوب یک واصل کرنا اور بدایت کودلول کے اغد پیدا کرنا ہے ور ماتعار ض و تخالف لازم آسے گا . كبونكه تبوت بھى اسماع معنى دا سمائى كابوا درنفى بھى اسى كى قوتىت قفل دا منح سے.

لنذا المخفرت على الشرعليه وسلم كع لتة جب اسماع بعني اداءة ١ لطويق اورارشادو رسنمائ تابت بعة تواموات اورابل قبورك لحافلت آپ سے نفی اسماع بعنی ایصال الی المطلوب اورخلق علم بالمسمو عات كيس اوراموات والي قبورس منفى سماع بعنى احتداء اور تحقق علم بالمسموعات ہے اور ظامرے كم فحل نزاع يرسماع تونبيں ہے ؛ ابذا أبت ہوگیا کہ الخفرت صلی الدوليد وسلم سے اس سماع كى نفى مشازم سماع كى نفى كوبنيں ہے ،كيونكه ايسا اسماع توزنره كفارك يق مير بجى ألخفرت صلى الدُّمليه وسلم سيمنغي ب مبساك كفارك اقوال اس پرشا بر بن - الله تعالی ف ان سے مایت کرتے ہوئے فرمایا قالوا قلوبنا فی اکسند مماتدعوناالييه ونىآذانناوقرومن ببيننا وببيتك محجاب فاعهى انتاعاملوك كفارنے كہا ہمارے دل اس امر كى نسبت بردوں ميں بين جس كى طرف تم دعوت ديتے ہو روہ مجھنے سے قاصر ہے) اور ہمارے کانول میں تقل اور مجاری بن ہے ا ورہمارے اور تبارے درمیان مجاب وپردہ ہےجو دیکھنےسے مانع ہے، تم اپنا کا مرتے ماؤ بم اپنی مونی کے مطابق مل کرنے والے ہیں - قولہ تعالیٰ ولانفقه کشیراً مّا تقول بم م كيت بو بم اس ميس اكثر مبيس مجيت عالالكه وه مطلقاً عقل وحواس سد كروم مز تع لندا الخديت صلى الدُّمليه وسلم مع اسماع كى نفى مد زنده لوگوں كے سلفے كے منافى سے اور نہی مرُوہ افراد کے سننے کے مخالف۔

الغرش محل نزاع اہلِ قبور کا سلام و کلام کو سنناہے ، آیات اس کی نفی نہیں کرتیں۔ آیات نفی کرتی ہیں آمخصرت صلی الٹرملیہ دستم کے اموات اور اہلِ قبور کومطلوب کک واصل کرنے اور ایمان دار بنانے کی اکس میں اختلات نہیں ہے، بلکہ یہ مون الٹرتعالیٰ کا کا مہے۔ لہذاان آیات سے محِل نزاح میں استدلال باطل ہے۔

دی حواب سابع ، موتی اورمن فی العبورت کفار مراد بی بوکد نفع ماصل مزکر سکف بی اموات اورا بل بوک نفع ماصل مزکر سکت بین اموات اورا بل با اور ما نند بین کیونک مروول کی بدایت کا نه آپ سے ارادہ فرمایا اور

نهی اس کاکوئی فا مرصی ، بلکه زنده کا فرکا مالت نامیدی میں اسلام وایمان ناقا بل قبول ب میساکه فرمون والے قصّه سے فل سرب - المذااس آبت کریم سے اہل قبورسے سماع کی نفی پر استدلال باطل ہے ، بلکہ یہال بطورِاستعاره تقریحیہ گفارکوموئی سے تعبیر کردیا گیا، اور مراواس کورت ہے اور روحانی موت ندکہ حسمانی اور مئن فی القبورسے بھی مرقه ول مراویل مورک قبرول) بعیسے سینول میں کدفون وستورہیں اور بر ترخی المجازہ کیونکہ پہلے فرمایا و میا ۔ یہال مومنین کولفظ حیارسے تعبیر فرمایا اور کفارکو نفظ موا ۔ یہتوی الاحیا ء و الاحیا ء و الاحیا عدول کا بہال بطور ترشیح ان کے لئے قبور کو تابت فرما دیا ۔ اداموالیک قبر مناسبات میں سے بے ؛ لہذا یہال بطور ترشیح ان کے لئے قبور کو تابت فرما دیا ۔ دفاع من مفتم منا ممان میں سے جو کی زبانی اسی مفتمون کو سماعت فرما ہیں ۔

صفى مفسّر علام الوالسعود كى زبانى اسى مفنمون كوسماعت فرماسية: ومًا بستوى الاحياء ولا الاموات تمثيل آ خويلمومنين والكفار املغ من الاقبل ان الله يسمع من يشاء ويوفقه ر لغهم آيات والاتعاظ بعظاته وما انت مسمع من فى المقبور توشيح لتمثيل الكفنا ر بالامعات واشباع فى اقت المرعلير السّلام من ايمانهم ان انت الآنذير- ابوالسعود على الكبير جلد عن صيف ومايستوى الاحياء ولاالاموات مومنين وكفارك للخ ايك اورتمثيل سي جهيلي تُنتيل وتشبير سے ابلغ واكل ب- انّ الله يسمع من يشاء ليني النّرجي مإب سنواماً اور فهم آیات کی توفیق بخشا ہے اور پندو نصائح سے استفادہ کی قوفیق مرحمت فرماتا ہے اور ما انت بمسمع من في القبور كغرر إصراد كرف والے كفارومشركين كى تشبيد بالاموات كے لئے زشیح معے اور الخصرت ملى الله عليه وسلم كوان كے ايمان سے ناميركر في ميں اشہاع و مبالغه مفصود ب ،اور ألخصرت مل التُدعليه وسلم كى اصل ذمه وأرى برتنبير ب ليني أب كا كام تبليغ فرماناس وه بهوچكا- لست عليهم بمصيطى الاسك نولى وكف فيبعد به الله العذاب الاكبرومًا عليك من حسابهم من شيئ - اب ان كامعامل التُدتِّعالَى كسروب وق منورك كاواس كوعذاب ديكاء

اس تقدیر پرید آیت کرم بم زاد انگ لا تعدی من احبیت و لکن الله به لمای من پشاء اور انگ استهدی الی صواط مستقیم کے ہے۔ دال بدایت کی آنجاب سے نفی کرکے اپنے ساتے مختف بھی کردی ہے اور دوسری بگر بدایت کو آپ کے لئے تابت بھی کیا ہے۔ لہذا برایت منفی بمینی ایعیال الی المقدد سے اور مشبت بمعنی راه نماتی اور وظو تبلیغ ہے اور منفی بمینی کے لیا فاسے ہے جن کے متعلق فرایا ان اقد بن کعن واسواء سے اور منفی بگفار مھرین کے لیا فاسے ہے جن کے متعلق فرایا ان اقد بن کعن واسواء علی ہا اندن د تبعم ام لم مندن دھم لا یو مدنون ختم الله علی قلو بھم و علی سمعم و علی الله علی الدوم غشا و ق اور مثبت اسلام کی طرف ماکل اور فرق و مناوسے بری لوگوں کے فائل الله علی قلو بھم و علی سمعم و علی الله علی الله علی قلو بھم و علی سمعم و علی الله علی الله علی قلو بھم و علی سمعم و علی الله علی الله علی قلو بھم و علی سمعم و علی الله مناور الله الله مناور الله الله مناور الله

بنرجب ولا تسمع الصم المدعاء اذا ولومد بوین بین مقیقی بهرے مراد تهیں المبدوہ کا فرمراد بین بوکانوں کے ہوتے ہوئے استماع مق میں انہیں استعمال کرکے نفع ما مسل نہیں کرتے۔ اسی طرح و ما است بھادی العمی عن صلالت میں بیر حقیقی اندھے مراد نہیں بیکھوہ کا فرمراد بین ہو آئکھیں ہونے کے باوجود انہیں می دیکھنے بیجا ننے بین استعمال نہیں کرتے لہذا انک لا تسمع المدموتی بین بی بھی حقیقی طور برمروہ لوگ مراد نہیں ، بلکہ وہ زندہ کا فرمراد بین جو زندگی کے ہوتے زندگی سے فائدہ نہیں اٹھاتے اور اس فائی زندگی میں اسلام وایان زندگی کے ہوتے زندگی سے فائدہ نہیں اٹھاتے اور اس فائی زندگی میں اسلام وایان المحدوق لمعی کرندگی وہ ہے ان المد ادا لاحوق لمعی المحدون کو میات سے اور مومن کو لفظ می سے الحیوان اور کفر کوموت سے کا فرکومیت سے داکھان کو میات سے اور مومن کو لفظ می سے کئی مگر تعبیر کریا گیا ہے۔ و ما لیستو می الا حدیا عولا اللہ موات ۔ او مین کان میتا فاحیا یا وجعلنا لہ نود ایمشی میں فرائل سے لہذا یہاں میں معطوفات والے قریرے سے سے موق اللہ موات سے سے موق اللہ موات سے سے مورات سے مورات سے سے مورات سے سے مورات سے

سے مراد مقیقی موتی نہیں جکہ زندہ کا فربوکہ اسپنے کفر پرمُسر ہیں توحقیقی طور پرمُردہ اور اہل قبور سے ساع کی نفی درست نہیں ہوسحتی اہندا اسستدلال شکرین باطل ہوگیا۔

ده، جوامب ثامن ، انك لا تسمع المهو تی كم مقابل ان تسمع الامن بوسن بآباتنا نهم مسله مون ذكر كيا گياسي ، مالا نكه مو تی كامقابل احيام بي را كرمومنين در مذلارم آت كاكه مومن مرح سے فوت بهوتے بهی نهيں يا فوت بونے كے بعدوه مومن نهيں رجي بقی تفایل موتی اور من يوسن بآياتنا بيل ورست بوگا، مالا نكه وونوں لازم با طمل بي اوروائن الفساد بيل ، تو اب بهواكه يهال پرالموتی سے مراد وه كفار ومشركين بيل جوابين كاروشرك پر الفساد بيل ، تو اب المام فتم كر بيل بي المان استدلال نفي سماع اصراد كركے صلاح بيان داسلام فتم كر بيلے بيل ؛ المندال س آيت كركميت استدلال نفي سماع بي باطل بوگيا .

نیروماانت بسیع من الفتور ان انت الان دیدی می من فی الفتور سے مراد زندہ کافرومشرک ہیں ہو کہ کفر پراڑے ہوئے ہیں کیونگر جس طرح ان تسبع الاس پون باتیات سے مراد مورنین کی برایت ہے ۔ اس طرح ان انت الان دیوسے بھی مومنین کے بنزیر ہونا مراد ہے ۔ دو سرے مقام پر اس امر کی وضاحت کرتے ہوئے فرالی ان اناالا فذیر و بشیر و لفتوم یو منون کیس مرف قوم مومنین کے لئے بشیرون ندیر ہول جولوگ فر سے بازا نے والے نہیں ہیں ، کیں ان کے لئے ذبشیر ہول اور نہی نذیر جب ان انت الان ندیو میں مومنین کے لئے ندیشر ہول اور نہی نذیر جب ان انت الدن ندیو میں مومنین کے لئے ندیشر ہول اور نہی نذیر جب ان انت الان ندیو میں مومنین کے لئے ندیشر ہول اور نہی نذیر جب ان افت والدن ندیو میں مومنین اہل قبور نہیں میں میں ان کے بعد مومن شرد ہیں۔ میں ان کے بعد مومن شرد ہیں۔

ہذا دونوں آیوں میں موتیٰ اوراہلِ قبور حقیقی مراد نہیں جن کے سماع میں کلام ہے تو ان سے استدلال با مل ہوگیا۔

رق جواب ما سع : مرف سماع كى نفى مقدو خصم نهبى بكداس كامقصود توابل تبور

کو کلینڈ بے خبرلاملم اور غافل تا بت کرکے اصام کے زمرہ میں داخل کرنا اور اصام والی لیت ان پرمنطبق کرکے اہل اسلام کو تبور کی زیارت اور اہل جبور کے توسل واکستمداد سے روکن ہے اور نہ رکنے والوں کو بٹت پرست مغرک بنا نا ہے اور اسماع کی نفی سے تو علم بالمسمو مات کی نفی سمی نہیں ہوسکتی ، چہ جا تیکہ باتی جو اس کے علم وادر الک کی نفی ہو ، مثل اللہ تعالی سمیع ہے ، گر ما سنہ سمع اس میں موجود نہیں ، بایں ہم تمام جرسمو عات کا علم اس کے لئے ثابت ہے۔ لہٰذا الله تبورکے حق میں اسماع مبعنی ابلاغ صوت معدوم ومنفی ہوجائے ، تو بلوغ ضوت کی نفی اہل قبورکے حق میں اسماع مبعنی ابلاغ صوت معدوم ومنفی ہوجائے گی اور جب یہ لازم نہیں آتے تو باتی حواس کے مدر کات کی نفی کیونکر لازم آسکتی ہے ، مثلاً ایک ہمرہ آدمی سنف سے قدمعذ ورہے ، عواس کے مدر کات کی نفی کیونکر لازم آسکتی ہے ، مثلاً ایک ہمرہ آدمی سنف سے قدمعذ ورہے ، گراندھا نہیں تو دیجھنے سے معذور نہیں ہوگا ۔

ام الموسين صفرت عائشه مدلية رصى الترفنها كاارشاد فلماد فن عمو فوالله ما دخلته الدوانا مشد ودة على شابى حياء من عموء ادر صفرت عروبن العاص رصى الترويزي وميست اقيموا حول قبرى قدد ما ينحوج ورويسم لجه حتى استانس بكم واعلم ما ذا ادا جع دسل دبى - بها رساس قول برادل وليل ادرشا به عدل به المناسب النزام قصود مستدل يهال سه عاصل نهيل بوسك ، كوي في افعا في افعا الذم نهيل آئي .

یشخ عبدالحق قدس سرؤ نے فروایا فرضاً اگر از شوت سماع تعزل کنیم با عتباراً کی سماع بجائم سمع باشد و سمع بحزا بی بدن خراش برگونم از نفی ماع نفی ملم لازم ممی آیدو علم بروح بودکه باتی است پس علم بمبصرات و سموعات حاصل باشد نبز وجه البصار و سمع الخ اشعته اللمعات جلد ثالث من من من مبروات و سموعات حاصل باشد نبز وجه البصار و سمع الخ اشعته اللمعات جلد ثالث و من من و المراجب من من لازم نهین آت و من من من المراجب برزخ سے علم و شع و المراجب برزخ سے علم و شع و اورا و اورار باب برزخ سے علم و شع و اورا حساس واوراک کی نفی کرنا ورست نهیں ہے ،کونکد اگر ایک فعل کا صدور کسی فاعل سے اورا حساس واوراک کی نفی کرنا ورست نهیں ہے ،کونکد اگر ایک فعل کا صدور کسی فاعل سے

معمول كے مطابق اور اسباب عاديد كے تحت مو تواليي صورت ميں فعل كى نفى اس فاعل سے درست نه موگ ليكن اگرفعل كاصدور فاعل اوراس برمترت اثرات خلا بمعمول وعادت مول الداساب فلامره عاديركواس ميس دخل منهوتواس وتت فعل كى نفى اس فاعل سے درست مو كى جىياكدالندرب العزت نے اپنے مجدب ومطلوب صلى النرعليه وسلم كوفروا يا وحارميت اذرمیت ولکن والله دی -آب نے بہیں مجیشکا ،کنگرلوں کوجیجہ آپ نے مجینکا ،لکین انہیں توالندرب العزت نے بھین کا چونی معملی مجر کنکرایوں سے کفارومشر کبین کے عظیم شکر کی بدولی اوربدتواسی اورمیران جنگ سے فرار اعالم اسباب طا مرومیں داخل سبی تھا ؟ اہذا الخضرت ملى الدعليدولم ك كاس فعل كوثابت كرف ك باوجوداب سے لفى كرك الدتعال نے اپنے ساتھ مخصوص فرا دیا اور اس طرح قول باری تعالیٰ منلم تعتقوهم ولکن الله قتلمم م تم ف ان كفار ك عظيم شكر كوقتل شب كيا ، بلكه الند تعالى ف الهين قتل كياب -جب بي امرذ سن نشين سوليا ، فو مم كهت بي كراسماع موتى اورمن في القبور مين مجى نفى ك مداراسى پرمع و جب ابل قبوراوراموات مين دراك وشعورا درسماع خطاب وفهم ندار كاسب المامره عاديه معدوم موسكة اور تخلوق ميس سے كسى كے دائرة اختيار ميں ان كاسنا ناسمجاماً ندر إ توالندتعاليٰ نے مخلوق سے اسماع كى نفى ركے اسے اپنى ذات كے ليے ماص فرما ديا، كيو ك وه تخليقٍ مستبات مين اسباب ظاهره عاديري طرف محمّاج نهين، بلكه اسباب كے بغير سبباب کو پداکرنے پر بھی قادر سے جیساکہ اساب تفق ہونے کے باو جود سببّات کو معدوم کرنے بانه بيداكرنے برقا درسے-

لهذا بس طرح ودکن الله دی کا اختصاص اولکن الله متسلهم کی تخصیص ثبوت رمی اور اور کنقق قتل بر ولالت کرد است اسی طرح ان الله بیسع سن بیشاء ثبوت سماع اور دیگرا درا کات پردلالت کرد است اور سلم و میگرا درا کات پردلالت کر را بسے اور جس طرح وساله میت آنخصرت می الله علیه وسلم سے ظاہری طور پرصد وررمی اور کسب رمی کنفی نہیں کرتا اور نہی فلم تشتی هم محام کرا مسے

ظامری فور پر تنظیم کا است اس فرح انك لا تسمع المهوتی اور و ما اشت بمسمع من فی الفتور می است بمسمع من فی الفتور می استخدر می الله ملید وسلم اور دیگر تخاوت کے ظامری اسماع کی نفی نہیں کرتا اور استخداد ما و منح موج کا ہے ؛ لذا ان آیات سے نفی سماع واضح موج کا ہے ؛ لذا ان آیات سے نفی سماع و غیر و پر استندلال قطعًا با لحل ہے

منترین وہالغین کی تسلّی و تشفی سے سلتے انہیں موصانی پیشوامولانا قائم الوّق ی کی مبارت پیش خدمت سبے ،

وهكذا ينبغى ان لينهم ان سماع الموتى كلام الاحياء ليس داخلانى لأوقا الاسباب الطبيعية العادية ولهذا ليس لنا قدرة على اسماعهم ولكن الله قادد على ان يخلق اسباباً خفية جملة عندنا اديخرق العادة فيسمعهم بعض اصوا تنافيسمعون سماع الاحياء بل اذب سنهم ولعل لهذه الرقيقة نفى العرآن العزيز الاسماع من العباد وما افصح في موضع بنغى السماع عن الاموات الح

فتح الملهم سنوح المسلم عبد دا ای مظیم اخود ارمجال قاسمی الترجمه الله المراسی طرح مناسب ہے کہ مجھا جائے کو اموات کا احیاء کی کلام کو سناات المبیعہ عادیے کے دائرہ میں داخل نہیں ہے ، اسسی سے ہمیں ان کے سنانے پرقدرت نہیں لیکن الترتعالیٰ اس پر قادرہ کہ انہیں سنانے کے لئے اسباب نفید پیدا فرما دے ہو ہمیں معلوم نہ ہموں یامعمول وعادت جاری برعکس بغیراسباب کے بھی سنا دے اور دہ ہماری کلام کو زندہ کو گوئے والوں کے جوتوں کی آواز کو بھی شناہے) اور شاید کرتے فرمایا کہ میں شناہے) اور شناید کہ ایک میں نظر قرآن عزیز نے اموات سے بندوں کے منانے کی تونفی فرمائی سناید کہاں کہ میں فرمایا اور یہ نہیں فرمایا کوریہ نے اور است سندوں کے منانے کی تونفی فرمائی سناید کہاں سے بندوں کے منانے کی تونفی فرمائی سناید کہاں سے بندوں کے منانے کی تونفی فرمائی سناید کہاں سناید کہاں سناید کرنے مناید کہاں میں منام براموات سنے کافئی کا املان و اظہار نہیں فرمایا اور یہ نہیں فرمایا کوریہ نہیں فرمایا کار کی کہاں سناتے۔

د فوط ، مولانا قاسم نانوتوی کے مکا تیب ممی برجالِ قائمی اردوزبان میں ہیں اور بندہ کے پاس موجود ہیں ، گرشبیرا حدما صب سے اس لئے نقل کر دیئے ہیں تاکدان کی شہا دست مجی مکل ہومائے ۔

داا) جوامطدي اشر؛ منكرين د مانعين كا دموي محرم سلب ا درالسلب الكل ب ادريه اس مبورت من ثابت بوسك ب جبرالموتل اورمن في العبور من عموم وستغراق بايا حاسة اورمجر لاتسمع - ومًا انت مسمع ميسلب اورر فع بربر فردك فحالات بواليكن دواول امرسلم منبول توان دونول آیات سے ان کامقصود تابت نہیں ہوسکتا اور ہمارے لئے برکہامکن ب كمم الموق اورمن في القبورين عموم واستغراق تسليم نبي كريد كونكدام تعريف اور موصول مبد کے لئے مجی ہوتے ہیں، بلکہ اصل عبدہ یامان لیتے ہیں کہ ان میں عموم واستغراق ہ، مگرسلب اور فع نسبت ایقا حبیہ میں کل واحد من الا فراد کے لحاظ سے نہیں ابلاجیع کے امتبارسے رفع ایجاب مل اورسلب العموم کے طریقة برہے جوکد ایجاب جزئ کے منانی نبين موتا ؛ لهذاأ كففرت صلى التُرعليه وسلم سع فتلعى وحتى لمور برمرت بعض موتى اور بعض من فیالقبورے اسماع کی نفی ہوگی ندکسنب کی اورمفسرین کوام کی مس ظاہرہ کریہاں كفارومشركين كوان موتى اورابل القبورسة شبيه دى كمي سع جوكه وارمل سے نعل كروارالجزا ين بط كت اورا بي عذاب كامشابره كرليا اورحواة دنيويه بين ايمان سيمشرف نهين موسة محف جس طرح كم مفسرا بن كثير في تعريح فران بهد اى كما لا بينتفع الاموات لجد موتهم وصيرورتهم الى القبور وهم كفاد بالهداية والمدعوة اليهسا كذالك هؤلاءا لمشوكون ا تذين كتب عليهم الشقاوة - لهذا إرَّماع كي نفي تابت موتى، توانبي ابل قبوراوراموات سے بويهاں مراد بيں اورجن سے تشبيه دينا مقد ہے. لینی کا فرمروے اور مومنین مخلصین کے حق میں نفی ثابت نہیں ہو گی۔ علَّا مرابي قيم ن كما الدواح قسمان منعمة ومعذبة فالمعذبة في

شغل بها عى فييه من العذاب عن المتزاودوالتلاقى والادواح المنعن المدوسلة الغيط المناسبة تلاقى وتتزاود وتتذاكر ما كان منها في السرسلة الغيط المناسبة والمنطقة وما يكون من احل المدنيا فتكون كل دوج مع دفيقها المندى حوعلى شلعا وروح نبينًا محمّد صلى الله عليه وسلم في الرفيق الاعلى قال الله تعالى من ليطع الله والرسول فاولوك مع المدين الغسم الله عليهم من البيتن والقلقي والشهداء والصالحين وحسن اولله ك دفيقا وحذه المعينة من أابتة في الديا وفي داد المبوذخ وفي داد المجزاء والمربع من أحب في حداد المدود الثلاثة وفي داد المبوذخ وفي داد المجزاء والمربع من أحب في حداد المدود الثلاثة وفي داد المبوذ حدثي داد المبارد حسنا

توجب پر ، ارواح دوتهم ہیں۔اربابِ نعمت وراحت اور رنج والم قاب و مذاب میں مبتلا ہیں ، وہ اسی میں مشغول ہونے کی وجرسے ایک دوسرے کی زیارت اور طاقات نہیں کرسکتے ، لیکن جواربابِ لغمت وراحت اور اہل جنت ہیں آزاد اور قید وہ سے محفوظ وہ ایک دوسرے کے ساتھ ملاقات کرتے ہیں اور زیارات سے لطف اندو زموتے ہیں اور دنیا رات سے لطف اندو زموتے ہیں اور دونیا ریاں ان سے ہو کچہ ہوا اسے یاد کرتے ہیں اور ہو کچھ اہل د نیا سے ہوتا اسے بھی لیم مرروح اپنے اس رفیق کے ساتھ ہوتا ہے جن میں اعمال کے اخدر تائی و تناسب ہوتا ہے اور ہما رے بنی پاک صلی اللہ ملیہ وسلم کا روح اقدس رفیق اعلی حضرت حق مِن وعلی میں ہوتا ہے اللہ روح اقدس رفیق اعلیٰ حضرت حق مِن وعلیٰ میں ہوتا ہے اللہ روح اقدس رفیق اعلیٰ حضرت حق مِن وعلیٰ میں ہوتا ہے کہ اللہ روح اقدس کے دسول صلی اللہ ملیہ وسلم کی اطاعت کرے گا، وہ ان لوگوں کے ساتھ ہوگا جن پر اللہ لقائی کا الفام ہے یعنی ا نبیا مرکوم ، صدیقین اور وہ ہو ہوے ہی اجھے ہیں با عتبار رفیق ہونے کے اور یہ معیت ونیکی وار برزخ اور دار جزار میں ثابت ہے اور برآدمی ان تیمنوں مقاموں میں انہیں کے ساتھ ہوگا وہ برسے اور برآدمی ان تیمنوں مقاموں میں انہیں کے ساتھ ہوگا وہ برسے ہوگا۔

الذاجس طرح معذب ارواح ألبس مين ايك ودرس كى زيارت وملاقات سے محرف

بی اور محبوس و پا بند بین اسی طرح زیزه ا فراد اور زائزین کی جان بهجیان اوران کے سماع كلام وغيره سع يجى مشغول موں اور مدرت مسائلت لعنى فرشتوں كے سوال و مواب و مغير ك كزرنے كے بعددہ سماع و بغيرہ سے محروم ہوں، ليكن ارواح منعمد انبيار كرام، صديقين اور شہدار وصالحین جس طرح آپس میں زیارت اور ملاقات سے مشرف ہوتے ہیں اسی طرح احیار کی زیارت و ملاقات سے تھی ہوتے رہیں اوران سے باہم بم کلام ہوں یا مرف سنفيراكتفاكري - مصرت آدم عليه السلام كاحمفرت موسى عليه السلام سع طاقات كرنااور ا بس میں بحث ومباحظ کرناا در آدم ملیہ السلام کا غالب آ مانامشکاۃ شرلیف میں موجود ہے۔ شب اسرار بیت المقدس میں انبیار کرام کا استحضرت صی الترعلیه وسلم کے ساتھ جمع موناان ک اقتدار میں نماز پرمضنا اور بعد میں اولوا لعزم رسولوں کا خطبات وینا اور موسیٰ ملی<mark>السلام</mark> كا نمازوں ميں تخفيف كے متعلق ألخفرت صلى التّرعليه وسلم كو توبتر دلاناء سرصا حب علم كومعلوم معادر محدثین كرام نے بے شمار روايات احيار واموات كى باہمى زيارت وملاقات اورا خبار واستنبار كے متعلق جمع فرمائى بير . شرح الصدور ميں قدر وافر موجود سے من اراد الاطلاع

اس تقدیر پروه آیات جوسماع موتی کی نفی کرتی ہیں ، وه کفار ومشر کین سے سماع کی نفی پر محمول ہوں گا ور جو آیات واحادیث سماع موتی پردلالت کرتی ہیں، وه مومنین وسلمین اموات کے سماع پرمحمول ہول گی ؛ المذاخر آیات واحادیث کا باہم تخالف و تعارض لازم آگا ور مذہبی منکرین سماع کامطلوب و مقصود بہاں سے ثابت ہوسکے گا۔

ا وربیم معنی دفه وم بخاری شریف کی روایت سے ظاہر برقاب ختم قدوت انگ لا تسمع المدتی و ما اخت جسمع من نی القبود تقول حین تبؤ وا مقاعد هم من النادة بحاری شریف جلد ثانی صکته می نفی سماع برآیات سے استدلال کے بعد فرایا کرم اس وقت جبح و ہ آگ میں اپنا کھ کانا بنالیس ا ورعذاب میں مشغول ومصروف بوجاییں اس وقت جبح و ہ آگ میں اپنا کھ کانا بنالیس ا ورعذاب میں مشغول ومصروف بوجاییں

اور برامر کفار ومشرکین کے حق بس می تصور موسکتا ہے یومنین کے حق میں اس کا استبعاث دامنے ہے۔

دلا، جواب شابی عشس ، ہم بیمجی تسلیم کر لیتے ہیں کہ انائے لا تسمع ا معوتی اور دیما انت بعسمع من فی الفتبور میں مرفرد کے کیا فاسے سلب ورفع ہے اور بیبال عمو مہلب پایاگیا ہے ،گرہم احوال دازمان کے کیا فاسے عموم تسلیم نہیں کرتے ، بلکہ جائز ہے کراموات واہل قبورا کیک وقت میں نوردور سے اوقات میں عفت مہر یعنی جب روح کو جسرمیت کی طرف اورا دیا قبات

ادرارواح کا اینے اجسام کی طرف لوٹایا مانا مجیح امادیث کے ساتھ تابت ہے۔ ملآمرابن قيم ففرطيا وامّا المسئلة انسادسة وهي ان الروح حل تعادالي البيِّت في قبرة وقت السوُّال ام لا- فقد كفانا دسول الله صلى الله عليدوسلم ام هذو المسلة واغناناعن اتوال الناس فيه حيث صوح باعادة الووح الميد جيسًا مسكريب كرآيا ميت كروح وقت سوال جدد وجم كى طرف وفائ ماتى بين اس ارسے میں ہمیں رسول اکرم صلی الله علیہ وسلم نے کفایت فرمائی ادر سمیں لوگوں کے اقوال سے بے نیاز کر دیا۔ جبکہ نفرز کے قرادی کرروج کوجم کی طرف لوٹا یا جاتا ہے۔ اس کے بعد صفرت برائين عازب رصى النُدتعالى منه سے مروى طويل حديث مبارك نقل فرمائى جس بيں مومن وكا فر دولول کے متعلّق آپ نے فرایا فتعاد روحه نی جسد ، یعنی میت کی روح کوجم کی طرف واليا ماناب - اس مديث كوامام احمدا درالوداد دي روايت كيا ادرابوعوان اساين فيح مين روايت كيا- ذهب الى القول بموجب حذاالحديث جميع الم السنت والاث من سائدًا الاطراف - كما ب المروح - صلافه اورتمام الم سنت اورتمام اطراف وكنام عالم کے محدّثین اس عدمیٹِ پاک کے موجب ومقتصلی ربینی ارواح کے اجمام کی طرف لوشنی کے قائل ہیں۔ انذا تا بت ہواکد دنن کے بعد میت میں روح موجود ہوتا ہے اور اسی بنار بروہ ملائکہ کے سوالات کوسندا اور محبت ہے اور مومن ہے توجیح جواب بھی دیتا ہے اور اگر کا فرہے یا منافق قربر سوال کے جواب میں حاحا لا ا در ی کہد یتا ہے ، جب روح موجود ہے اور وہی مار دمالم اور سامع وفا ہم ہے ؛ لبذا سماع ، خطاب و ندار بین کوئی امتناع واستی المبریت او آیات قرائی دمالم اور سامع وفا ہم ہے ؛ لبذا سماع ، خطاب و ندار بین کوئی امتناع واستی المبریت او آیات قرائی اور امادیث میں میں استدال باطل اور امادیث میں دوال سے گئا ، اور آیات وا مادیث کے تعارض و تخالف کا وہم بھی دکور ہوجائے گا ۔ سماع موتی کی دفالت کر سے اور الی آیات و امادیث ارواح کے اعادہ و مالت پر محمول ہیں اور سماع موتی پر دلالت کر سے اور الی آیات وا مادیث ارواح کے اعادہ و مالت پر محمول ہیں ۔

دم ال جواب خالت عنشو ، جب كم موتى اورم دوام موت سيم موت البت نهو التي دوام موت البت نهو التي دوات محت المحت التي دوات المحت المعت ا

مفرت عثمان رمنی الدُّعهٔ سے مروی ہے ان القبراة ل منزل من منا ذل الافرة فان مجا مند خما بعد ہ الشده الله المنده فان مجا مند خما بعد الله المسر منده وان لعربی مند خما بعد الله الشده الله مشكواة مستلاق مستلاق مستلاق مستلاق مستلاق مستلاق من منزل ہے۔ اگرا دی اس میں مذا ہے متا مستمین آسان ہول گی اور اگراس میں نجات حاصل مد سے نجات پاکیا ، قولعد والی منازل اس سے مجمی آسان ہول گی اور اگراس میں نجات حاصل مد

ہوئی تو بعد میں اس سے بھی زیادہ سختی ہوگی۔

بهرمال حیواة برزخ پر دلائل پیلے ذکر کر دیئے گئے ہیں۔ جب قبر میں حیوا ق^ا باب میں تو دوام موت نئی ہیں۔ جب دوام موت نہیں ہے، تو ما نع علم ادراک بھی نبیں ہے ابذاب میں استدلال باطل ہوگیا۔

آپ اس جا ب کولی سمجھ لیں کہ مدعائے مستدل کی مدار نسبۃ ایقا عبرسے مامل مونے والے تفنیۃ سالیہ کلیہ پرہے۔ اگروہ دائم مطلقہ ہے تو مدعا نا بت ہوسکتا ہے ادراگر مرفیہ عامہ سالیہ ہے تواس کا تحقق وصف عنوانی کے اوق انصا تک ہے لینی جب کا اول کی ڈائیں وصف موت کے ساتھ متصف رہیں گی سلب سماع بھی درست ہوگا جب ہو اتصا ہ ختم موگیا، توسلب بھی ختم موجائے گی اور آیات واحادیث اورا قوال فقہ اکرام مون افسان کے رفع پر دلالت میں شوا ہر عدل اور دلائل صدق ہیں ؛ اہذا سماع اموات کی لفی اوقا وصف موت میں اس کومتلزم نہیں کہذوات موتی والی قبر رسے سمیشر کے لئے سماع کی لغی موجائے، تو دوام لفی سماع اوراستمرار مدم علم وا دراک پراستدلال غلط ہوگیا۔

امام بهقى ففرايا والجواب عن الأحدة ان لا يسمعهم وهم موتى ولكن الله احياهم حتى اسمعهم والمحمدة والكون الله احياهم حتى اسمعواكها قال متاده ويعنى أنخصرت مل الترعليدة للم انهي مالب موت مين نهين سنات الترتال في انهين زنده فروايا متى كمانهول في الخصرت على الترعليدوسلم كاخطاب سن ليا مبياكم قاده في كما - فتح الملم - جلددوم صفا

تو تابت بوگیاکرآیت کرمیر قصنیة عرفیه به دائد مطلقه الذا دوام نفی پراستطال باطل بوگیا -

دم ا، حوامه حاجع عشور اگرم مردو آری مامل اس تنیایی الموق دمن فی القبط ا بیمعون کاعموم با متبارجیع وجوه کے مینی استغراق افرادا در شمول احوال وازمان وفیج تسلیم کرلیں ادر اس کا دائر مطلقه سالبد ہونا مجھی تسلیم کرلیں تو بھی مالغین کا مقصود اصل ا

مہیں ہوسکتا ، کبو یک ان دونو ل آبات سے ماصل ہونے والا قضیرَ سالعہ دا مرّ مطلقة الرَّحِ باعتبار معنی ومفہوم کے عام ہے ،لیکن با عتبار مدق وحقق کے تحضیص لازم مے ؛الذاب عام مخصوص البعض بصاور دليل تخفيص بيه كثر شهدار كرام با متبار مفهوم ظاهر كالوتي اورمن فی القبور میں واخل ہیں اس سے ان کے اموال میں وراثت جاری ہوتی ہے۔ان کی بیدیاں عدت گزرنے کے بعد دو سرے خاوزوں سے شا دی کرسمتی ہیں ہم ان کوزیر زمین د فن کرتے ہیں اوران کے قبور کی زیارت کرتے ہیں، با وجود اس کے ان برموت کا الملاق منوع ہے۔ ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات بل احساء ونكن لا تشعرون بلكمان كم متعلق موت كا كمان مجى ناروائ - قوله تعالى والا تعسبن المذين قتلو انى سبيل الله اموامًا بل احياء عند ربهم يوذ قون-ده ابنے رب تعالیٰ کی عطاوں پررا صنی اور ٹوش ہوتے ہیں۔ ض حین جما ا تاهم الله من فضلم اور جولوگ ابھی ان کے تعلق والے دنیامیں باتی ہوتے میں،ان کے درجا و منازل دیکھ کرنوشی محسوس کرتے ہیں ویستبشرون بالدین لم پلحقوا بعم می لفهم ان لا خوف عليهم ولاهم يعونون - حالانكه الله تعالى فان كم معتول موفي اور ان کے روح کے بدن سے منفقس مونے کی بھی تعریج فروادی سے جدیداکر بقتل وقتلواسے الماہر ہے، جب حیواة ان میں تابت سے قولا محالہ ادراک واحساس بھی تابت ہو گا مبیسا کہ فرحین اوريستبشود ن اس پر شاعر ہے ؛ لَهٰذا ان میں سماع سلام و کلام اور فہم ندار و خطاب بهى واصح ہوگیا ،اس لینے الحارستنار اور تخصیص عموم الموتی ومن فی القبور سے ثابت ہوگیا۔ اسى طرح اوليام كاطين اورصدلقين كاأستننارهي ثابت بوكيا اورا نبياركرام ورسل منام کامھی کیونکہ قرآ ن علیم نے ان کے مراتب کواس آبت کریمیمیں واضح فرما ماسے دمن یطع الله والرسول فاولیشك مع المندین الغم الله علیمهم من النبیین ولفته والنهداء والمعنا لحین - جب شهدار تیسرے ورجین ہیں اور ان کے لئے حواۃ اور رزق فرحت واستبشار ثابت ہے، قودالت نف کے ساتھ مدلیقین اور انبیار و مرسلین میں بطریق اول یہ انعامات واکرامات بلکہ ان سے بھی ائم واکس ثابت ہوں کھے افعام جہا و

نیزجهآددوطرح کامید اوّل جهاد کفار کے ساتھ ، دوررالفس کے ساتھ اور چوبھ کفس سب اعدائے دیادہ درکش اور خطرناک سے ، لہذا اس کے ساتھ جہاد جہا دا کرہے۔ احدیٰ اعداء کے نفسک النّی مبین جنبی کے فود آلخفرت میل النّد علیہ وسلّم نے مناز کے لئے کھڑے ہوتے وقت فرمایا دجعنا من الجبھاد الاصغی الی المجھاد الاکبر رکبرزیرآیت ولایا تل اولوا لفضل ، ہم نے جہاد اصغرسے جہا دِ اکبری طرف رجوع کیا ہے ۔ رسول اکرم میں النّرعلیہ و آلہ وسلم نے فرمایا :

ألا المبئكم نجيرا عمالكم واذكا ها عندمليككم وارنعها في درماتكم وخيركم من انفاق الذهب والورق وخيرلكم من ان تلقو اعددكم فتقنو فجاً اعناقهم وليفر بواا عناقكم قانوا بلي قال ذكر الله دواء مالك واحمد و التهدذي وبن ماجد، شكواة شريين

توجید، کیا میں تہیں ایسے عمل کی خبرود ل ہو تہارے سارے اعمال سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہتراور پاکیزہ ہے اور تہا رے درجات میں سب سے زیادہ رفعت ولا قالیٰ کے نزدیک بہتراور پاکیزہ ہے اور تہا رہے گئے مونا جاندی کے داوِ خدا میں غرچ کرنے سے بہترہ اور اس سے بھی بہترہ کرتم دیتمن کے مقابل صعت آرا ہوجا و ، تما نہیں قتل کرواور و اور اور تم کو قتل کردو دروں سے بھی بہترہ کے کمتا بل معت آرا ہوجا و ، تما نہیں قتل کرواور و اللہ میں اس کی خرد یجے آتا ہے کہ کو قتل کردیں۔ معا بر کرام نے عرف کیا بال یارسول اللہ بمیں اس کی خرد یجے آتا ہے کے فرمایا وہ بہترین عمل ذکر الہی ہے۔

الم على قارى نے فرايا نا حليك على نضيلة المذكر قول كتا الى فاذكره ولى اذكر كم وانا جليس من ذكر نى وانا معر اذا ذكر نى وغيرة -

ترجمہ، فضیلتِ ذکررپِتیرے لئے الترتعالیٰ کاارشاد دکم مجھے یادکرو، پین تہیں یاد یاد کروں کا ادر میں اپنے ذکر کرنے و الے کا ہمنشین ہوں اور جب بندہ مجھے یاد کرتا ہے میں اس کے ساتھ ہوتا ہوں، کافی ووانی دلیل ہے۔

اسى طرح مدميث قدى وما يذال عبدى يتقرب الى ابكتبرة النواقل حتى اجبته فاذا اجبته كنت سمعه الدنى ليسمع به وبصولا الدنى يبصد به الحديث، جها دننس مين معرون ومتنول حعزات كے مقام محبوبيت برفار مون الوار الهتية سے متورمون اور فانى فى التّد اور باقى بالتّد كے مصب جليدسے مشرف مون بونے بروا منے دليل سے اور يمنصب ومرتب مرشب يكو حاصل منهن .

المناجب جہاداصغراورجہاد بالکفار میں شہیر ہونے والوں کے لئے یرمنعب ثابت سے اورانہیں حیواۃ دوام اورمرمدی زندگی عاصل ہے قوجہاد اکر بینی جہادنفس میں شغول ومعروف حفرات کو بطریق اولی یہ مراتب عاصل موں گے۔اسی لئے فرمایا؛

الا ان اولیاء الله لا یموتون بل یننقلون من دار الی داد- مقالا جلگ ملا الله اور مقالا جلگ ملا الله وارد الله وارد نیاست داربرزخ کی طرف منتقل بوت بین مسلم الله دارد الله وارد کرام کی حیواة طبیته وا صخ سے ،

قال بن القيم واذ كان حذانى الشهداءكان الانبياء بذالك احقوم اولى مع انه على مع عن المنبى صلى الله عليه وسلم ان الارمن لا تاكل اجسادا لانبياء واحد صلى الله عليه دستم اجتع بالانبياء ليلة الاسواء في بيت المقدس وفي آلسماء خصوصًا بموسى عليه السلام وفد اخبربانه مامن مسلم يسلم عليه الإفردالله عليه روحه حتى يودعليه السلام الى عنيو مامن مسلم يسلم عليه الإفردالله عليه روحه حتى يودعليه السلام الى عنيو ذالك مما يحصل من جملت القطع بان موت الانبياء انتها حودا جع الى فنيوا عنا بحيث لاندركهم وان كانوا موجود من احياء كاك كتاب الرقع -

الرجم، علام بن القيم نے فرمايا جب يه فضيلت شهداركوام ميں نابت بوكتى، الذلا كوام ميں بطريق اوراس كے ساتھ ساتھ حيواۃ انبيار احاديث مجھ سے بھی فاہت ہو گا اوراس كے ساتھ ساتھ حيواۃ انبيار احاديث مجھ سے بھی فاہت ہو قابت ہے ۔ آپ نے فرمايا بعيثك زمين انبياركوام كے اجسام كو نہيں كھاتى اوراس كم انجھ رست صلى النّدعليہ وسلم كاشب اسرى انبياركوام كے ساتھ جمع ہونا بيت المقدس ميں اور آسمالون ميں خصوم في موسى عليه السّلام كے ساتھ اور آنخو دسلى النّدعليہ وسلم كايم السّلام كے ساتھ اور آنخو دسلى النّدعليہ وسلم كايم السّلام كے ساتھ اور آنخو دسلى النّدعليہ وسلم كايم السّلام كايم السّلام كايم وقر فرما الله ميں اس كھ وفي بير سلام بھي تا ہے ہے ۔ النّد تعالى ميرے دوج كواس كى طوف متوج فرما ہيں كم حوب انبين ميں اس كے سلام كا جواب دول - وعير ذالك اس امركى قطبى دليل ہميں كم موت انبيار صوف يہ ہيں اس كے دائم انہيں ہم سے اسس طرح غاتب كرو يا گيا ہے كہ ہم انہيں ہي كھ موت انبيل سكتے ، اگر جي وہ موجود اور ذائدہ ہمیں -

لبذاتمام ابنیار کرام علیم الصلوة والسلام کا استننار بھی صروری سدگیا ، در مذلازم آت کاکم امتی کو برزخ میں اتنا بند مقام حاصل موجاتے ہواس کے بنی کو بھی حاصل نہو اوراس کا لزوم و بطلان واضح ہے - تمام ا بنیار کوام علیم السلام کا جزار ا خردی کے اوراس کا لزوم دبطلان واضح ہے - تمام ا بنیار کرام علیم السلام کا جزار ا خردی کو کی افدار سے اور مرامت کے مرفردسے بلند ترہے اور میلم السلام کے الدرکسی طرح کا اختلات موجود تہیں ۔ السامے جس میں اہل اسلام کے الدرکسی طرح کا اختلات موجود تہیں ۔

نزشید مرف میدان جنگ میں کفار کی تبخ جفاسے ذریح ہونے والاشخص بہیں ادر بھی بہت سے انتخاص وافراد کے لئے یمنصب ومرتبہ ثابت ہے ،

دا) عن ابي عديرة دمنى الله عد والعربي قال تال دسول الله صلى الله عليدوملم الشهداء خمسة المطعون والبطون والغربي وصاحب المعدم والتهدد في سيل الله مشفق عليه -

الله عن ما يوس عتيك وضى الله عنه؛ قال قال دسول الله صلى الله عليرة لم الشهادة سبيع سوبى الفتل في سبيل الله المطعون شهيل والغربي شهيد

وصاحب ذات الجنب شهيد والمبطون شهيد وظاحب الحريق شهيد والذى م يعوت تحت الهدم شهيد والموءة تتوت بجيع شهيد دواة مالك والوداؤد والنسائ مشكواة -كتاب الجنائز.

خلاصد، راہِ خدا میں شہید ہونے والے آگر قسم ہیں۔ مرض طاعون میں ہلک ہونے والے بین ہلاک ہونے والے بین ہلاک ہونے والے بین میں عرق ہوکر مرسنے والے ، دیوار دینرہ کے بینے دب کر فوت ہونے والے اور النّرتعالیٰ کے راستے میں قبل ہونے والے - آگ میں ہل کر مبان دینے والے ، سبل و دی کی بیماری میں حبان دینے والے اور ہوتت ولادت و وضع حمل میں مرمانے والی عور تیں ۔

رم) عن على دضى الله عنه من حبسه السلطان ظلما فمات فى السعبن فهوشهد ومن يسوت فعوشهد .

ترجمر بعضرت على رمنى المدّ عن سه منقول ب كرص شخص كوبا دشاه فلا لم قيدكروك ادروه قيد وبندې ميں ونت بهو وائت توشيد بيسه من وخرب شد مد لها أن حائت اوراسي مي لوت بهو وه مجمى شهيد بيد ولت بهو والم ميوطى كى كتاب بهرحال اقسام شهدا رب شمار بهن اگر تفقيل معلوم كرنى بوتوا مام سيوطى كى كتاب الواب السعادة فى اسباب الشهادة كامطالعه كيمة يامرقاة شرح مشكواة للعلى القارى مروا لعزيز صوف على ملاعة كامطالعه فرماية -

مم کے مرت یہ عرض کرنا ہے کہ مفتول فی سبیل اللہ حکما بہت سے اقسام ہیں حتی کہ بقول حضرت علی رہنی اللہ عند من جدورت ایمان کے کر دنیا سے رخت سفر با ندھے وہ مجی شہید ہے اور مقتولان را و خدا کے درجہ میں ہے۔

اگران سب ا قسام شهدار کوانگ لانته عالموتی اور وما انت جسیع سن فی العبود سه مستثنی کرایا ماست ، تو موتی اور من فی العبود کی ما نب قلیل اقعام د ، ماتیس گ

لینی منانقین اورکفار دمشرکین یا ایل گاب اوران کی تخصیص واستنفار کا بواز وامی بها کیونکه رسول اکرم صلی الله علیه وسلم فی انہیں شہدار فرما یا ہے اور رسوص ت تقیقت شہدار نہا یا ہے کہ انہیں برزخ اور آخرت تو حکی شہدا مرور ہیں اور شہا وت حکید کا مطلب ہی بیہ ہدار کرام میسا اجر واتواب اور منصب ومرتبہ نمیسب ہوگا، ور مزونیوی احکام بیل میں شہدار کرام میسا اجر واتواب اور منصب ومرتبہ نمیسب ہوگا، ور مزونیوی احکام بیل تو شہید نہیں ہیں، اسی لئے انہیں کفن دیا جاتا ہے اور غسل بھی اور کفن میں ان کے مستعمل کیروں کی بجائے موام مومین کی طرح نے کردے و سے مستون ہیں۔

اندا انبیار کرام ملیم السلام ،اولب و کاملین صدّلقین اور جمیع اقسام شرطوت حیات اور علم و ادراک و اصاس و شعورا درسماع سلام و کلام کا لفی کرنا باطل ہوگیا اور کی مانعین کا اصل مدّ عااورمنتها نے مقصود تقاا وروہ مجمدالتّد تا بہت ننم وسکا۔

دا، جواب خامس عشو، انك لا تشمع المه ق اوروما انت بعسع من في القبورس استرلال كرف والول سعيم بوجهة بين كرتمبار سنزديك موتى وعبي استمراد كيا مع ؟ وه لوگ مرادبين جن كاروح بدن سعالگ بوگيا اگرمبرايك لحظ كه بي بي ياوه لوگ جن كاروح ميشه كے لئة بدن سع منعفس اورب تعتق بوگيا بو اگربيا معنى مرادب تو بهر مقعود اصل اور ما قبل بي بوسك ، كيونكر انبياركوم اوليار عديقين اور شهدارونا م اسمعنى كے لئا ظرف اول مين داخل بين باوجود كيدان بي بي اور شهدارونا م اسمعنى كے لئا ظرف اور من وفرحت ويني و متعقق و ثابت بين اور در كيدان بي بين ادراك و شعورا و رسلم و احساس و معمول رزق و فرحت ويني و متعقق و ثابت بين و احساس و معمول رزق و فرحت ويني و متعقق و ثابت بين و احساس و معمول رزق و فرحت و يني و متعقق و ثابت بين و احساس و معمول رزق و فرحت و يني و متعقق و ثابت بين و متعورا و رسلم و احساس و معمول رزق و فرحت و يني و متعقق و ثابت بين و متعورا و رسلم و احساس و معمول رزق و فرحت و يني و متعقق و ثابت بين و متعورا و رسلم و احساس و معمول رزق و فرحت و يني و متعقق و ثابت بين و متعورا و رسلم و احساس و معمول رزق و فرحت و يني و متعقق و ثابت بين و متعورا و رسلم و احساس و معمول رزق و فرحت و يني و متعقق و ثابت بين و متعورا و رسلم و احساس و معمول رزق و فرحت و يني و متعقق و ثابت بين و متعورا و رسلم و احساس و معمول رزق و فرحت و يني و متعقق و ثابت بين و متعورا و رسلم و احساس و معمول رزق و فرحت و يني و متعقق و ثابت بين و متعورا و رسلم و احساس و معمول روس و بين و متعورا و رسلم و احساس و متعور و رسلم و احساس و متعرب و احساس و متعور و رسلم و احساس و متعرب و احساس و متعرب و متعرب

اگرمعنی نان اور دو سری شق مراد سے تو یہ قطعاً باطل ہے ، کیو بھے تمام اہل اسلام کا اس پر اجماع والفاق ہے کہ متیت سے قبر میں ملا تھ سوال کرتے ہیں اور وہ ان کو ہواب دیا ہے اور انہیں قبر میں عذاب دیا جاتا ہے اور ما اجرو ٹواب ادر کتاب وسنت بھی اس پر شاہد ہیں اور ام المومنین حضرت عائشہ صدّلیقہ رضی النّد عنہا کا مذہب ومسلک بھی ہے۔ میسا کہ مشروع بخاری میں اقوال اکا برین سے ظام سے۔ امام بخاری علیه الرعمة نے مذاب قبر کے باب میں حضرت عبدالنّد بن عمر مِنی اللّه عنهما کی روایت ورج فرمائی ہو کہ اہلِ قلیب کے سماع پر دلالت کرتی ہے ما استہم ما سمیع منهم و دکن لا یجید بون اور صفرت عائشہ صدلقہ رضی اللّه عنها کی روایت بھی درج کردی جس میں سماع کھا انکار ہے ؛ لہٰذا ایک ہی باب میں دومتعارمن ومتضاد واپنو کا اندراج لازم آگیا و یہ بی قابلِ اعتراص بات ہوگئی۔ نیز با بمنعقد کیا۔ عذاب قبر کے لئے اوراس میں درج کردی سماع والی روایتوں کو یہ دوسراتا بل اعتراض بہلو ہوگیا، لق علام میں نے عمدة الناری میں اور علام ابن تجرف فتح الباری میں اور در می میں اور علام ابن تجرف فتح الباری میں اور در می میں اور علام ابن تجرف فتح الباری میں اور در می میں اور علام ابن تجرف فتح الباری میں اور در می میں اور علام ابن تجرف فتح الباری میں اور در می میں اور علام ابن تجرف فتح الباری میں اور در می میں اور علام ابن تجرف فتح الباری میں اور در می ای مواور میں تطبیق فرمانی ا

والتوفیق ببن العبرین ان حدیث ابن عمو محدل علی ان مخاطبة اهل القلیب کانت وقت المساملة و وقتها وقت اعادة المروح الی الجسد و قد مثبت من الاحادیث الاخری ان الکافر المسلول یعذب وان حدیث عاششة دخی الله عنها محمول علی غیروقت المساملة فنهه ذا بیتفق الحبیلات من الله عنها محمول علی غیروقت المساملة فنهه ذا بیتفق الحبیلات نزیم ، دونوں روا بیوں میں وجرم طابقت وموافقت یر ہے کرمدیث عبالله بن عمر رفنی الله منه المروز بی میں وجرم طابقت وموافقت یر ہے کرمدیث عبالله بن عمر رفنی الله منه بن سے آلخفرت ملی الله عنها بواب نہیں و سے سطح برتم می الله عنها بواب نہیں و سے سطح برتم می سی المون بی المحل یہ ہے کہ المحقوب سے میں دوح کو میت کے بدت کی طرف لوا یا جا تا ہے داورو و مری روایا ت سے نابت ہے کہ جس کا فرص موال کی جاتا ہے داورو میری بین روح کومیت کے بدن کی طرف لوا یا جا تا ہے داورو میری بین روح کومیت کے بدن کی طرف لوا یا جا تا ہے داورو میری بین روح کومیت کے بدن کی طرف لوا یا جا تا ہے داورو میری بین روح کومیت کے بدن کی طرف لوا یا جا تا ہے داورو میری بین روح کومیت کے بدن کی طرف لوا یا جا تا ہے داورو میں بین روح کومیت کے بدن کی طرف لوا یا جا تا ہے داورو میں بین روح کومیت کے بدن کی طرف لوا یا جا تا ہے داورو میں بین روح کومیت کے متعدر نہیں بوسک) اور مدیث صفرت عاتشہ رمنی اللہ و نہا ہا کہ معمور نہیں بوسک) اور مدیث صفرت عاتشہ رمنی اللہ و نہا ہا کہ معمور نہیں بوسک) اور مدیث صفرت عاتشہ رمنی اللہ و نہا ہا

یعنی الکارسماع دقت سوال فتم مونے کے بعد والے زمان پرممول ہے ؛ لمذادونوں روایتوں میں موافقت ومطابقت تابت مومائے گی دوسرے سوال یعنی عذاب القرکے باب میں بادر کے مقتول کفار کے سماع خطاب وندار والی روایت کو درج کبول کیا ، تواس کا جواب و سیتے موسے فرمایا۔

لما تنبت سماع اهل القليب كلاسه وتوبيخدولي ادراكهم كلامه بحاستر السمع على جواذادراكهم المما لعداب ببلقية الحواس-

ترجمه ، جب ابل قليب كفاركا ألخفزت ملى المرعليد وسلم كى كلام اورا ب كى زجرو توبیخ کوسننا ثابت ہوگیا، توان کفار کا ماست مع د کالوں) کے ساتھ آپ کی کلام کوسنا اس امرک دلیل بن گیاکدده لوگ بقیرواس کے ساتھ الم عذاب اور رنج عتاب کوادراک کرسکتے ہیں۔ لبذا حضرت عبدالله بن عررضي النرعة كى روابت سماع اموات كے علاوہ عذاب قركى بھی دلیل ہے دکذا فی فتح الباری جُز فامس صلائے عمدة القاری للعلامة العینی مباری مسال علام مبنی اور ابن مجرکی تطبیق سے فل ہر ہوگیا کہ ام المومنین حفرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنها سوال وجواب کے اوقات میں جوتین دن میں یا بعض روایات کے مطابق سات دن اموات کے سماع کی قائل ہیں! البقر اس کے بعد جمہور سماع کے قائل ہیں ادر حفرت صد لفتر رصى النومنها ف الم قليب كفار كم متعلق اس كاانكار فرمايا ادراس انكار برقرآن كريم س استدلال كا جواب انشار الله أتك كا، بهذاسب محابركرام اورتمام علماركرام كه اجماع سے نابت ہو گیا کد وقت سوال میں میت کے اندر سیواۃ موجود ہوتی ہے۔ روح کواس کی طرن لوٹا یا جا آ اوروہ ملائکے کے سوال مُسنتاہے اور بواب دیتاہے اور دوسرے لوگوں کی کلام کو بھی سنتاہے۔ الغرض شق ان مرادلینا قطعًا باطل ب اور فى الواقع كوئى ايساميت نبيى جس كى وق اس کے بدن کی طرف مذاوا تی ماتی موراس تقدیر برجھن فرصی اموات سے علم دادراک کی تفی لازم آئے گی جو محل زاع میں کارآ مرنبیں ہے اور شق اول ہمارے مذعا کے منافی

نہیں ہے۔

راد) جوامب ساد من عشر، یقطعی طور پر ثابت مو چهاکه میتت به بین سوال کیاجاتا ہے اور منکو دیجے کے سوالات کو میت سنتا ہے اور جواب بھی دیتا ہے ، تواب در نیت طلب یا مرہے کہ میت کو منکر و نکر کی آواز سنانے والاکون ہے ۔ الٹر تبارک و تعالیٰ یا خود ملائکا اگر اس وقت میں آواز سنانے والا اللہ تبارک تعالیٰ ہے ، مالایک سوال کرنے اور اولے نے والے زشتے میں تو اند منا کے والا اللہ تبارک تعالیٰ ہے ، مالایک سوال کرنے اور اولے نے والے زشتی میں تو مالی من ہونا میت کے مدم سماع کو مستور م نہیں ، بلکم میں وہ اللہ نظالی کے سنانے سنت ہے ۔ لہذا آکھ زیت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی اگر میت کے لئے سمع دسنانے والے) منہوں تو اس سے میت کا نسن سکنا لازم نہیں آتا توانعین کا ان دولوں آئیات سے استدلال باطل ہوگیا۔

اگر قبر میں میت کو سنا ہے والے ملا کر ہیں انواس وقت ان کا آ کخفزت صلی الندعلیہ ولم ك انفنل مونالازم آكيا- آپ ميت كونهي سناسكة ، مكرده فرشة اس سنان كى ما تت كفية ہیں ۔ نیز ہم نے پہلے ہو جاب ذکر کیا ہے کہ یہ د دلوں آیات تفنیۃ شخصیۃ ہیںا درال معظم عام كى براكسندلال درست نهيس سے اس كى تاتيد سوگتى اكيونكم ملائكه كے متعلق سناسكنے كى قوت تسليم كرلى كئى اوران كے سنانے سے ميت كاكسننا أنا بت بوكيا اور يرمجى واضح بوكيا كرخصم كا فیرنی کونبی صلی الله علیه وسلم پر قیاکس کرنا فاسد ہے، کیونکہ اس کے زعم فاسد کے مطابق ألخفزت صلى التعديد وسلم اموات اورا بل قبوركو تهين سناسكت منكرونكيران كوسنا سكت يلي ميكن التُرتف لي كامقام اختصاص مين ات الله يسمع من یشا ء کو ذکر فرمان اس کے فلات ہے ۔ آیت کر میرسے قوت اسماع دسنانے کی قوت) كالندلقال كے ساتھ محضوص ہونااؤں صفت میں منفرسرنا معلوم ہوتا ہے اورمنكرين كے اس قول سے ملا تک کاباری تعالی کی صفت فاصر میں اس کے ساتھ شریک ہونا لازم أجائے كااوريه قطعا غلطسه البذاشق اقل متعيق وكئي اور ألخفرت صلى الشعليه وسلم كاارشادمي اس

پردلالت كرتاسى د جيسے كربيلى سم نے اس مديث پاك كولقل كيا اور تنبير بحى كى تقى) رسول مداصلى الله عليه وسلّم نے محام كرام كوفرايا :

الفلا الديلات القدار القدار المقاعدة الله الديمعكم من عذاب القبر ما اسمع و الرّي فوت رابح المقدر المراب كوم كرم مروول كور فن كرنا بي ترك كرده، قويل الله لقالى سه و كالروق المرابي ال

(۱۵) جواب سابع عشو؛ اقوال مفترین سے طاہرادروامنح ہوگیاکہ انگ لا تسمع المحمدة اوردماانت بسمع من في القبور من المدی اوری المعتبور سے مراد کفار دمشرکین ہیں اور اس پرہم نے قرائن بھی بیان کر دسیع اور کفار ومشرکین کو موتی اور من فی القبور فرمان مجانب الم اور حقیقت و نجاز میں مباسبت مغروری ہے اور بہاں سوائے تشبیہ والی مناسبت و تعتبی کے اور کوئی مناسبت موج د نہیں اب ہم منکرین سے دریا دنت کرتے ہیں کہ کفار ومشرکین کوئی یا اہل قبور سے شہید دی گئی ہے اق بالا و بہا شب کیا ہے اور دہ کون ساامر مشرک ہے یا اہل قبور سے شبید دی گئی ہے او بھی اور الم قبوری دونوں کے اندر موج د سے جس کے تعتب رکفاری اور مشب بر دموی والی قبوری دونوں کے اندر موج د سے جس کے تعتب فرندہ افراد کواموات اور المی قبور کہ دیا گیا ہے۔ عدم سماع ہے یا مدم انتفاع اگر عدم اندہ اور کواموات اور المی قبور کہ دیا گیا ہے۔ عدم سماع سے یا مدم انتفاع الگر عدم ا

سماع ومرشبه توب تك منب برين مدعائے فقىم تابت ہوجائے كا اليكن ومرشبه توسسه مين بمبحقق بوني جاسية للذاكفار ومشركين مين بعي عدم سماع لازم ماسك كا اوراگر خصم اس كاالتزام كري توكفاردمشركين كامكلف بونابي با فل مومائ كاادر مذاب و عاب، ملامت ومذمت و منره عبى ان كے حق مين مقور بنيں بو يح فى اكو نك انہوں نے مذا الحفزت ملى الله ملىدوملم كے ارشا دكوسنا نسمجما ندده اس كے الى عقد، تو ان بركوتى امرفوض مي مز بواله يعرعذاب وعتاب وعبدوت ديدادر زجروتونيخ كاكمامطاب لهذا عدم سماع اور عدم ادراك وعلم كوومرشه بناما درست منيس تودوررى شق متعين متعین ہوگئی کر دمرشبہ مدم انتفاع ہے مبیسا کہ کفار کومٹم کیم عمی فرمایا حالانکہ وہ مشنے بولنے اور دیکھنے کی طاقت رکھتے ہیں ، گرچ تکم کان اُنٹھاولا بان حق سننے، مق دیکھنے اور حق لولنے كے لئے عطاكة كئے جب كس مقصد ميں كستعمال مربوت تو ان كا دجود و عدم برابر موكيا اسى طرح زندى كا مقصد التدتعالى كمعرفت ماصل كرنا اوراس كى عبادت كرنا تها جب معرفت ومهادت کی بجائے شرک و کفرا در بغاوت و عناد کرکڑی داترو اور معیان و طغیان کو ابنا پیشد بنالیا، توان کے حق میں زندگی کاموناند مونا برا برموگیا ،کیوندانہوں نے وندكي كومقعب ديست مين مرف ندكيا: وماخلقت الجن والانس الآ ليعبدون (میں نے جنول اورانسالوٰں کو صرف اس لئے بید افر مایا کہ وہ میری معرفت حاصل کریں اور میری مبادت کریں، نیز مقیقی زندگی اخروی زندگی ہے: ان الدّاد الآخوۃ لھی العيوان اور وه زندگى تب ماصل موسكتى ب،جباس زندگى كومعارف اللير كى تفسيل اور مبادات وریاضات بین مرف کیا حائے ، جب اسے کفرونٹرک اور بغاوت ور کشی میں گذاراتو اپنی ابدی زندگی کوتباه کردیا ؛ امهذا جب اس زندگی کو امدی راحت وسکون الی دندگی ادرایدر بناسے، تواس زندگی کا ہونا مرمونا برابرموگیا ؛ لہذااس زندگی کوموت اوركفارومشركين كومرده الى تبورسے تشبيد ديتے ہوئے دولوں كا عدم انتفاع ميں برابر مو

سبان فراديا . ومايستوى الاحياء ولاالاموات الديروافخ دليل مكالمان حيا ہے اور ایمان والے دراصل زندہ ہیں اور کفر و شرک موت ہے اور کا فرومشرک زندہ ہے کے باوج دمرے میں اسی طرح ارتثادر بانی او من کان منبا فاحبینا وجعلنا لی نولايمشى بدنى الناس ركيا ووتخس ومرده تمااوم فياسف ندكى طاكا وراس نورنجثا بسكما وہ لوگوں میں میل پھر دیا ہے، کھرکے موت ہونے اور کا فرکے مردہ ہونے پر تنا ہر صادق ہے اور ایمان کے حیات ہونے اور ایمان دار کے زنرہ ہونے پر دلیل نا لمق ہے۔ الغرض زندگی کومقصد زندگی میں صرف مذکر سے اور اس سے نفع مذا مھا سے کی دم سے زندگی کوروت کے ساتھ تشبیہ وے دی ہے اور کفار کو الو تی اور من فی القبور کے الفاظ سے تعبیر کردیا گیا ہے۔ البتہ کفار ومشرکین میں ملت عدم انتفاع کی منداور با معمی اور بعنن وعنا داور حجود واستكبار سے، ليكن اموات اور اہل قبور ميں عدم انتفاع اس لئے ہے کہ دہ دارِعمل سے دارِ جزار میں اور دارتکلیف سے داربرزخ و آخرت میں منتقل موسكة اب وه ايمان لا في مزاركوت ش كري ادركبي فا دجعنا لغسل صالحاً انا موقنون اب ہمیں واپس کرو مم نیک عمل کریں گے ،لیکن کوئی شنوائ منہیں ہوگی اللہ اس دنیا میں ہی تأرموت فل مرہونے اور جان لمبول برائے کے وقت کا ایمان مقبول نہیں مبياكه فرعون نے عزق موتے وقت كہا تھا آمينت اخة الداليه الآالية ي آمينت بد بنواسواشیل دیس اس مدا پرایان لایا بس پر بنواسرای کاایان سے ، مرفعی خدام اوركون ندا اورمعبود نهين، مرالندات الى فرمايا الآن وقد عصيت قبل دكيا اب تو ایمان لا تا ہے، مالا محدید تونے نا فرمانی کی تھی، جب زندگی سے مایوسی ونامیدی کے وتت مين ايمان قابل تبول مين، تو داربرزخ وأخرت كاايمان كيس مقبول موسكم في بلهذا وحرشب عدم انتقاع ہے - اگرم عدم انتفاع كى علّت مرد و فريل ميں مدا مرًا سے ،اور يى تفیق مفسری کوام کان تصر کویت سے فل مرہے جوابتدار میں نقل کا گئی ہیں ، اور جب

صم بجم عمی عدم انتفاع کے تحت فرمادیا اور کفار کا حقیقت میں بہرہ گونگا اورا ندھا ہونا اور سننے بولنے اور دیکھنے میں عاجز ہونا لازم مذآیا تو عدم انتفاع کے تحت ان کواموات مما سننے بولنے اور دیکھنے میں عاجز ہونا لازم مذآیا تو عدم انتفاع کے دلیل بنیں بن سخاء البنان ولوں آیتوں سے عدم علم میں مدال درست بنہیں ۔ پراستدلال درست بنہیں ۔

هذاماعندى والله ورسوله اعلم!

THE PROPERTY OF THE PARTY OF TH

the the will be to the tenter of the

THE RESIDENCE OF THE PARTY OF T

- Spile 4 Vision of the railly of which

WELL-SATISFIELD - TOP LI

- Land of the Control of the same

which is the state of the state

منگریسماء کتاب دلیا ،

قال: الله لقالیٰ لاید وقون نیها الموت الآالموت الادلی . توجید ، الم جنت اجنت میں برگز موت کو نہیں چھیں گے ، سواتے اس موت کے چودنیا میں چکھ چکے ۔

وج استدلال: ملآم عين في شرح بخارى مين فرمايا. واحتجواد المعتزله في ذالك د نفى عذاب المعتبر ، بقوله تعالى لا يذوقون فيها الموستة الاولى ولوصاد واحياً الاولى العرسة وقون في الجنة موتا سوى الموسة الاولى ولوصاد واحياً في المقبود لدذا قوام وتنين لاموشة .

قرحبد ، معتزلدنے عذاب قبر کی نفی وا نکاربراس آیت کریم سے استدلال کیا جب الند تعالی نے فراد یا کہ اہل جنت جنت بیں سوائے بہل موت کے اور کوئی موت نہیں چکھیں گے ، توعذاب قبر کی نفی وا فنح ہوگئ رکو بلہ عذاب بغیرا عادة حیات کے متعقر نہیں ہوسکتا ، اور قبر میں حیات ما نفے سے دود فعروت لشلیم کر فی بردے گی ، مالا کھ قرآن کریم نے صرف ایک موت ان کے حق میں ثابت فرمائی ہے ۔

مانغین سماع نے اسی آیت کر میرسے نفی سماع پر استدلال کیا، کیونکہ سماع بغیر بڑوت حیات قبر کے متصور نہیں ہوسکتا اور قبریس حیات تسلیم کرنا قرآن کریم کے خلاف ہے، ورمذ دود فعہ موت لازم آئے گی اور قرآن نے اس کی نفی کر کے مرف ایک موت ثابت کہ ہے۔

لمذاساع ابل قبور كاقول خلاب قرآن ہے۔

اجسالی جواب : اس آبت كرى كواگراين ظامر يرد كفاعات والرجنت كاجنت مين فوت بونا لازم آستے كا اكيونكه يهال نفي وشوت اورسلب واليجاب دونوں كاذكر بعد - نعني لايذ وقون فيها المعوت سے كا برہے اور ثوت الا الموقة الا و لي سے كا برہے اور الستنارنني سے نبوت كا تقامنا كرناہے جس طرح لاالم الاالله بيں - لهذا اہل جنت كيليئے جنتا ميں مو لازم آئے گی اور تو مجھ بیٹی بعثی دنیاوالی جس کا استحالہ فل سرو ہاہر ہے اس لتے مہال دی معانی مراد لینے صروری ہیں ہومفترین و نی ڈین نے ذکر فرمائے ہیں اُورظام رفعنی کارادہ مگن نہیں

المكمة اويل واجب ولازم

المام رازى في اس أيت كرمير ك تحت فرمايا السوال الاول - اللم ما ذا فوا الموقعة الاولى في الجينة فكيف حسن هذا الاستثناء - يبلاسوال يرب كما بل جنت في جنت کے اغر تو بہلی موت نہیں چکتی اند بہلی موت وہال مرے ، تو یہ استثنا کس طرح درست ہو گا۔

تفصیلی جوابات ، جب یثابت ہوگیا کہ ظاہری معی مراد نہیں ہے تواب بمختلف معانی مفسرین و میرثین کی زبانی بیش کرتے ہیں اور ان میں سے کوئی بھی مستدل کے استدلال کے موا فق ومطابق نہیں ، بلکہ مرمعنی منکرین کے استدلال کو باطل کر تاہے۔

دا، جواب اول: امام رازی ملیدالرحمة في ما قبل مين مذكورسوال و كركرف ك بعد فنكف جوابات ذكركرتي موت فرمايا-

واجيب بوجود الاقل- قال صاحب الكشات العيد ان يقال لايذ وقون فيعاالموت البتئة فوضع قوله الاالموتة الاولى مدضع ذالك لان الموتة الساضية محال في المستقبل فعومن باب التعليق بالمحال كان قيل الكانت الموتة الاولئ يمكن ذوقها فى المستقبل فانهم بيذ وقومها-ترجمه واس سوال كالمختلف وجوه سيجواب دياكياب- ومراول معاحب كثاب

کے کہاکہ ارادہ یہ کیا گیا کہ کہا جائے اپل جنت جنت ہیں بالکل نہیں مریں گے، لیکن اس کی جاگئے

یہ کہر دیا گیا دسوائے بہر موت کے ، کیونئے بہنے زما ندمیں د دنیا میں طاری ہونے والی موت کا جنت کے اندر پایا جا نا ممال ہے ، تواہل جنت کی موت کو محال امر پر حقوف نردیا گیا د جب اس محال کا تحقق نا ممکن ہے ، تواس پر موقوف ومعلق امر کا تحقق بھی محال ہو مبائے گا گوا لوں کہا گیا کہ اگر ونیوی موت کا جنت میں چھنا ممکن ہے ، تو بھر اہل جنت موت کو مجھیں گے لوں کہا گیا کہ اگر ونیوی موت کا جنت میں چھنا ممکن ہے ، تو بھر اہل جنت موت کو مجھیں گے لیکن جو نکہ مقدم اور شرط محال ہے ؛ لہذا تالی اور جزار کا تحقق بھی محال ہے ۔ تفسیر کبیر مبار رابع ۔ مدھی محال ہے ۔ تفسیر کبیر مبار رابع ۔ مدھی محال ہے ۔ تفسیر کبیر مبار رابع ۔ مدھی محال ہے ۔ تفسیر کبیر مبار رابع ۔ مدھی محال ہے ۔ تفسیر کبیر مبار رابع ۔ مدھی محال ہے ۔ تفسیر کبیر مبار رابع ۔ مدھی محال ہے ۔ تفسیر کبیر مبار رابع ۔ مدھی محال ہے ۔ تفسیر کبیر مبار رابع ۔ مدھی مو

امام رازی اورامام المعتنزله علام در نخشری کی اس تقریرسے تا بت موگیا کہ بہاں تقعدہ اہل جہنت کی زندگی کا دوام واستمار بیان کرنا ہے اور ان برموت طاری موسے کا امتناع واستحالہ بیان کرنا مقصو دہے نہ دنیوی موت کا اثبات کیو منکرہ بین مل ری ہوئی نامکن و محال ہے اور نہ ہی حیات برزخ کی نفی - جب امام المعتنزله کی کلام اور ان کے مقتدار کا یہ بیان ہے کہ بہاں مقعود صرف ہے ہے کہ اہل جنت کی زندگی ابدی و سرمدی ہے اور کوئی مقعد نہیں اواولا دِمعنوی کو یہ زیب نہیں دیتا کہ اس آیت کرنے کو کسی اور معنی پر اور کوئی مقعد نہیں اواولا دِمعنوی کو یہ زیب نہیں دیتا کہ اس آیت کرنے کو کسی اور معنی پر

علام مينى فرايا الما الجواب عن قوله لعالى لاين وتون فيها المؤ الا الموتة الاولى ان ذالك وصف لاعل الجنة وضمير فيها لاعل لجئة اى لا بذوقون اعل الجنة في الجنة الموت فلا ينتقطع نغيم كما انقطع فيم اعل الدنيا بالموت فلا دلالة في الآية على اشتفا موتة اخمى بعد المسائلة وقبل دنول الجنة وا ما قول ه الاالمويته الاولى فنموقاكيد لعدم موتهم في الجنة على سبيل التعليق بالمحال لان قيل لوامكي ذوقهم الموتة الاولى لذا قوفى الجنة الموتة الاولى لكنه لا يمكن بلا شهمة نلا بیصو دموتهم فیها - عسد قا القادی جلد علی صلا ترجمه: لاید وقون فیها الموت الاالمونة الادلی سے بواستدلال کیاگیاہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بیت کرمیرا بل جنّت، کی صفت بیان کررہی ہے اوفیجاً کی خمیر جنّت کی طون را بع ہے اور مطلب بیرہے کہ اہل جنّت بعنت میں نہیں مرب گے ؛ اہذاان کی حمین قطع نہیں ہوں گے جا ہذاان کی حمین قطع نہیں ہوں گی جیسا کہ اہل ونیا کی نعمیں موت کی وجہ سے معنقطع ہوگئیں۔ لہذااس موت میں دنیوی موت کے علاوہ عالم برزخ و قرمیں سوال ملا تکے کے بعداور جنت میں افل مولئے سے بیا موت کے تحقق و بڑوت کی نفی پرکوئی ولالت موجود ہیں۔ رہا الا المعوشة مولئے تا کی المال کے گویا کہ یوں ہمیشہ زنرہ رہنے اور موت سے محفوظ دسنے کی تاکید ہے بطور تعلیق بالمحال کے گویا کہ یوں ہمیا گیا کہ اگر جنت میں ان کا بہی دنیوی موت کے ساتھ مریا گئی ما تھ مریا گئی شرط کا پایا جانا مال ہے ہوئے وہ وگ جنت میں بہی موت کے ساتھ مریں گے ، لیکن شرط کا پایا جانا مال ہوئی تعور نہیں کیا ما سختا ۔

ہزان کا جنت میں مرنا بھی تعور نہیں کیا ما سختا ۔

ا مام رائی، علامه زفت ری علام مینی محرای بعدام بولی که احنات و شوافع اتریب و اشاعره ادر معتنطی امام و بیشواک نزدیک بهال مقصود مبنتی زندگی کی ایدیت ادر دوام و استمرار کا بیان سے دکر مرزخی زندگی ا در موت کی نفی تواستمرال باطل مولیا-

رد) جواب ثانی بایت کرمهی کستشار منقطع سے اور الدا لعوت الاولیٰ الگ مجر ہے اور الدا لعوت الاولیٰ الگ مجر ہے اور الدا المعنی الگ مجر ہے اور عبارت میں مذون و الیجا نہیں المام رازی نے فرایا الثانی ان الابعنی لکن والتقد میر لامین وقوی و نیھا العوت لکن العوشة الاولیٰ ذا قوھا۔

تفسيركب يوجل دعك مشف

ترجمہ، بواب تانی یہ ہے کہ الا مکن کے معنی میں ہے اور تقدیر مبارت یہ ہے کہ الا مکن کے معنی میں ہے اور تقدیر مبارت یہ ہے کہ الا مکن کے معنی میں ہے وہ نیا میں میکھ کی۔ وقت جنت بین نہیں مریں گے ایکن میلی موت تو انہوں سے اس تقدیر رہے ہی استدلال بالحل ہے ، کیونکہ آیت کر کمیر میں دار آخرت میں دوام حیات

کا بیان ہے اور یا دنیوی موت کا - برزخی زندگی اورموت کا ند شوت ہے اور مذہی تغی جکم دو تسری آیات میں برزخی زندگی اورموت کا اثبات پایا گیا ہے اور علی الخصوص قول باری لحال محاجة عن الکفاد :

دبناامتنا انننتين واحييناا تننتين فاعترفنا بذنذبنا فهل الخووج من سبيل - رك رب ممارك توف ممين دو دئعه فوت كيا اورود بارزنده كيا، بسم ي اين گناہوں کا اعتراف وا قرار کرلیاہے توکیا جہم کی اگ سے بامر نکلنے کاکوئی راست اور ذریعہے) برزخي موت وحيات پر دليل مرت عسه ، كيونهم احتراب ذنوب اورنا رجهم سے نكا كئے ك تنا دووفعه كي موت وحيات پرمترتب سے-لهذا حيينا ثنتين ميں سے ايك احياء قر وارا فرت کا مراد اگردوسراا حیار ونیوی زندگی والاسے مذکر برزخ میں تو دو دفعروفات نیا متعتور منهي ہوسكنا ، كيونكه امات نام ہے اعدام حيواة كالبذاجب تك بينے حيواة محقق تنهيں سوگی امانت د فوت کرنا متصور نبین بوسکتی اور مد می د میوی حیات اوراس سے مقدم اور مؤخرموت براعتراب ذنوب كارتب متصور موسكة سيء كيونكدان دونو لموتول اور ذموى حیات کے تووہ قائل تھے بعد میں کسی زندگی اموت کے قائل نہیں تھے، جہال جزاوسزا متعور موسكے البذاوہ انجام سے بے نیاز ہوكرگناموں میں مصروت وشغول رہے، تو واضح موكياكم یہال مقسود اس زندگی کا قرار واعترات کرنا ہے جس کے انکار کی وجسے وہ لوگ گنا ہوں کے مرتلی بوئے ؛ ابذا امتنا المتنا المتنا المتنا اللہ میں تعامیت و نیا کے بعد موت اور برزخ میں تیا مت سلے کی موت اورد و دفعہ کی زندگی سے مراد دنیوی موت اور برزخی موت کی درمیا فی زندگی ص میں سوال و حواب اور ملائٹہ کی طرف سے گرزوں کے ساتھ پیٹا جانا اور جہتم کی طرف سے گرم اور زم پلی ہوا کا قبر میں بنیخا ان کے حق میں کمکن ہواا وراُ خروی زندگی جس میں نارجہتم میں واضل ہونا پراا در بداعمالیول کی شدیدزین مزاعمگتنی یژی؛ لهذا برزخی زندگی جب نفس سے تابت بوگئی آ السی آیت کرمیر کی بنار پراس کا انکارجس میں مرے سے برزخی زندگی وموت کا مذافوت ہے مذانکار

ا تطعًا درست نهي موگا، بلكم مثبت جب نان پرمقدم موتا مي توساكت پربطراق اولي راج و مقدم مولايد ا حنفي مفتر ملامر ابوالسعود نے فرطايا قبيل ادا دوا بالاما تنة الاوكى ما بعدا لحيوا ق الله نيا و بالنا نديد ما بعد حيواة القبود بالاحياء بين ما في القبود ما عندللعث د موالانسب بحالمهم.

ان کفار نے بہلی امات دفوت کئے جانے سے دنیوی حیات کے بعد والی مور دور دور نور ندہ کئے جانے سے قبر مراد لی اور دور دفعہ زندہ کئے جانے سے قبر میں زندہ کیا جانا ور ایم ان کے حال کے مناسب سے میں زندہ کیا جانا ور ایم ان کے حال کے مناسب سے میں زندہ کیا جانا ور ایم ان کے حال کے مناسب سے مسوالے ، قرآن کریم سے دور ندگیاں ناسب ہو نیں اور ان میں سے ایک ذمذگی قوافر و سے جس میں کسی کوافحال ف بہیں و دور سری زندگی اگر فبروالی مراد ہو تولف برزیادتی لازم آئے میں کو نکہ دنیا میں بھی توانی زندگیاں بن گئیں اور خدو قرآن میں مرت دو ہیں ، ابدا یہاں قبر کی زندگی مراد لینا درست نہیں اور جس آیت میں کام ہے۔ اس میں افروی زندگی جم ان کیونکہ الاالموحة الا ولی الم الحق تا الا ولی الحق الله علی الحق الله المحق میں الله المحودة الا ولی المحق میں الله المحق میں الله المحق میں کی نام کا میں توافق بیدا ہوگیا اور جو ا قبر کا ذکر کسی میں بھی نہیں کو اس کا دعویٰ کرنا خلط میں گا اور بلاد لیل محق ،

جواب،امام رازی نےاس شبر کا جواب دیتے ہوئے فرمایا:

لولم تثبت العيواة في التبرلزم إن لا يحصل المعوت الام ة واحدة و موعلى خلاف لفظ القي آن فكان المهوت مرتين كدنا - اما لوا تبتنا الحيواة في القبر لزمنا الثبات العيواة ثلاث مرات والمذكور في القرآن مرتين امّا المرة الثالثة نليس في اللفظ مايدل على ثبوتها او على نفيها فتبت ان نفى حيواة القبريقتضى توك مادل عليب اللفظ واما اثبات حيواة القبوفائة ليستفنى اتبات شيئي ذائد على مادل عليه اللفظ مع ان اللفظ لا اشعار فيه يتبعته ولا

بعد سه فکان هذا اولی - تفسیو کبید جدد ۱۰ سامی مونا لازم آسے گااور ترجم، اگر قبر بین زندگی زبوتو مرف ایک دفعه وت کامتحقق مونا لازم آسے گااور دودو مرفی کی فرجو وٹ بن عالے گی، حالا کھی لفظ قرآن امتنا اثنتین کے خلاف ہے۔ اوراگر قبر مین زندگی تسلیم کر لیں تو تین بارزندگی تسلیم کر نی لازم جوگی، مالا نکه قرآن کریم میں مرف دو کا ذکر ہے ۔ تیسری زندگی کے تبوت پر مجی کوئی لفظ دلالت نہیں کرتا اور نہی ففی پر دیس نا بت ہوگیا کہ میواۃ قبر کا انکار الفاظ قرآن سے نا بت معنی کا انکار ہے اور دیات قبر کا انجار الفاظ قرآن سے زائد امرکے اثبات کا مقتصی ہے با وجود یک لفظ قرآن اس امرز اندیعنی تیسری زندگی کے تبوت پر دلالت کرتا ہے اور مذہبی نفی پر لبذا حیواۃ قبر کو انہات کا مقتصی ہے با وجود یک حیواۃ قبر کو انتہات کا مقتصی ہے با وجود یک حیواۃ قبر کو انتہات کا مقتصی ہے دو دفعہ ہوت کا دفوی کرنے وقبر سے دو دفعہ ہوت کا دفوی کو نہ ہوت دو دفعہ ہوت کا دفوی کرنے بن بن جائے۔

علام الإالسعود في في إما حديث لن دم النيارة على التص صورة يحقق العيواة الدنيا مندن النمد فوع بان مقصود هم احداث الاعتراث بما كالواينكونه في الدنيا كما يسطق بد قولهم فاعترفنا بدنو بنا والتزام العمل بموجب ذالك الاعتراث ليتوسلوا بدالك الى ما علقوا بد اطماعهم الفادغة من المرجع الى الدنيا كما صوحوا به حيث قالوا فا دجعنا لغمل صالحاً انا موقنون وهوالذى الدنيا كما صوحوا به حيث قالوا فا دجعنا لغمل صالحاً انا موقنون وهوالذى الدنيا كما صوحوا به حيث قالوا فا دجعنا لغمل صالحاً انا موقنون وهوالذى

خلاصد نوجمہ، جمواہ بتر مان لینے کی صورت میں نفس قرآنی پرنیا وٹی کالزدم ممنوع ہے،
کیونکہ ان کفار کا دجن سے اللہ تعالیٰ نے یہ تول محایت کیا، مقصود اس امر کا اعترات واقرار کرنا
ہے جس کا دہ حیات دنیا میں انٹار کیا کرتے تھے، حیسا کہ ان کا قول فاعتر فنا بن ہو بن
اس بید دلالت کرتا ہے۔ نیزان کا مطلب یہ ہے کہ اس اقرار و اعتراف کے مطابق عمل کا الترزام
کرکے اس کو اپنی ناکام آرزوول یعنی و نیاکی طرف رجوع کی تھیل کا ذریعہ بنائیں جیسا کہ انہول

فے منفسرتلبی کی تصریح کوتے ہوئے کماد اسے الدہمیں دنیا کی طرف لوٹا ہم نیک عمل کریں گے مجمی اس اس امر کالیقین آگیا جس کام م بیہا اٹھارکیا کرتے تھے اور یمی مراد ان کی ضعل الی المحدوج من سبدیل سے ہے۔

دوج من سبدیل سے ہے۔

ریفیرالوالسود علی الکیر جلا مے صفالا ی

سُوال ، کفارکے نول سے دود نعرموت ثابت ہوتی ہے اور اللہ تعالی کے قول لا یذ وقون نبھا الموت الا المسومیة الادلیٰ سے مرف ایک بارموت ثابت ہوتی ہے۔ « نیزمومنین کے قول سے بھی صرف ایک موست ثابت ہوتی سے ____

جیساکہ اللہ تعالی نے ان کا تول نقل کرتے ہوئے فرمایا ضدا محن جیستین الا موتنت الا و تنت اور دومنین کی الاولی (ہم نہیں مرنے والے مگر اپنی پہلی موت) جب الله درب العزّت اور دومری موت قبر شہادت سے مرف ایک موت قابت ہوتی تو کفار کے قول کو دلیل بناکر دومری موت قبر میں سیارے نول کو دلیل بناکر دومری موت قبر میں سیارے ہے۔

جوانب ؛ جب الله تعالی آن کفار کا تول نقل فرمایا اوران کی تکذیب مذفرما تی تولیقیناً معلوم ہوگیا کہ ان کا تکذیب فرما تی تولیقیناً معلوم ہوگیا کہ ان کا تخذیب فرما دیتا ، میسا کہ قیامت کے روز وہ شرک سے انکار کریں گے توالٹر تعالی نے اس قول کونقل فرما کران کی تکذیب فرماتی وائلہ دتبنا ماکمی مشعور کمین انظر کبیف کذیوا علی انفسیم و صئل عنہم ما کا نویھنے دریکھتے انہوں نے اپنے نفسوں پر کیسے جمور ف با فرھا اور میں طرح وہ شرکا مان کی نظروں سے غاتب ہوگئے جن بروہ فخر کیا کرتے ہے۔

المذاالله تعالى كاان كى كام كونقل فرمانا اوران كى تكذيب فكرنا اس كام كمدق كل واضح دليل به مكن الاالمهوتة الاولى مين وى كا واضح دليل به مكن اقال الامام اور دنما عنى جمينتين الاالمهوتة الاولى على وي الموت الوبل به بحكريك علام معينى از فخشرى المام رازى سے لايدن وقون فيها الموت الدا لهوتة الاولى مين ذكركى ب اور اس تاويل وتوجيد كى روس يمان حواة قرور

مرزخ کی نفی نہیں ، بلک صرف جنت میں موت طاری ہونے کی نفی ہے۔

منوالی ، موت فی الواقع دو د فعرتھی اور حیواۃ تین مرتبہ تھی ؛ لہذا اس کی کیا وج ہے کہ موت فی الواقع مبتنی مرتبہ آئی تھی ، اسے ذکر کیا اور زندگی کے تین مراحل میں سے مرت وکو ذکر کیا ، تیسر ہے کو ذکر ہذکیا ،

جواب: انہوں نے اوقات تکالیف ومصائب کو ذکرکیا اور وہ صرف مبارستے۔
ونیوی موت جبکہ ان کفار نے دنیوی نعمتول اوراسباب عیش وراصت کورک کیا بھر قبر والی
دندگی جس میں سوال و ہجاب اور عذاب وعماب کاسامنا کرنا پڑا ۔ پھر قبر میں ہوت ہوشنو
نشراور بعث بعدالوت کا پیش فیمہ نا است ہوئی اور پھر اخروی زندگی جس میں ابدی منا انشراور بعث بعدالوت کا پیش فیمہ نا است ہوئی اور پھر اخروی زندگی جس میں ابدی منا وعماب کاسامنا کرنا پڑا - اما الحیوا تا الدنیا فلیست من اقسام اوقات البلاد المما فن المفتوین - جلد عدی صلا

لیکن دنیوی زندگی مصیبت و محنت کے اوقات میں سے نہیں تھی، اس لئے اسے ذکر دنیا۔ لہذا پہال دو دفعہ زندہ ہونے کی تعیبین صرف اوقات تکلیف و مصیبت بیان کرنے کے اینے سے کرنے کے اینے سے مراحب و مراحل کوان جار میں منحصر کرنے کے لئے۔ کرنے کے لئے۔

وس جواب ثالث ، آیت کرئیر میں مذکورالا المسوسة الاولی کا لفظ موت برزخ کو شال ہے، کیونکه بور ساولی جات میں واقع ہونے والی موت کے مقابل ہے - لذا المسوسة الاولی سے مراوجنت کے ماسوا مقامات میں متحقق ہونے والی موت ہے اوراس میں تعدد ہوئے تا ہوئے والی موت ہے اوراس میں تعدد ہوئے تا کر سے اگر سے ماد ہوتا ، تب موت قرکوشما مل مذہوتی ، لیکن امنا فی معنی مراد ہوتا ، تب موت قرکوشما مل مذہوتی ، لیکن امنا فی معنی مراد ہوتا ، تب موت قرکوشما مل مذہوتی ، لیکن امن وزوی اور بنی ہونے کی صورت میں تعدد سے ما نے کوئی امر نہیں ؛ البذا الموت تا الاولی میں وزوی اور بنی دونوں موتیں داخل میں وزوی اور بنی دونوں موتیں داخل میں ۔

علامه مين حنى فرايا قد يقال ان الموتة الاولى للجنس لاللوحدة

وان كانت الصيغت صيغت الوحدة نعوان الانساس لنى فسووليس فيها نفى تعددا لموت لان الجنس يتناول المتعدد ايضا بدليل انك تعالى احيى كشيرًا من الاموات فى زمان موسى و عسى عليهما السّلام وغيم هاوذالك يوجب تاديل الابية على ماذكونا - عمدة القادى جلد ي - مسّل

توجمہ ، کبھی کہا جاتا ہے کہ الو تہ الاولی سے مراد جبس موت اقل ہے ذکر فرداقل اگرم صیفہ واحد والا ہے جس طرح کہ اق الانسنان لفی خسو میں الانسان صیفہ کے لحاظ سے واحد ہے ، مگر معنی کے لحاظ سے اس میں عموم واستعراق ہے ، یعنی بے شک سب النمان فسارہ میں میں المذا لا میذ وقون نیہا الموت آلا الموقة الاولی امین تعلقہ موت کی نفی میں جہن کہ واللہ و کنٹر کو شامل ہوتی ہے اور مبسی معنی مراد موسے کی دلیل بہت کہ اللہ لگا اللہ علیہ السّلام اور عیسی علیہ السلام وغیر ہما کے ذما فد میں بہت سے اموات کو مرنے کے بعد زندہ فرمایا ، البذا یہاں تا ویل صروری ہے ۔

اقول اگرتاویل نرکی مبائے تو ہو لوگ دنیا میں مرکے بعد زندہ کئے گئے اور بھر دو بارہ فوت ہوکر داربرزخ میں پہنچے۔ ان کے تن میں عرف دار دنیا میں ہی دو بعد موتی متعقق ہوگئی ہیں البندااس ا دہ میں لایدن وقون فیسھا المعوت الاالمعوت الاالمعوت الااول فی الا دیا کو نام ہری معنی پررکھیں تو کذب لازم آئے گا اور کذب خبر باری تعالی میں الله ولا الله ولی مراد لین داجب و بالذات ہے ہذا فا ہر رچمل کر نامجی میال ہوگیا اور جبس موت اولی مراد لین داجب و مزوری ہوگیا ۔ اسی طرح شہدا رکوام اور رسل عظام علیم السلام کی حیات برندخ سے اعراض دارو الله النص سے تابت ہے اور حیات النص سے تابت ہے اور حیات النہیار دلالتہ النص سے تابت ہے اور حیات میں دلالتہ النص سے تابت ہے اور حیات النہیار دلالتہ النص سے تابت ہے ۔

علام تسطلانی شارح بخاری نے فرمایا قال ابوعثمان الحد ادلیس فی تولهٔ تعالیٰ ولاید و قون نیسها السوت الا السوت قالاولیٰ سایعارض ما ثبت من عذاب التبرلان الله قد اخبى بعيوا قالشهداء قبل يوم الفتيامة وليست مرادة بقول تعالى ولايذ وقون فيها الموت الاالموتة الاولى فكذا ميواة المقبود قال في مصابيح الجامع وقد كثوت الاحاديث في عذاب القبوحتى قال غير واحد النها متواتوة لا يصح عليها التواطئ وإن لم يصح شلها لم يصح شيئ من احرالدين - قسطلانى جلد ثانى صك

ترجم، البوعثمان مدادنے فرما یا کہ قول باری لا یدن و قون الایدة میں کوئی ایسا
امرنہیں ہو عذاب قبر د حیات قبر ، کے معارض د مخالف ہو، کیونکہ الٹر تعالیٰ نے شہدا ، کرام
کے زندہ موسے کی خبر د ی ہے اور وہ زندگی الیی نہیں ہو کہ لایدن و قون فیصا الموت
سے مراد ہے ، کیونکہ یہ زندگی مبنی زندگی ہے اور شہدا رکی زندگی جو قرآن کریم میں بتلائی گئی
سے مواد ہے ، کیونکہ یہ زندگی مبنی زندگی ہے اور شہدا رکے منافی نہیں تو باقی ابلِ قبور کی ندگی میں منافی نہیں ہے ۔ جب وہ آیت میا ت شہدا رکے منافی نہیں تو باقی ابلِ قبور کی ندگی کے بھی منافی نہیں ہے ۔

مصابیح الجامع میں فرمایا کہ عذاب قربیں بہت امادیت وارد ہیں، حتیٰ کہ بے شمار علمار سے کہا کہ بیاماد علمار سے کہا کہ بیاماد میت متعور نہیں ہوسکا اگر بیر روایات میح نہیں ہوں تو امر دین میں سے کوئی شے بھی میح نہیں ہوگا۔ لہذا ہے آبیت اگر بیر روایات میح نہیں ہوگا۔ لہذا ہے آبیت کریمہ عذاب قبر وحیوات برزخ کے لئے معارض و مخالف نہیں ہوسکتی اور نہ ہی سماع وشعور المی قبور کے مناقص ومنافی موسکتی ہے، تو اس سے ما نعین کا استرال الم المل ہوگیا جیساتھ المی قبر کی نفی برد لیل بنانا لغو ہوگیا۔

فائره جلب بله تقیق مزت میات متب رومن ات برزخ

فاقول دبالله التوفیق مزاب قبر کے منمن میں درج احادیث سے ثابت ہے کہ کافر وسافق میت کو نیامت ہے کہ کافر وسافق میت کو نیامت تک عذاب دیاجائے گااور ہم نے والی فائدہ علامیں اس پر تنبیہ کردی ہے ادریہ می واضح کہ عذاب می باری نعالی ہے او تواب حی عبرجب الله نعالی ہے نیاز ہونے کہ وجود اپنے من کو ترک نہیں فرمانا تو لائے الرسب و عدہ اللی میت کو قبر میں تیامت میک تواب دیا جانا بھی نابت ہوگیا اور ارشاد خدا دندی دندہ نیا دیا جانا بھی نابت ہوگیا اور ارشاد خدا دندی دندہ نیا دیا ہانا بھی نابت ہوگیا اور ارشاد خدا دندی دندہ نیا دصور فصعت من فی

السموات ومن فی الادع الامن شاء الله شمر نفخ فیه اُخوی فاذاهم تیام بینطود مورمین بیهی بادار افیل علیه السّلام بچونک ماری گے۔ اسمانوں اور زمین میں ملتے ماندار ہیں، وہ سب بہوش ہوجا یس گے، سولتے ان افراد کے جن کو اللّہ تعالیٰ بہوشی سے محفوظ رکھے گا۔ بچردوہارہ اس میں بچونک مارا جائے گاتوتمام افراد زندہ ہوکر کھوے ہوجا میس گے۔ اس پرشا مرسے کہ نفخ اولی نک موجا میں گے۔ اس پرشا مرسے کہ نفخ اولی نک مسبب کے لئے فہم ودانش علم وشعوراور احساس تواب و عذاب ہوگا، لیکن نفخ اولی کے اعد بے ہوشی و مدہوشی طاری ہوگی۔

تفسيرالدال عود مين صفرت عبالتربن عباس ابى بكعب اورقداده رمنى الترفيم قول بارى تعالى من بعثنا من من حدنا هذاما وعد المحملين وصد ق الموسلون كي تفسير مين منقول بهن الله يوفع عنهم العداب بين النفختين فيرقدون فاذا بعثوابا لنفخت الثانبية وشاهدوا من اهوال المتيامة ماشا عد وافرعو بالويل وقالوا يا ويلنا من بعثنا من موقد نا هذاما وعد الرحلي وصد ق المرسلون.

توجه مى الترتبال ونفخول دارائل على السلم كمين فور كير فن كريرى فور كيونك كالله ومرى فور كيونك كالله كالله وه موجائيل كالمت المال كالله وه موجائيل كالمت عذاب المال كالله وه موجائيل كالمت بحب نفخه ثانير كه ساتھ المحين ك اور تيامت كى بولناكيول كا مشاہده كريں ك تو بطور حشر ابنى بلاكت كو آواز ديں ك اور كہيں كے الى بلاكت بها دى يہيں كس نے نواب كا ه سے اسلادیا - بال ، بال يہ تو وہ امر قيامت سے جس كا رحمٰ نے وعدہ ديا اور رسل كوام نے اس كے متعنق بتى خبردى اور حضرت ميا برسے منقول ہے -

اللكفارهجة يجدون لهم ظعم النوم فاذا صبح باهل القبورلقولون دالك - تفسيرابي السعود.

تحقیق کفار برخنو دگی می طاری ہوگی جس میں وہ نیند کا مزہ کی میں گے۔ جب ابل قبور کو آواز دی مباتے گی اور انہیں قبروں سے نکال با ہر کھڑا کر دیا مبائے گا، تولیل پکاری گے۔ یا دملینا من بعثنا من موقل نا۔

تغییر مبلالین میں اسی آبت کے تخت ہے لانتھم کا نوا بین السففتین فائمین کم یعن میں اسی قبت کے تخت ہے لانتھم کا نوا بین السففتین فائمین کم یعن نبوے تھے اور عذاب نہیں دسینے مارہے تھے داس کے اپنی قبرول کو مرقد یعنی فواب گاہ سے تعبیر کریں گے، ورن محل عذاب کو نواب گاہ کیسے کہا جاسکتا ہے ،

ادر پیلے امام سیوطی کی کلام اور دیگرا کابر کی کلام سے بیٹا بت کر سیجے ہیں کہ محل عذاب روح وجسم دولوں ہیں اور اسی طرح محل قواب بھی۔ لہذا نفخ اولیٰ تک روح کا تعلق بلن کے ساتھ صروری ہے تاکہ عذاب و او اب متصور موسکے ۔ لہذا تا بت ہوگیا کہ نفخ اولیٰ تک اہل تجور میں حیات اور اس کے لوازم و آوا بع کا تحقق صروری ہے ، اس لئے نفخ اولیٰ تک ابن میں زائرین کی معرفت اور صلام و کلام مننے کی صلاحیت موجود رہے گی۔

نیزانبیار کرام علیہم انسلام پرنفی اولی کے بعد بھی موت نہیں ،اگرج دوسرے لوگول میں موت نہیں ، اگرج دوسرے لوگول می موت کا وار د مونا تسلیم بھی کرلیا جائے ، ابن القیم کہتے ہیں ،

اما صعق غيراً لانبياء منوت واما صعق الانبياء فالا ظهوا نه غشية فاذا نفخ في الصور لفخة البعث فنهن مات عبى ومن غشى عليد افاق ولذالك قال وسول الله صلى الله عليد وسلم في الحديث المستغنى على صعته فاكون اوّل من يفيق ننبيّنا اول من يخرج من قبوة قبل جميع الناس - ص

ترجمہ ، انبیار ورُسل ملیم السلام کے ماسوامیں لفظ میعق رم کم نصعق من فی السلوات و من فی الاد من میں وارد ہے سے موت مراد سے لیکن انبیار کرام ملیم السلام میں فام رتبین قول یہ ہے کہ معق سے مراد غشی ہے۔ پس جب مور میں حشرو نشر کے لئے بین فل

مباتے گا، تو جومر پیچے ہوں گے، وہ زندہ ہوجا بین گے اور جن پر فتنی طاری ہوگی وہ ہوش میں آجا بیس گے اور اسی نئے آلخفرت صلی الله علیہ وسلم کی حدیث جس کی صحت پراتفاق سے، میں وار دہ ہے انا اول من یفیق میں سب سے پہلے اناقہ محسوس کردل گا آلم محفر صلی اللہ علیہ وسلم سب سے پہلے اپنی قبر الورسے نکھنے والے مہول گے۔

الحاصل نفخ اولی تک انجیار واولیا اور شهدا و صلی میں است اینے شایان شان حواله موجود ہے اور علم وادراک اصاس و شعورا ورا بلتیت فنم وسماع و ذا بلت فرفاب و ملاا اور است استر بہ بمبیشہ کے لئے باتی و موجود بیں یفخ اولی یک ان کا ابدان سے تعلق الیا ہے ارواج بشر بہ بمبیشہ کے لئے باتی و موجود بیں یفخ اولی یک ان کا ابدان سے تعلق الیا ہے موس سے مذاب و تواب کا احساس ہوسکے ادراس کے بعد یہ تعلق بدل جائے گا خواہ و کی موس میں بالیا مراج میں اللہ و تواب کا احساس ہوسکے ادراس کے بعد یہ تعلق اوراز فروز تی وائی کیت صورت میں یا نیا مراج میں اللہ و تواب کی اللہ عندی اللہ عندی اللہ عندی اللہ عندی اللہ و درسول اعلم میں موت کی نفی ہو ۔ ھذا ما عندی واللہ و درسول اعلم ۔

の上、日本日本の日本の日本の日本日本日本日本

大きちょうしまって ちょうしょ

مُنكُرِينِ والعين سُماع كى چوتھى دليل

قال الله تعالى الما يستجيب الله ين يسمعون والموق يبعثهم الله شقر البيه يرجعون - سورة الغام . ي

توحید ، صرف وہی لوگ تمہاری دموت کو قبول کرنے ہیں ، جوسنے ہیں اور مُردول کوالٹر نعالیٰ اٹھائے گا ، بھراس کی طرف لوٹائے جا بیں گے۔

دجاستدلال : بہال موت کوالیذین بیسمعوں کے مقابل ذکر کیا گیاہے اور تقابل اس استدلال : بہال موت کوالیدین بیسمعوں کے مقابلہ میں ذکر کرنا ہی درست نہیں ہے امر کا مقتصیٰ ہے کہ اموات میں سماع نہیا جائے ، ورند مقابلہ میں ذکر کرنا ہی درست نہیں ہے نزم مفسرین کرام نے بھی میم تصریح فرمائی ، مبلالین میں فرمایا والسوتی ای الکفاد شبھ بھم نی عدم السماع -موتی اسے مراد کفار ہیں جن کو اموات کے صاحتہ عدم سماع میں شبیبہ دی گئے ہے اور ایسے ہی تفسیر مامع البیان وغیرہ میں ہے لہذا اموات کا عدم سماع واضح ہوگئے۔

 ولعم عذاب عظیم الله تعالی نے ان کے دلول اور کالول پر مہر لگادی سے داہذا فری کو سے داہذا فری کو سیجھتے ہیں اور ان کی انکھول پُرپدہ ہے داہذا وہ می کود میں میں کود میں ، دلذا وہ می کود میں میں ،

منافقین کے سعلق قربایا صم بکم عبی فقم لا یوجعدی وہ لوگ برے اور الدائد سے ہیں د توجب می کو ندر کھتے ہیں اور نرسنتے ہیں درحی کوزبان پرلا سکتے ہیں) تو وہ راہ مراہ مراہ مراہ در اللہ اللہ من کے اسی طرح فر مایا ، ونقد ذد اُنا لجھنم کشیرا من الجن والد نس مهم قلوب لا یفقهون بیعا و لهم اعین لا یبصو ون بھا ولهم آذان لا یسمعون بیعا اولئٹ کالانعام بل هم اضل اولئٹ هم الفا فلون یا البیت تحقیق ہم نے جہم کے لئے بہت سے جول اور السائوں کو پیدا فرمایا ، ان کے وہ ول ہیں جوعقل و نہم سے ماری ہیں ۔ ان کی انکھیں ہیں ، مگران کے ساتھ دیکھتے نہیں اور ان کے دو اور انسانوں کو بیدا فرمایا ، ان کے دو ان ہیں جوعقل و نہم سے ماری ہیں ۔ ان کی انکھیں ہیں ، مگران کے ساتھ دیکھتے نہیں اور ان کے دارہ ور اور انسانوں کو بیدا فرمایا ، ان سے جھی دل ہیں جوعقل و نہم سے ماری ہیں ۔ ان کی انکھیں ہیں ، مگران کے ساتھ دیکھتے نہیں ۔ وہ لوگ بیار با ایول کی طرح ہیں ، بلکہ ان سے جھی زیادہ گراہ اور غافل و ہی لوگ ہیں ۔

ارشادفرایان شوالد واب عندالله الصم الپکم الذین لایعقلون ولو علم الله فیهم خیوا لاسمعهم ولواسمعهم لتولوا وهم معوضون

سب جالزرول سے بڑے اللہ تعالیٰ کے مزدیک دہ لوگ ہیں ہو بہرے گونگے ہیں اور حقل وفہ ہیں ہو بہرے گونگے ہیں اور حقل وفہم نہیں رکھتے واگر اللہ تعالیٰ ان میں خیرو بھلائی معلوم کرتا ہو ان کوسننے کے قابل کردینا اور اگر انہیں سننے کے قابل بناتا ، تو وہ حق سے پیپٹے پھیرنے والے ہوتے ، کیونکہ ان کی عادت ہی حق سے روگردانی ہے ۔

ان سب آیات سے معلوم مواکہ الله کے نزدیک منافقین اور کفار ومشرکین مومند و مندور عناد کے مندور عناد کے مندور مناور کی مندور مناور کے میں اور ایمان واسلام کی صلاحتبت کو صنائع کرمیجے ہیں وہ عقل وہم سے عاری ہیں اور دیکھنے سننے کی قوت سے محروم ہیں اور جوادگ می کو قبول کرتے ہیں اور ایمان

واسلام کو پسندگرتے ہیں۔ مرن وہی لوگ صاحبِ عقل ووائش اور مالک فہم وفراست ہیں۔ حقیقت کو پلنے والی صرف انہیں کی آنھیں ہیں اور حق آگا ہ صرف انہیں کے کان ہیں۔ لہٰذا بہاں تقابل زندہ اور مُردہ افراد کے درمیان نہیں، بلکہ حق کے سفنے والوں کے درمیان اور معاند و منالف کفار ومشرکین کے در میان ہے اور مفسترین کرام نے الموق لسے کفا دراد ہے کہ تصریح کی ہے۔ لہٰذا یہاں سماع کی نفی زندہ کفار ومشرکین سے ہے نہ کہ تھی تھی مُروول اور اہل قبورسے ۔

دی، جواب فافی ، اگراس آیت کواپ فا مری معنی پر رکمین تولازم آسے گاکہ بولوگ آیات البید کوسنے اور قبول کرنے والے بیں، وہ فوت ہی نہ ہوں ،کیونکہ دومقا بلوں میں سے کوئ بھی دوسرے کے اندر داخل اور مندرج نہیں ہوسکتا اور یہ لغوو باطل ہے؛ تیز الملذین یسمعوں سے مرادمومینین بیں اور موتی اس کے مقابل ہے قولازم آسے گاکہ کوئی سندی سلمان نہ ہوا ورق کو قبول کرنے والا نہ ہو، یہ بھی لغوو باطل ہے ۔ لہذا قطعی طور نزایت مواور زندہ کا فرہی اور مورت کا اطلاق کفر پراور حیات کا اطلاق ایمان پر سے مراد زندہ کا فرہی اور مورت کا اطلاق کفر پراور حیات کا اطلاق ایمان پر سے قبال اس مراد زندہ کا ورئی مان میتا فاحیینا یہ و معلنا کے فودا میشی جند فی النامی ۔

نیزاس آیت کرم کا ما قبل اور ما بعد مجی الموتی سے زندہ کا فرمراد ہونے برصر یمگا ولالت کرتا ہے۔ ما قبل میں فرمایا : وان کمبر علیث اعراضهم خان استعطعت ال پنتغی نفقا فی الارض اوسلما فی السماء فدا تیم م آید ولوشاء اللہ لجمعهم علی الهدی فلانکوئن من الجاهلین۔

 توابساکردادراگرالند چاہتا توان سب کر ہاہت پر بمن دراتیا تو آپ ہرگز ہے خرددگوں میں سے نہونا۔
دوزرو شن سے بھی ظا مرتر کہ اعراض وانگاراور ہے نیازی و ہے برواہی حق دہمات ادرایمان واسلام سے زندہ لوگوں میں تومتعقور ہوسکتی ہے ۔ نوت ہونے والے توہر قت اس آرزو میں ہوتے ہیں۔ اے کاش ہمیں دنیا کی طرف لوٹایا جائے اور ایمان واسلام اور اعمالِ ما احداد میں اور ایمان واسلام اور اعمالِ ما احداد میں احداد میں ہونے ہیں۔ اے کاش ہمیں دنیا کی طرف لوٹایا جائے اور ایمان واسلام اور اعمالِ ما احداد میں ہونے پرشا ہر صاوت ہے۔

مابعد میں فرمایا وقا لوالولا نؤل علیہ آئیة من دجہ قل ان الله قادر علیٰ ان یدنول آئی میں دجہ قل ان الله قادر علیٰ ان یدنول آئی اللہ قادر علیٰ ان یدنول آئی ولئے میں ان یک انگر میں اس بنی بران کے رب کی طرف سے آیت نازل کی گئی۔ آپ فرماد یجتے مبے شک الدُّتِ قال اس برقادرہے کہ آیت نازل کرہے، کیکن ان میں سے اکثر بے ملم ہیں۔

ادر یکھی واضح مواکر آیات اور عجزات کا مطالبہ مومنین خلصین مھی نہیں کرتے اور مند مُروے کرتے ہیں۔ مومنین تو نمی کریم کی مربات پر آمنا وصد قنا کہتے ہیں اور مردے مروقت کہتے ہیں یالیتنا اطعنا الله واطعنا المرسول داے کائن ہم نے اللہ تعالی اور اس کے معل مسلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کی ہوتی ۔

ان قرائن سے ظامر ہوگیا کہ الموتل سے مراد زندہ کفّا رہیں مذکر حقیقی اموات المذاحقیقی اموات کے انکار سماع دفہم پیرا سستدلال باطل ہوگیا۔

فامسّل کا ، اگرمانعین ومنکرین کو مند ہی ہے کہ بہاں حقیقی اموات مرا دہیں توجشم ا دوشن ول مانشا و الیکن پہاں سے توان کا بولٹا ٹا بت ہو مبائے گا جس پر قالوا لولا مندل علید آئیۃ شاہر ہے۔ نیزان کا بنی اکرم صلی اللّہ علیہ دسلم کی دعوت اور دعوی رسالت ونہوت کو مبانیا ٹا بت ہو مبائے گا ،کیوں تھ ولا بّل صفایٰت وصداقت کا مطالبہ مدعی کی معرفت اولی کے دعوی کی معلوم کیے بغیر کیسے ہوسکتا ہے اور جب قبرییں ہوئے سکے باوج و باہم ہوئے والے واقعات کاملم بھی ثابت ہو گیا اور انکاروا عراض اور ولا کل کا مطالبہ بھی، تو یہ آیت کرئیہ ہماری دلیل بن جائے گی اور مستدلین کے سراسر نیا لف ہو حائے گی اور مسٹرین اپنے وام میں خود بھینس کررہ جائیں گے۔

تنبیه ۱ گرمنوین کفاردمشرکین کی اموات دا بل قبور کے ساتھ تشبیر کو پی دیل بنائیں اور عدم سماع کو وجر تشبید قراروی، توبه باطل ہے۔ تفسیر مبلالین شرلیت میں ہے انعالیت جیب دد عاء ک الی الایمانی المائین فیسمعون دسماع تفعم واعتبار دا لسوتی دای الکفار شبھ هم بهم تی عدم اسماعی

توجعه ،آب کی دعوتِ ایمان کو عرف ده لوگ قبول کرتے بیں ہواسے مؤرسے منے ایک

جيساكة مر اورهو إجرت كے لئے سننام قصور موتا ہے۔

والسوق بیبعتهم الله لینی کفار جن کواموات کے ساتھ عدم سماع بی تشبیردی گئی ہے۔
اس مبارت سے مرا دی سمجھ سکتا ہے کہ کفا رکومو تی کے ساتھ ماس سماع کے انتظار عدم ،
بین تشبید وی گئی ہے جس کا پہلے ذکر ہے لینی تفہم وا عتبار اور نکرہ کومع فہ کرے لوٹانا اس پر
واضح دلیل ہے اور مہم عنی و مفہوم اس عبارت کا جمل علی الجلالین میں بیان کیا گیا ہے ، ای
الکفاد شبہ ہم معم فی عدم السماع النافع - جسل جلد ثانی صلا البذا نود مبلاین
کی عبارت سے واضح سے کہ تشبید عدم سماع نافع میں ہے نکرم طلقاً عدم سماع میں لیکن
ہشم کورکواگر دو بہرکے العالے میں میں کچھ نظر نہ آئے ، تو ہم کیا کریں ۔

تفروارک میں ہے۔ ای انعا یستیب دعامك المذین یسمعون دعامك بقاون معدن دعامك بقاوبهم والمعدن الله يوجعون فينشن يسمعون واما قبل ذالك فلا يسمعون - مدادك جلدثاني صل

ترجید ، یعنی آب کی دعوت کو مرف وہ لوگ تبول رتے ہیں جواسے ول کے لول سے سنتے ہیں اورموتی ایعنی کفار اللہ لعالی انہیں قبامت کے دن اعمائے گا، پھراس کی طر وٹائے ما بیں گے، تب نیں گے، لین اس عید نہیں سنتے۔

يهال سع معى وجرشم محصف كے لئے افلالمونى دماع كى ضرورت نہيں، سرذى عقل مانا ہے کہ کفارسے نفی سماع فہم وقبول کی ہے ؛ لہذا اموات میں بھی اسی کی نفی ہے بیز اس آیت کرمیر میں بھی الخفنزے معلی الله علیہ وسلم کوان کفار کی ہلایت وارشا دا وروعظ و تبليغ سے روكنامقصود سے اور انہيں كلية ان سے نااميدكر نامطلوب سے ليني يرقيامت سے پہلے ایمان نہیں لائیں گے المذا ان کی ہوایت کے لئے آپ کیوں اتنی تکلیف فرماتے بي - سواء عليهم أانذرتهم ام لم تنذرهم لا لدمنون - مناعلك ان لايومنول لبذا الركسي تفسيرين لغرض مطلق عدم سماع ذكركيا كياب تومرادسماع نابغ كاعدم بي جبیاکہ ہم نے پہلی اوردوسری دلیل کے جواب میں اقوالِ مفسرین سے اس منی کو واضح کیا ہے اورسماع نا فع سے مراد مرابت ماصل کرنااور را و راست کو افتیار کرناہے ؛ لمزایال مجمی درامل ان سے ہوایت کی نفی مطلوب ہے اور یونکہ ہوایت کا ذرایع آیات کام مجید كاسناناسيد اورانهين غوروالتفات اورقلبي توجرك سائة سننا،اس كة ذريعه وسبب کی نفی سے ان کے ایمان وہدایت کی نغی فرا دی اورا یمان وہدایت نہ ہونے کی وجسے ان كومرده فرمايا بهرحال أيت كوكيرسه استدلال درست نهيس نيز وحر تشبيه مدم انتفاع ہے مذکر عدم سماع اس کی پوری شرح وبسط کے ساتھ تحقیق انك لا تسمع المبوتی ادر ماانت بسمع من فی العبود کی بحث میں گردھی ہے۔

منارساع کی پانچوردلی

قال الله تعالی والدین تدعون من دونه ما پیلکون من قطیران تدعوم لا پسمعود عاء کیم ولوسعوا ما استجا بوانکم و پوم القیامة یکفوون بشوککم ولا پنبُك مثل ذبیو- سودة فاطو- پیّا-

تدجیب ، اور منہیں تا اللّہ کے علادہ پوجتے ہو، وہ مجور کی مقلی برموجود باریک بردی کے داریک بردی کے مالک منہیں، تم انہیں بہارد، تو وہ تمہاری بہار نہیں سنیں گے اور اگر بالفر من سن لیں تو تمہاری حاجت روائی نہیں کرسکیں گے اور قیامت کے وان تمہا رہے نٹرک سے منٹر ہو جا ہیں گے اور تمہیں اللّٰہ فیسری طرح کوئی بتائے والا نہیں بتائے گا۔

وجرائس تدلال؛ داتد بن تدعون من دو منه میں انبیار واولیاروا خل ہیں کیونی و وجرائس و اولیاروا خل ہیں کیونی لوگ انہیں پکارتے اوران کی عبادت کرتے ہیں اورالٹر تعالی نے ان سے سننے اور ماجت واقع کرنے کی نام میں ماجت واقع کی کردی ہے ، اہذا جب انبیار واولیا رنہیں سُن سکتے، قوجوان سے مرتبہ میں کم ہیں وہ بطریق اولی نہیں سن سکیں کے ؛ اہذا اہل فہورکے سلام و کلام سننے کا عقیدہ باطب مولیا۔

اً كجواب، داند بن تدعون من دوده سے مرادا نبيار كرام اوراولياً عظام نہيں، بلكه اصنام اورصورو تماثيل مراد ہيں جن كومشرك لوگ بزع نويش انبياً واليك اور ملائكه كى صور تول كے مطابق بناتے اور ان كى بچ جاكرتے ستھے - يہى عنى مفسرين كرام كى م كلام سے ثابت ہے ، (ل) الم منسفى منفى مدارك مين فروات بين : يعنى الاصنام التى تعبد و نها الابسمعل دعاء كم لا نعم جماد - مدادك جلد عدد منسلا

الا تفسير فازن مين مه والذين تدعون من دون لين الاصنام ال تلعوم العني الاصنام لا يسمعواد عاءكم لا نهم جماد - خازن جلد عد من

دولول فبارتول كامطلب وافنح سي كه المنذين نندعون سے مرادامنام بين اور وه مما د بولئے كى وجرسے نہيں سن سنكة .

من حيث القرب والنظر اليهاوعرض الحواج عليها والله لايرى ولايصل من حيث القرب والنظر اليهاوعرض الحواج عليها والله لايرى ولايصل اليه أحد فقال طولاء لا يمعواد عاء كم والله يصعد الميه الكم الطيب فيسمع ويقبل - كبير جلد > صلا

المقیاسة دهم عن دعاء هم غافلون - هنیراین کشیر حلد علا صاف توحید و این مقیر این کشیر حلد علا صاف توحید و این می تدعوی یعنی ش اورالنر تعالی کی شرار دیو مشرکین نے بالکھ بین ال شخصیتوں کے صورو اشکال برجن کے د تقرب کا زعم رکھتے ہیں ، ملا تکم مقربین میں سے - ان تدعوهم لا بسمعود عاء کم ، وہ معبودات جن کو پوجتے ہو - النّرتعالی کے سواوہ تنہاری آواز نہیں سنتے ، کیونکروہ جماوات ہیں ، ان میں رُوح نہیں ہیں ولو معول ما استجابو لکم ان میں یہ تدرت نہیں کرتم ان سے جو طلب کرو ، وہ تمہیں مطاکریں و بوم القیاسة میکفوون بشر کی اور قبامت کے دن تم سے براّت اور بیزاری کا اظہار کریں القیاسة میکفوون بشر کی اور قبامت کے دن تم سے براّت اور بیزاری کا اظہار کریں الله تعنی وہ شخص سب سے زیادہ گراہ سے جو کہ اس المعبودات یعنی امنام و تمانیل کو پوجتا ہے جو کہ اس کو قبامت تک برایاب نہیں ہی اور ان کی بہارسے غانل و بے نبر ہیں ۔

مفسرین کرام کی ان تقریحات سے ظاہر دوا نے ہے کہ والدندین مت معودی میں دون دسے مرادا صنام اور بُت ہیں اور دہ صورتیں جوا ہوں نے ابنیار واولیار کے ناموں پر اشیں اور ان کی حبادت شرو ع کردی۔ نیز مغسرین کرام نے عدم سماع کی جوعلات بیان کی ہے ، وہ بھی اس امر کی قطعی دلیل ہے کہ بیر مجما اصنام دیما ہیں کا ہے ، کیونکہ جماد کا اطلاق میت پر صرف بعض معتزلہ نے کیا ہے جوعذا ب قبر کے منحر ہیں کا ہے ، کیونکہ جماد کا اطلاق میت پر صرف بعض معتزلہ نے کیا ہے جوعذا ب قبر کے منحر ہیں یا بعض روا نفن وخوارج نے ادر کوئی مسلمان اس کا قائل ہیں اور بیقر کی مورت کواگر ولی یا بنی کانام دیا جائے تو اس سے اس کی بیقر یلی حقیقت میں انقلاب بہیں آ جانا مبیا کہ مامری نے بچیر ابناکرا سے حضرت ہوسی ملی السلام اور بنی اسرائیل کا خدا قرار دیا، لیکن وہ خدا نی صفات سے متعقد نہیں ہو سکا ، ملکہ اسے مبلاکر راکھ بنا دیا ، لہذا ہے دھو کا دیناکہ ہی ہی حاور وہ ولی طلات و عزی اور دیا ہو تھے اور وہ ولی طلات و عزی اور الدر قائل کے برگزیدہ بذر سے متھے ۔ ملی بدالقیاس انبیار اور طائکہ کی بھی عبادت کرتے متھے اور وہ ولی سے اور الدر تھائی کے برگزیدہ بند سے متھے ۔ ملی بدالقیاس انبیار اور طائکہ کی بھی عبادت کرتے ہے اور وہ وہ کے اور الدر تھائی کے برگزیدہ بند سے متھے ۔ ملی بدالقیاس انبیار اور طائکہ کی بھی عبادت کرتے ہے اور الدر تھائی کے برگزیدہ بند سے متھے ۔ ملی بدالقیاس انبیار اور طائکہ کی بھی عبادت کرتے ہے

تقے کسی مسلمان اورمنصف آدمی کو زیب بنیں دیتا ،کیونکه تصویرکسی بھی مخلوق کی ہو،حقیقی فرصني بواس تصوير كاحكم الكب ادر صاحب تصوير كاالكب تصوير زنده أدى كى بولة تجى يميع ولصير نهبين بن سلحتى الكر فرشة كى بو توتجى اس مين كلكى صفات پيدا نهيل بوسكتين ا دراگر الندنا رك تعالى بى توم كى بوتو بهى تصويرا ورمورتى مين صفات الوسيت غابت بى موسكتيں - بخارى شرايف ميں حفرت عبدالله بن عباس سے مروى سے - عن بن عباس صارت الاوثان التي كانت في توم لؤح في العرب بعد امّا ودّ فكا نت كلب مدوة الجندل واما سواغ فكانت لهذيل واما ليغوث فكانت لمواد تثمر لبني عطيف المجون عند سبأ وامّا يعوق فكانت لعمدان واما نسوفكانت لحيولاً ل ذى الكلاع اسماء وحال صالحين من قوم نوح عليه السلام فلما هلكوادجي الشيطا الى تولهم ان انصبو الى مجالسهم التى كانو يجلسون انصابًا وسموها باسماءهم فَفَعْلُوا فِنْلُم تَعْبِلُ فِتْ ادْا هِلْكُ أُولْدُكُ عَبِدُت - بِفَادِي شَرِلْفِيْ حَلِدُ دَوْمِ صُلَّكُ توجمه ، وه بُت بوكرقوم فوح عليه السلام مين تق وه ان ك بعدع ولول كالمر منتقل ہو گئے ودنامی بت بن کلب کے لئے دومتر الجندل میں تقااور سواع بذیل کے لئے اورلیون قبیله مراد کے پاس مچر بنی خطیف کے تبصنہ میں ساکے قریب مقام جون میں اور يعوق مدان كے ياس تفا اور نسرقبيد حميرال ذي الكلاع كے لئے يوسب نام بوح عليه السلام ك قوم ميں سے نيك آدميول كے بين ، جب ان كا انتقال موكيا توشيطان في ان كى قوم کے دلول میں وسوسرپداکیا کہ جہال یا لوگ بیٹاکرتے تھے، وہاں بت نصب کرو اوران بتول کوان بزرگ مستول کا نام دے دو؛ چنائخ قوم نے اسی طرح کیا ،لیکن ان کی عبادت مذکی حتی کرجب دہ لوگ نونت ہوگیتے 'تو بعد میں آنے والی نسلوں نے ان کی عبادت تثروع کر دی اور ادر اس طرح و ہ بُت معبود بنا لئے گئے۔

شاہ عبرالعزیز قدس سرہ العزیز نے بت پرستی کے آغاز اور درسواع یغوث یعوق اور

نسر کے معبود بنائے جانے کی حقیقت یوں بیان فرمائے ،

بعداددفات حفرت ادريس مليالسلام بتبرستي دراولادحفرت آدم رواج يافة لود وكسبش أل نذكه بسران حضرت ادريس مهماوليا روصلحاً بدوند ومردم والبعبادت مشغول مي مافتندوبر کے برائے نودسی درست کردہ مردم را درال مجدبند کرو طاعت دوت میفرد ومردم بشوق ونشاط لجفنورابشال لذت عبادت منييا فتدرجول بسران حفرت ادرس ازي عالم كرنتند مروم را حسرت وافسوس عظيم لاحق شد وبالهم شكايت آغاز نهاد ندكه مارأ حسالا در عبادت دذكرآل لذب حاصل مني شود كر بحضور ايشال مي شدا بليس ابر قت اغنيت دائسة بشكل برب عامه بربر وعصائے در دست درمجع مردم حا حر تند د كفت كم طراتي يافتن آل لذّت مالا آل است كدتسويرات ابن بزرگان رااز سنگ نزاشيده ولباس آن بزرگان دربرآن تصویرات کرده در محراب مسجد مقابل روتے خوداستاده کنید وایشاں را بحال خود فاظرانگارید كم ان اولياء الله لا يسوقون وممال لذّت كم در صفور البنال ازعبادت وذكر ميدا شتيد رابيم مردم این تدبیر را پسند بیرد مطابق آل بعمل آورد ندوجینی قراردا دندکه بعداز عبادت ونمازمرکه از مسعبه بیرول آید دست بوس و قدم بوس آل تصویرات بجا آور ده برآید ما ما ضری او در مجمآ نزداروا حبررگان تابت گردد ونزد فدا سے تعالیٰ گواہی دہیروشفاعت کنندکرای کس ممراه ما درعبادت تونژ کیب بود. رفته رفته چنین رواج یا فت کم محفن قدم بوس و دست بوس آل صویرا كرده بيردن سعدى دفتندوعبادت وذكر مطلق موتوت شدتا ايس كم بجائے قدم بوس خاكبوس ومحده رائج كشت بير نوح عليهالتلام بميشه مردم راازين عل شينع ممالعت ميكرد وكين مردم بازلني أمدند ناأ بحرحق تعالى حضرت نوح عليه انسلام را برسالت فرستاد-الخ تفسيرحزيزي بإره ٢٩- مطاوم

خلاصدوترجمہ ، حضرت ادریس علیہ السلام کی وفات کے بعدا ولادِادم میں مجت پرسی شروع ہوگئ ادراس کاسبب یہ بناکہ حضرت ادریس علیہ انسلام کے تمام اوا کے اولیا وسلی

سے اور لوگوں کو عبادتِ خدالقا لی میں مصرون ومشغول رکھتے تھے اور لوگ ان کی موجود گی ہیں مسجد تھی کی جو تی تھی جس میں لوگوں کو ذکر وطاعت کی دعوت دیتے اور لوگ ان کی موجود گی ہیں شوق دیر مستی کے ساتھ عبادت میں مصرون رہتے اور لذت پاتے ۔ جب حضرت اور میں علیہ السلام کے بیصا حبراوسے انتقال کرگئے، تولوگوں کو بہت حسرت وافسوس لاحق ہوا اور میں دور سے سے عبادت میں لذّت وہرور ماصل ملم ہونے کی شکایت نشروع کی شیطان معین نے اس موقعہ کو غینہ ت مجھا اور ایک ہدرگ کی شکل میں مر پروستا رہا نہ سے ما تھیں کے سوری ہو اور عبادت میں لذّت بیدا کرنے کی شکل میں مر پروستا رہا نہ سے ما تھیں کی صور ہیں پی تقریب ہوا اور عبادت میں لذّت بیدا کرنے کی تجریز بیان کرتے ہوئے کہا کہاں بزرگ کی صور ہیں پی تقریب تراست میں اور ان کو ہی ان بزرگوں کا لباسس بہنا دیا عبائے اور ان کو محراب سے جرمیں اپنے متن بی اور ان کو ہی ان بزرگوں کا لباسس بہنا دیا عبائے اور ان کو کھا اور ان کو محراب سے جرمیں اپنے متن بی نصور ہی گونکہ اولیا رالڈ فوت نہیں ہوتے اور وہی لذت جو ان کی ظاہری زندگی میں صاصل کیا کرتے کو تھی ہوں گئی اور اس کے مطابی عمل کیا دیا ہوں کو اس شبیت کی تعرب کر تعرب پیندا گئی اور اس کی تصویروں سے حاصل کروں کو گوں کو اس شبیت کی تعرب کر تعرب کی تعرب کر تعربی پیندا گئی اور اس کے مطابی عمل کیا ہوئے کی تعرب کی تعرب کی تعرب کی تعرب کر تعرب کی تعرب کر تعرب کی تعرب کی تعرب کر تعرب کی تعرب کی تعرب کر تعرب کو اور ان کو اس شبیت کی تعرب کر تعرب کر تعرب کر تعرب کر تعرب کی تعرب کر تعامل کیا ہوئے کی تعرب کی تعرب کی تعرب کر تعرب کر تا تعرب کو اور ان کی تصویروں سے حاصل کروں کو گوں کو اس شبیت کی تعرب کر تعرب کی تعرب کر تعرب کر

ابترار میں تولیاں قرار دیاکہ نمازہ عبادت سے فارغ بوکر ہوشخص باہر تطف کگے وہ ال مورد کی دست ہوسی اور قدم ہوسی کرکے باہر نطخے تاکہ جما عت میں اس کی ما ضری ارواح بزرگان کے پاکسسا دران کے سامنے ثابت ہوجائے اور یہ اللّٰہ تعالیٰ کے بال گواہی دیں اور شفاعت کریں کواس شخص لے بھارے ساتھ تیری عبادت میں شرکت کی۔

لیکن رفتہ رفتہ پر رواج ہوگیا کہ مرف ان ہول کی قدم ہوسی کرکے بغیر عبادت المی اور ذکر خداد ندی ادائر سے کے معبدے با ہرآ مباتے اور ذکر عبادت کو بالسکل ہی چیوڑ دیا ، حتی کم بجائے قدم ہوسی کے خاک ہوسی اور سحبدے رائج ہوگئے ۔ حضرت نوح علیم السلام کے اللہ ماجہ تو م کواس فعیل بدسے منع کرتے ہتے ، لیکن لوگ اس حرکت سے باز نہیں آتے ہتے ہوئی کہ اللہ کہ اللہ تھا دیا ہے اللہ کہ اللہ کے اللہ کہ اللہ تعالی نے حضرت نوح علیم السلام کو رسالت و نبوت وسے کرم بعوث فرمایا، گرسائھ

دومرسے مقام بران معبودات کی حقیقت بیان کرتے ہوسے فرمایا ،
قرم حصرت نوح علیہ انسلام رااصل مرمن آل بود که در فلیب تقرب الی النّد استعا درحوالج نود بتوجه الی النظام رالسکا ملیة من ارواح الاد لیا گرفتار بودند و تقرب بسوئے مرتبہ تنزیہ داستعانت بآل مرتبہ اصلا در ذہن الیشال گنجا کشن نمی کر دور فقہ رفتہ ارواح آل اولیاً بسیب کمال انہماک الیشال در حیب دنیا وتعمیرآل دیسیب قصورالیشال از ادراک مرتبر در حیہ نیزاز نظر ایشاں فاسب شدہ وارواح شیطا ببر جیشہ بجائے آل الیشال را بحذد ما کل ساختہ می فریفینند تاآ تک نام اولیار بود و حقیقت عقیقت شیطان الخ

ان منسترين كرام كى تقرىجات اورحفرت عبدالند بن عباس رضى النوعنها اورخاه

عبدالعزرز قدس سرفالعزبزی کلام سے واضح ہوگیا کہ مشرکین نے مقدس بزرگوں کے نام پر
اصنام دانصاب بنائے اور سی خدوں سے صور و تماثیل تراش خراش کے ادلیا رکانام دے ویا
اور ان پیخروں میں ضدان صفات و تقرفات کا اعتقاد رکھ کر کلیڈ اللہ تعالیٰ کی ذات اور اس
کی عبادت وطاعت سے بے نیا زہو گئے اور چہ یہ بھی ہی نہیں سکتے بھے کہ فائب فدا کی جاتہ
کیسے کریں اور اس سے علی مشکلات اور قضائما جات کا مطالبہ کیسے کریں۔ ان کے اس احتقاد
فاصد کا اس آیت کر بھی میں روگیا گیا ہے اور ان اصنام کی بے بسی و بے چار گی بیان کی گئی ہے
فاصد کا اس آیت کر بھی میں روگیا گیا ہے اور ان اصنام کی بے بسی و بے چار گی بیان کی گئی ہے
لیندا والدن بن خدعون من دون ما میملکون من قبطید دالاید، میں ابنیار
کرام 'دُسل عظام علیہم السّلام اور اولیار و شہدار کو داخل کرنا قطعًا فلط ہے اور ان سے
مارع خطاب اور فہم ندار معرفت سلام و کلام اور علم وادر اگر زار بن و ما صرین کی فی
کرنا یقیناً باطل ہے ؛ لہذا عوام مومنین وسلی سے نفی کرنا بطور قیاس فاسد و یا طل ہوگیا
کرنا یقیناً باطل ہے : اہذا عوام مومنین وسلی سے نفی کرنا بطور قیاس فاسد و یا طل ہوگیا
کرنا ہونی بن کا یہ قیاس بنا رالفا سرملی الفاس ہے ۔

منكرين سے ايك سوال :

بهم منگرین و مخالفین سے پر پی چھتے ہیں کہ ان اصنام والفداب اور صُور و تماثیل کو
سلام دینا اور ان کی زیارت کرناکسی شریعت ہیں جائز ہے ؟ برگز نہیں اور نہ کو کی اسے ناہت
کرسکتا ہے نہ کو کی مسلمان اور میجے آسمانی مزام ہب کا مبتبع اس کاقا ئل ہوسک ہے ، بلکہ ہر
ایک کے نزوی ان اصنام و تماثیل کے ساتھ یہ ساوک کفر ہے ، بلکہ ان مورتیوں کو توڑنا اور
ان کانام و نشان مٹانا فرض و لازم ہے ۔خود رسول اکرم صلی الشرعلیہ وسلم نے ان
ان اصنام کوریزہ ریزہ کر دیا اور حصر ہت ابراہیم واسما عیل علیم ما السلام کی دلو ارکھ بہ
بر بنی ہوئی تصویروں کو مٹا دیا ، لیکن اہل قبور کوسلام دینا مسنون ان کی زبارت کرنا مسئون ان کی قرول پر پادّ ں رکھنا، انہیں لبطور تکیہ استعمال کرنا سخت ممنورع اور ان کی عزت و

ومت کے خلاف کوئی مجی کام کرنا حرام و قلیم سبے۔

لنذا المِ تبور على الخصوص اوليام وانبياً اورشهدام ورسل كو اصنام برقياس كرنا اوانهين اصنام كى طرح بعصلم اور بع بس مجھنا بالكل غلط سبع - شيخ عبدالحق محدرث و بلوى قدّر سرمُ لفنر مايا ،

و بالجملة كتاب دسنت مملو وشخون ا نزكه دلالت ميكندېر د جود علم مرمو تي انيا الله ان پس منكر نشو دآل را مگرما بل با خبار د منكر دين - اشعته اللمعات مبلد ثالث صنام

نعلاصہ کلام بہ سے کہ گاب وسنت الیسے دلائل و شواہہ سے بھر بور دہمور ہیں ہوکہ
اموات اوراہل قبور میں دنیا اور اہل دنیا کے علم وادراک محقق ہونے پر دلالت کرتے ہیں
جن کا منکوسوا نے اخبار واحادیث سے عاہل کے یامنکر دین کے اور کوئی نہیں ہوسکا۔
جب عوام مومنین وسلین کے سماع وفہم اور علم وا دراک کا انکار منکر کی جہالت کی دبیل ہے بلکہ وہا بیر کے بلکہ انکار دین کی دلیل آبار وشہدار اور رسل وا بنیار میں بطریق اولی بلکہ وہا بیر کے مقتوار و بہینوا مولوی دست یوا حمد ما حب گلگہی سے تقریح کی ہے کہ انہیار کرام علیم انسلام

کے سماع میں کو بڑا فیلات نہیں۔ حبارت طاحظہ ہو: گرا بنیار کرام ملیہم السّلام کے سماع میں کوئی اختلات نہیں، اسی وجہ سے ان کومتنیٰ کیاہے اور دلیل جواز دلیعنی جواز استعانت، یہ ہے کہ فقہانے بعد سلام کے دقت زیارتِ قبر مبارک کے شفاعت معفرت کا عرص کرنا لکھا ہے۔ پس برجواز کے واسطے کا فی ہے۔ ناوی رہنے دیے صوالا۔

نزاولیارگرام کے متعلق کہا ، اولیا ، کرام بھی کی کیم شہدار ہیں اور مشمول آیت بل احیاء عند دہتم کے ہیں اور سوال قرکا نہ ہونا شہدار سے بندہ کو معلوم نہیں ، مگر ہاں عدیث میں آیا ہے کہ شہد کو علاب قبر سے امان وی عباقی ہے اور می نضیدت اولیار عظام کے واسطے بھی ہے ۔ صدے حیات روح کے متعلق کہا : روح کو حیات ہو تی ہے، قبر میں سب کی روح زنافیے ول ہو یا عامی اور سماع میں افتالات ہے ، بعض مقر ہیں اور بعض منکر مسلام مسئلہ سماع کے متعلق تحریب ہے ، بیمسلد عہد صحاب رشوان اللہ علیم ابعین سے مخلف فیہا ہے ، اس کا کو تی فیصلہ مہیں کرسکتا ۔ تکقیب کرنا بعد ، وفن کے اسی پر مبنی ہے جس پر عمل کرتے ور سنت ہے ۔ صک

یں کوئی فرق نہیں ہے۔

رس ادلیارکرام کینے شہدارکرام کی طمرح عندالٹرحیات نابت ہے؛ لہذا ان کو اصنام کی طرح جمادادرہے جان سیم کر نا قلط ہے۔ بیز پیھی واضح ہوگیا کہ صحابہ کرام میں مسئلہ سماع کے اندرا ختلاف ہے ، حالا نکھ اصنام کے سماع اور علم دادراک کا ان میں سے کوئی مجال نہیں 'لہذااب بھی فیاس اموات واہل قبور کا اصنام پرلغوو باطل ہوگیا۔

بزقبل ازیں بننے ابن حجر کی تصریح کر جمہور اہل اسلام سماع کے قائل ہیں گزرجی ہے اور صرف معنوں ہے جس کی انتفاظ الد تحقیق بعد میں ذکر کی جانے گا در یہ فابت کیا جائے گا کہ ان کا مذہب جمہور کے موافق ہے المبار اسلام من ذکر کی جائے گا اور یہ فابت کیا جائے گا کہ ان کا مذہب جمہور کے موافق ہے المبار اسب امست کا اتفاق ہے کہ اموات اور ا بل تبور سنتے ہیں، تو آیت کر کہ کا ایسا معنی مراد لینیا ہوسلک جمہور ملک متفق علیہ ذہب کے خلاف ہوکسی طرح بھی جائز نہیں ہے اور امنام و آحیار اور ذی روح انسانوں کو ایک جیساا عتقا وکر فاقطعا یا طل ہے۔

منكرين في البياركوام اوراوليا مرام كوداتدين مدعون من دوسه من الل

کرنے کا عذرہ بیان کیا ہے کہ لوگ اہل قبورسے استعانت واستداد کرتے ہیں اور مہل مشکلات ادرقنا تاجات کا مطالبہ کرتے ہیں اور وہی اعتقاد رکھتے ہیں ہو کہ بہت پر سے ابنے بتوں کے متعلّق اعتقاد رکھتے ہیں ہو کہ بہت پر سے ابنے بتوں کے متعلّق اعتقاد رکھتے سے اہذا اولیا ، وا بنیا ، واحدن بین عدعون من دو مند میں واضل ہمیں اور مفسرین نے ہو نفسیر کی ہے ، لیعنی اصنام واج ار مراد لیے ہیں ، توا ہوں لئے ابیئے اپنے امنام ماری مادت کے متحت یہ تفسیر کر دی ہے ندی کہ والدذ بن تد عون من ددن داور اس کی نظائر میں صرف اصنام واج ادرا صور وہمّا فیل کا ارادہ کیا گیا ہے۔

جواب عذر:

بلباقل بها المقصود منكرين كاير بيئ اس آيت سه ابل قبور على الحضوص شهدار واولياً اور رُسل والبيارعليهم السلام كے سماع كى نفى كري اورا بہيں زار بن سے بے خبراورلاعلم الب كري لهذا بالفرض والسذين تدعون من دومن المينين واخل وشا مل تبيم دليا مائے، توان سے سماع اور علم وا دراک کی لفی لازم نہیں آسکنی مثلاً کوئی شخص زندہ ولى ابنى مافرشة بوما من كوابنا كأرسازما جترواسم وكسم اورستحق عبادت سمجه بطرح فرونیوں اور مرود اوں نے سمجما اقراس سے ان کی زندگی کا انکار ان کے صاحب سمع و بقر بون كي نفي اوران كي عقل وفهم كا ابطال كيس لازم آجا آب ؛ بلك بوب ما ن فردى روح جمادات مین مرف ان معبودات سے میات اور علم وادراک ادرسماع ونهم کی نفی اوسلى ب دكرمطلقاً سرمعبودس عوس دوخداتسليم كرتے بين ايك يزدان بوخالى فيرب د در الهرمن مو منالق مترسع، بهلا يمي وا جب الوجودا ور دوسرا مجي وا جب الوجود بهلاممي تحق مبادت اور دوسرائمی لیکن دوسرے خدا کاعلم میط صرف عبوس بی سایم نہیں کرتے ۔ خود مانعین دمنکرین مجاتب بیم کرتے ہیں، کیونکہ خالی شران کے نزدیک ابلیس سے اورانس کو ملم محيلازين كامنحرين في تسليم كياس اوراس كا اطراب عالم مين موجود ما ندارول برمطل مونا ان سب كسديم نا وران كے دلول ميں ومواس بيداكرنا ادران سع برائياں كروا مالان

کے نزدیک ایسا واضح امرہے جس پر قرآن شا برہے اور جس کوتسلیم کتے بغیر مارہ نہیں ؛ اہذا محض كسى غيرخدا كومعبود مان لينانواس كعلم فيطاك بهي نفي نهيل كرتا عبر حاسيح قرروا مزى مبینے والوں کے سلام و کلام اوران کی ذاتوں کی عرفت وا در اک کی لفی کرسے ہوکہ آیات قرف وا حاديث رسول صلى النُّر مليه وسلم اورا جماع والفاق امّت سے ثابت ہے؛ البذا مِ عَلْدُ فُو بالطلب. شيطان كوعلم محيط كا نَناتُ المانيخ كالواله برا بين قاطعه مَوْ تَفْرَضليل احمانبيطوي ومجوزه مصدقه مولوي رشيرا حد كنگوسي مسته پر ملاحظه فرمايس-جوابعهم انیز قصور و جرم توسے اہل قبور کومعبو دبنا نے والوں کا اور ملامت و مذمت کی ما**ئے** اہل قبورخصوصاً اولیا موا نبیاری کرے کوئی بجرے کوئی غلط عقیدہ اپنالیں، دوسرے مذاب عتاب کے طور ریملم وا دراک اور حیات وزیبت اور نعم درزق سے محروم کردیا جائے ال قوا كوي كون سى عدالت وحكمت سعدا وركيافلسفه ومنطق ب ابل قبور شهدار واولياً وروسل وانبيار كى حيات، قبرين رزق ديا جا نااورملم وادراك اورسماع ونهم وشعور واحساس قطع لمد برثابت سے اگران سے محرومی ثابت ہوگی تومعبود بنائے مبانے کے بعدتواس میں ان کا لوكوئى جرم وقصور مهي البذاان بريعتاب وعداب كيس موسكتاب ورااستداداد استعانت كاشرك بونايانه وناتواس كتفيق متقل عنوان سے آخر مي ذكر كى جاتے كا

من كرين كا مدريك :

منگرین کاید کہنا کہ مفترین نے والدنین تدعوں من دون داوراس قیم کا ایات کا مصدا ق بتوں کو بنایا ہے، توبیان کے زما نہ میں موہود لوگوں کی عادت کے تخت ہے ۔ عجب فریب اور دھوکہ سے اور بددیا نتی کی انتہا ہے، اور قود دسواع ، لیغوث دلیق اور نسر ہو کہ اولادادرلیس علیہ السلام ہیں ۔ ان کو والدن بین متد عون من دوئ میں واضل کیا ہے اور کہتے ہیں کہ وہ محض بیقر کی مورتیوں میں بیتی قدر تیں نہیں ما شتے تھے، بلکہ واضل کیا ہوتے اور برایت کے ہوئے مانت تنے اللہ ان میں اولیا رالٹدگی روحانیت کو حلول کئے ہوئے اور برایت کے ہوئے مانت تنے اللہ

ومی نظریه معابر کرام کے دور میں موجود مشرکین کا تھا توم عابد کرام علی الحفوص جرامت اور مفسر اول معنوت مبرالله بن عبائ نے خود کود، سواع اور لیغوت وغیر ہم کودات دین مفسر اول معنوت مبرالله بن عبائ نے خود کود، سواع اور لیغوت وغیر ہم کودات دیں تدعون من دوست میں وائل کیول نر فرایا ، نیز قبرول پر ماضری دینا اور استعانت توصی ایم کرائی تک مباری سے بھر مفسترین نے اپنے توصی برکرام اور تابعین و تبع تابعین سے لے کرائی تک مباری سے بھر مفسترین نے اپنے اللہ کا داخل کیول ندکیا ۔

الم رازى كا فرمان كرتمام بالمحصلمان ميرودولفدار لى اورمحوس وعيرهم ابل قبوركى زیارت کو جاتے ہیں - عا دات اہل زمان کی وضاحت کے لئے کافی ہے ۔ بلکہ خود رسالت مآب مس النُريليه وسِمّ نف فوايا لعن الله اليهود والنصادي ا تخد وا قبورانبياء هم مساجل الدُلتال يهودونصاري برلعنت كرك -انهول لغ البيم يمرل کی قبروں کو سجدہ گاہ بنالیاہے ، لہذا جب بہودولفیاری اس وقت اور آج کک اپنے انبیارملیم اسلام کی قبور کوسجدہ گاہ بناتے ہوتے ہیں، توزعم محرین کے مطابق ان کا والذين مدعو ن من دورته مين واخل ماننا اورتغميرين أنهين شامل كرنا ان-ملم وادراك اورسماع وننهم كي نفي كرناا وران سي سرقهم كي ملكيت واختيار اورفعل وتقرف بإذن الى وبتوفيق خدا وندى كي بعى نفى كرنا حزورى تقا ،كيو يحد قرآن حرف ابل اصلام كوتو برك سے بازر كھنے كے لئے نہيں أيا اور مزم ون امني محديد كے اوليار وصلح اسے فتارا وتعرفات اورعلم وادراك كى لفى ك لفة آيا ہے - البزااگر فى الواقع ال محبوبان خدا ميں حيات واوح اورعلم وادراك، المبيت سماع وفهم نه موتى الوليقيناً مفسترين كرام ال كوميى واخل المنت جب باوبود انبیار سالفین کومعبود بنائے مانے کے اس قسم کی آیات میں داخل مہیں کیا كياتسوائ اس كاوركوتى وجراك كنبي بوسكتى كرما يسلكون من قطميد لا يسعوا دعاء كدر ولوسمعوا ما استجا لل لكم اورلا يستجيب له الى يوم القيام واللهم الذباب شيا لا يستنقذوه وغيره اكام ال برسية نيس أقع عق،

اس لية ان كويها ل تفسيريل دا خل نهي كياكيا-

یه جرائت و جمارت اورخیانت و بددیا نتی اور بخض وعناد صرف گرده نارجیدی به جهنول نفی ان مقدی به بیسی به جهنول نفی ان مقدی به بستیول کی قربت و منزلت اور عندالله کرامت و مرتبت اور القیت و شها دت اور ولایت و صالحیت کو بیسر نظرانداد کرکے جمادات کی طرح بے قدر قیمت اور ناقابل التفات و اعتبا بناویا و ران سے تحمیل فیومنات با طنند کوعبادات اصنام قرار دیا و نور ان خیام و الفهم السمقیم و القلب العقیم و اور کسی مفسر و معدن بین به جرات کیونکو موسی تقی کرمقربان بارگاه و صمدین کے منعلق الیسے گستا فائدا ور بے اوبل و جرمسلمالوں کومشرک مفیم استے۔

لہٰذا والنّذین تدعون میں دون ما چملکون میں قطمیر دا کا یہ ٹی حضرات ابنیارواولیا ء داخل ہی نہیں، توالی سے علم وسماع کی تفی کیسے ہوسکتی ہے اور اس آیت سے استدلال کیونٹر درست ہوسکتا ہے۔

منكرين كى طرف سے بواب :

اس آدت کے آخریں ویوم المتیامة یکفوون بشریکہ لیعنی تمہائے می والمت کے دن تمہائے می ویوم المتیامة یکفوون بشریکہ لیعنی تمہائے می اللہ کے دن تمہارے بخرک کا انکار کریں گے اور بیقرکے بت توانکار نہیں کرسکتے زان میں اللہ کی المیت ہے المقام مواکر یہاں مرادوہ انبیا واولیاء ہیں جن کو معبود بنالیا گیا اور ما اللہ کی المیت ہے المقام مواکر یہاں مرادوہ انبیا واولیاء ہیں جن کو معبود بنالیا گیا اور ما اللہ کی المیت ہے لیا گیا۔

بواب كارُد،

اقول اقدل اقد اگرزم منکرو مخالف کے مطابق بتول میں صلاحیت الارنہیں لہذا آیت کا آخری معلامیت الداولیا والیا آت کا آخری معدولیل قطعی ہے کہ بہال مراد اولیا والیا والیا والیا والیا والیا والیا والیا تعلیم کے ساتھ کرنا یا مل ہوجائے ہیں تو بہال تمام کے ساتھ کرنا یا مل ہوجائے گا اور لازم آتے گاکہ وہ سارے اکا برین امنت آیت کے بہلے صدر کی تفسیر کرتے وقت

آفری حقر سے بے خرر سے توکیا ایسے لوگوں کو تفسیر قرآن لکھنے کا حق پہنچیا سے جن کی بے خبر ی ادرالاعلمی کا بی عالم ہو۔ کہا منکزین کے نزدیک اسلات کی بہی وقعت وعزت اور قدر د منزلت ہے اوران کی خدمات کا بہی صلہ سے ؟ بال ہال جنہوں نلیٹ بی اگر مملی السطان کے محر بہما کو گئے تا خیوں سابے ادبیوں اور گالیوں سے کلم بہمائے کے اصال کا بدلد دیا ہوتوان کے نزویک مفسرین بچارے کس شمار میں ہیں اور کس عزت وقدر کے حق دار موسیحتے ہیں

ثانیاً: الله تعالی کو به بھی قدرت و طاقت ہے کہ اصنام میں قوت گویائی بیدا فرادے اور برآت و بیزاری کا ظہار کر ائے وہاں زمین گواہ بنے گی۔ اشجار و اججار گواہ بول کے 'انتھ اور باؤں گواہ بوں کے 'انتھ اور باؤں گواہ بوں کے نوبتوں کا بولنا اور بیزاری و لاتعلق کا اظہار کرنا گوشی بعید بات ہے اور مفسرین کرام ہے اس کی تقریح فرمائی ہے ۔ امام دانی اور الوالسعود ویر کی سے اور مفالعہ کرو۔ نیز اگلی آیت کی تھیتی میں بھی تقریحات نقل کی جائیں گئے۔ لہذا اس قرید سے اصنام و احجاد کو یہاں سے فارج کرکے انبیار علیم السلام اور اولیا کی دلندا اس قرید سے اصنام و احجاد کو یہاں سے فارج کرکے انبیار علیم السلام اور اولیا الله رفتی الله عنه کی و دائدن بن متن عدن من دو دند کا مصدا تی بنانا فلط سے ۔

قالتًا ، المهارے دووے کے مطابق پچھلاجھنہ اس امرکی دبیل ہے کہ والدنین ملاعون من دوسد سے مراد اولیار وا نبیار ہیں اورہم نے اہل تبورکے علم وسماع الا کن زندگی برقرآن و مدیث سے بود لا تل پیش کئے ہیں ۔ ان سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں مرت بت مراد ہیں۔ نیز نود اس آبیت میں والدن بن تدعون بر ہو کم کیا گیا ہے لینی ما مسلکون من قطمین وہ کھجور گی کھٹی پر موجود باریک جھتی اور بردہ بک کے بھی لک ما مسلکون من قطمین وہ کھجور گی کھٹی پر موجود باریک جھتی اور بردہ وہ کہ مولی کی دلیل بین سے کہ بہال اولیار وشہدار اور انبیار مراد نہیں اللہ وہ اللہ بین مراد نہیں اللہ کے بال زندہ میں ارزق ویلے جا اس کے مالک بن جائے ہیں انہیں رزق ملی ہے اور ما میں مراد ہوں الارت مراد نہیں اللہ تعالی رزق ویا ہے ہیں انہیں رزق ملی ہے الد ہوں ہیں اللہ تا ہوں انہیں رزق ملی ہے موالد ہوں میں اللہ تعالی رزق ویا ہے ہیں انہیں رزق ملی ہے مالک بن جائے ہیں انہیں رزق ملی ہے الد میں اللہ تعالی رزق ویتا ہے ہی اس کے مالک بن جائے ہیں انہیں رزق ملی ہے الد میں اللہ تعالی رزق ویتا ہے ہی اس کے مالک بن جائے ہیں انہیں رزق ملی ہو

وہ اس کے مالک بن مباتے ہیں اور بھر دنیوی رزق ونعمت کو وہاں کے ازاق اورانعاماً کے ساخف کو ہاں کے ازاق اورانعاما کے ساخف کو بنی مناسبت ہی نہیں، تو آخر اس کی کیا ومرہے کہ جناب کا قول آیات والمائیہ کا مخالف اور بہلے حصتہ کے منافی ومن قفل ہوتے کے باوجود قابلِ قبول ہو، مگر ہما رابلکہ مفسرین کرام کا بیان کردہ معنی قابل قبول مذہوع

بعضكم بعضا وما ومكم النادومالكم من نا صدين - ب ٢٠ ع ١٥

تم نے صرف بتول کواپنی دنیوی زندگی میں باہمی محبت کے تخت معبود بنالیا ہے پھرتم قیامت کے دن ایک دوسرے کو جھٹلا ؤگے اور ایک دوسرے پرلعنت کروگے اور تہارا مٹھکانا دوز خ کی آگ ہے من تمہارے لئے کوئی مدد گارہے۔

اس نفس قطعی سے اصنام کا کلام کرنا کفار کو جھٹلانا اور ان پر لعنت کرنا تا ہت ہوگیا گیا اب بھی اس عذرِنا تمام کی کوئی گنجائش ہے کہ آیت کرمیر کا آخری شرصنام واوثان پوشرنجا مسئسکتا ہے۔

الغرض بهال ا نبیار ورسل ،اولیاء و شهدار ا درسلحار و اصفیار وافل بی نبین النو ان سے علم وا دراک اورسماع و فہم کی لفی کرنا غلط ہے اور بیر استندلال باطل ہے۔ ابلا ما عندی واللّٰہ درسولۂ اعلم۔

منكرون ما ين على يلي يل

قال الله تعالى - ومن اصل من يدعو من دون الله من لايستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعاءهم غافلون واذا حشوللناس كا والهم علاء و

كانوالعبادتهم كافوين-

ترجمد ، اورکون زیاده گراه سے اس شخص سے جو غیراللّد کی عبادت کرتا ہے جوکم عبادت کرنے والو ل کو قیامت مک ہواب نہیں دیں گے اوروہ ان کی باراور عبادت سے فافل ور الب خبر ہیں اور جب قیامت کے دن لوگ اعمانے حابیں گے تو معبوان کے دشمن بن مابئیں گے اور ان کی عبا دت سے بیزاری ظا ہر کریں گے۔ وجراكتدلال: اس أيت كرمير مين معبودات باطله كومن لايستجيب كي ساتھ لعبيركيا گيا سبے اورلفظ من عربی میں ذوی العقول اورار باب علم لعینی انسان ملائكه ا<mark>ور</mark> جنوں برا طلاق کیا ما ناہیے۔ بے جان اور بے علم چیزوں پراس کا اطلاق نبیں ہوتا · نیز ستجيب رالعني جواب نهيل دييت المجبي ان اشيار كي صفت بن سكتي سع جن مين علم و عفل اور حواب كلام كالبيت كسى وفست مين مو جوهم بيث ركم لية علم وفنهم فهم در توت جواب سے عاری بایں ان کواس صفت کے سائھ موسوف نہیں کیا ما سکتا . ملیٰ مزالفیٰ سان کولفظ میم سے بیان کر نااور بیار و عبادت سے غا فل کہنا بھی ای عبود ا باطليك ابل علم وعقل مريخ كى دليل ب. درخت اور ديواركو كوئى تهيي كميناكم به غا فل بين بنز ان کے لئے عدادت اور کفروا ٹکارٹابت کرناہی ان کے اہلِ علم وعقل ہونے کی دلیل ہے۔

بمرمال ان قرابن سے واضح مہوگیا کہ بمہال اصنام و احجارا ورصور ونتما نیل مراد نہیں ملکہ جوگ

انبیارواولیاً اورشہدار وصلیاً کو پکارتے بیں اوران سے صل مشکلات اور رفع ماجات کامطالبہ کرتے ہیں، ان کے سامقے معبود حقیقی والامعا ملہ کرتے ہیں، ان کی ضلالت وگرائی بیان کرنامقصود ہے اوران معبودات کا ان کی دعاؤں، پکاروں اور نداؤں سے افل و سے مائل میں میان مقصود ہے ۔

ا لهزا جب البیار دا ولیاراورشهداء وصلحا خافل ا در مبصلم و بے خبر ہیں تواور س مل در اک دور فنم وسل عبد سائل سر

میں علم وا دراک اور فہم وسماع ہوسکتاہیے۔

تفصيلي جوابات،

بواب اوّل، سب سے پہلے اقوالِ مُفسترین ملاحظہ فرمایتے۔ ‹۱، تفسیراِبن کثیر میں فرمایا: ۱ ی لااصل مین پدعومن دمین الله اصلا ويطلب منها ما لا تستطيع ما لئ يوم القيامة وهى غافلة ممّايقولون لا تسمع ولا تبعس ولا تبطش لانها جماد خجادة صم . تغسيرا بن ثيرجلد م ص<u>46</u>

توجمه المحد المحنى كوئى فتخص اس سے زیادہ گراہ نہیں جو النارتعالیٰ کے علاوہ بتول کی میادت کرتا ہے اوران سے ایسے امور کی استدعا کرتا ہے جن کی قیامت تک ان میں استطاعت و فدرت نہیں اور وہ ان کے افوال سے فا فل ہیں نہ سنتے اور دیکھتے ہیں اکر نکھ وہ سلے جان پیقر ہیں اور قوت مماع سے عاری ہیں ہیں اور نہیں کر سکتے ہیں اکر نکھ وہ سلے جان پیقر ہیں اور قوت مماع سے عاری ہیں۔

(۲) من لایس تجیب یعنی الاصنام لا تجیب عابد چھا الی شی پستلونها۔

قضیو خاذن و معالم المتنز بل جلد ہ صلال مراح وہ الله نہیں کردیتے ، جن کا وہ مطالم کرتے ہیں۔

مرادب ہیں کردیتے ، جن کا وہ مطالم کرتے ہیں۔

(٣) دهم الاصنام الايجيبون عابد يهم الى شيئ يسلونهم ابدا وهم عن دعاءهم غا فلون لانتم جماد لا يعقلون - تفسير جلالين. ترجم من لا بستجيب مرادبُت بين بواسية عابدول كومطلوبترين كم يجي بهي نهيا نهين كردين كاوروه ان كى بكارس غافل بين كيونكه وه جما دات بي اورعقل ونهم سے دور۔

القادر المجيب الخبير الى عبادة مصنوعهم العادى عن السمع والبسم، القادر المجيب الخبير الى عبادة مصنوعهم العادى عن السمع والبسم، والقددة والاستجابة وغافلون، لكونهم جمادات. تفسير ابي السعود الحنفى على الكبير - جلد ، صنك

تدجمه العنى يمشرك وكا فرسب كرا مبون سے زياده كراه بين جبكر انبون

نے اپنے فالق سمیع دلبسیراور کا مِل قدرت والے عامات کو لوراکرنے والے کی فہارت مجھ والے کی فہارت و ملائے سے معام معند ور - قدرت و ملاقت ورحاجت روائی ومشکل کشائی سے عام ہیں اور غافل ہیں ، کیونکہ وہ جماوات اور پیقر ہیں -

ده) والمعنى لاامر العدعن الحق وأقرب الى الجهل ممن يدعومن دون الله الاصنام فينتخذها آلهة ويعبدها وهى اذا دعيت للتعمل تقع منها الاجابة لا فى الحال ولا بعد ذالك الى يوم القياسة - تفسير كبيو للامام الرازى - جدد ، مسكلا

قرجمہ بعنی یہ ہے کہ کوئی امرحق سے اتنا لبدیداور جہالت کے اتنا قربہ بہار جتنا کہ اصنام کی عبادت ،مشرک انہیں فدا سمجھے ہیں اور ان کی عبادت کرتے ہیں ' عالاکہ جب انہیں بہارا جاتا ہے تو سلنے ہی نہیں اور جب ان سے کچھ انگا مہاتا ہے تو وہ منے نہیں سکتے ہذاب اور ہذاس کے لبد قیامت کک ۔

اس کے علاوہ بیسیوں تفاسیر میں اس آیت کرمیہ کی بی تفسیر کی گئی ہے اور من لا یہ تبجیب له اللی یوم المقیامة دھم عن دعاء هم غافلون کا معلق صوف اصنام و او قان اور صور و تماثیل کو بنایا گیا ہے۔ لہذا اس کو ابنیار و اولیار پر اوران اس کو ابنیار و اولیار کی نفلت و لیے فہری قابت کو الا سے توسل کرنے والوں بین طبق کرنا اور انبیار و اولیار کی نفلت و لیے فیری قابت کو ناان سے استمداد و استعان اور میں مشکلات ور فع ما جات کے لئے اللہ تعالی کی الگاہ میں دعا اور انتجاب کے متعلق عرض کرنے و الوں کو گمراہ و بے دین اور مشرک و کا فر قابت کرنا صرف فارجیوں کا جمعہ ہے کوئی سنی مسلمان یہ جرات نہیں کرسکتا۔ اور ان کے فارجی ہونے کی یہ نشانی حضرت عبداللہ بن عمر کی زبانی آپ ملاظ فرما یہ کے بین و

مستدل كالمبنى ومبدراستدلال اوزاس كارده

متدل نے اس آیت مقدسہ سے استدلال انکارسماع برمیش کیااور عذریہ
بیان کیا ہے کہ مئن الیتجیب اور هم فافلون ایسے صفات بیں ہواصنام واوثان میں
نہیں پائے مباتے ۔لہذا یہاں وہ مراد نہیں ،بلکہ ابنیار واولیار اور شہدار وسلیا مراد ہیں۔
اس قول کا فساد اولاً تو اس طرح ظاہر ہے کہ اس تقدیر برمن لا یستجیب لئ
الیٰ یم القیاحة دهم عن دعادهم غافلون میں سرے سے اصنام اور سنم پرست
واضل ہی نہیں موں گے اور ان کا سب سے زیادہ گراہ ہونا تا بت نہیں ہوسکے گااور
بتوں کی مذمّت ،بت پرسنتوں کی حماقت وجہالت کا یہاں ذکر ہی نہیں ہوگا مالا نکوہی
پہلے مخاطب ہیں اور وہی لوگ اسلام کے اولین شمن ہیں۔

دا، ثانیا؛ اس تقدیر بریه آیت کریمه ان آیات و احادیث کے منانی دخالف بن مبات گی جن میں اہل تقدیر بریہ آیت کریمہ ان آیات و احادراک اور سماع و فہم ثابت ہے۔ مباتے گی جن میں اہل فنبور کا زندہ ہونا اور ان میں علم و ادراک اور سماع و فہم ثابت ہے۔ لہذا السے معنی کا اور ہ ہو آیات واحادیث کے فلات ہے، تطعًا باطل ہوگا۔

دس تا لٹاً اسفسری کرام نے اس آیت کریم کا جومعنی بیان کیا ہے مستدل کا قول ان سب کے خلاف ہے ؛ لہذا ایسامعنی جوسب مفسرین کے اقوال کے منافی و مخالف ہولغوو باطل ہوگا اور نا تا بل، عتبار والتفات ۔

دم، دا بعنا؛ معنی ما تعین کے مقدار و پیشوامولوی فحراسماعیل دہوی اور اس کے پیرومرشد کے اقرال وا فعال کے لحاظ سے بھی باطل ہے۔ وہ حضرت خواج قط اللاقطا کی مزار برگئے مراقبہ میں ان سے ملاقات ہوئی۔ انہوں نے سلسلہ چٹتیہ میں داخل فر مالمبالا کر یاس شرف سے مشرف ہو کے کہا حضرت خواج قطب الاقطاب معبود برحق مقے۔ یاس شرف سے مشرف نہوں کیا وہ جواب دے سکھتے تھے، دوسرے نہیں دے سکھتے۔ وہ غافل نہیں۔ مدن دوسرے نہیں دے سکھتے۔ وہ غافل نہیں۔ مدن دوسرے نہیں دوسرے نہیں دوسرے نہیں دوسرے

نہیں کرسکتے ، ان کوکس آیت نے مشنتیٰ کیا اور ان کے مزارسے استفا دہ کس طرح بائد ہوگیا ، نیز حفور مجبوب سجانی ، نواجہ بہا رالدین تقشیند کا دور درازسے سیدصاحب کو معلوم کرلینا اور سبت قا دریہ و نقش بندیہ ، نخشنے پراور فیونیات و قطیات سے سر فراز کرنے برقا در بروجانا ، آنخصرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سیّرصاحب کو کجھوریں کھلانا ، حضرت علی رضافگر کانس نینا ورسیدہ زمرار منی اللہ عنہا کا لباس بیش قیمت بہنانا کیونکر درست ہوگیا اور ان امور کو اپنی شخصیت امہا گرکر نے کے لئے بیان کرناکہاں تک صبحے موسکتا تھا۔ ملاحظہ ہو مراط مستقیم ۔ صریم و ۱۹۲۹

الندامستدل كابيان كيا بوامعنى اوروم استدلال بالكل غلطب راست المستدلال الكل غلطب راست كو ملافظ كية المستدلال المستدلال المستدال ا

خامسابنگرین کے بیان کردہ شوا بر کا جواب بزبان مفسرین و کلام مجید:

دا، وضم برا لعقلاء لاجرا محم اياها جي ي العقلاء ووصفها بماذكر من توك الاستجابة والغفلة مع ظهور والخلابة كم بها و بعبد تها كقول وتعالى ان تدعوهم لا يسمعواد عاء كم واذا حشوالناس رعند قيام الساعة ، كافوا لهم اعداء وكا نوابعبا و تهم كا فريناى فكذ بين بلسان الحال ا والمقال على ما يروى ان فا تعالى يحيى الاصنام فنتبرء عن عبادتهم.

الجوالسعود الحنفی جلد ، صنا فلاصد توجید ، عقلاً میں استعمال ہونے والی شمیر ہم ، سے ان کو اس کتے تعییر کیا ہے کہ شرکین ان کو عقلاً میں استعمال ہونے والی شمیر ہم ، سے ان کو اس لتے تعییر کیا گیا ہے کہ شرکین ان کو عقلا کی جا بجا سمجھتے متھے اور اسی طرح جواب دینا اور عاجت و مقسد کو پورا مذکر نا اور غفلت و بے توجہی والی صفات کا ذکر بھی اسی بنا پرہے ، ور ندان کا عال توسب پر ظا ہر ہے۔ لہذا یہاں اصنام واو ثال اور ان کے عبادت گر اروں کے ساتھ ہم ماسی ہم میں اس کے ساتھ ہم میں اس کے ساتھ ہم میں اور ان کی سخا فت عقلی اور جہالت طبعی پر طنز ہے جیسا کہ ار ثاد باری تعالیٰ واست ہزار ہے اور ان کی سخا فت عقلی اور جہالت طبعی پر طنز ہے جیسا کہ ار ثاد باری تعالیٰ

ان تدعوهم لا بسمعود الایدة) بعنی اگر بتول کو بلا وَ لا وه اتباری باروندار کونهین نیل گے اورجب یہ لوگ قیامت کے دن اعضائے جائیں گے انوان کے معبود انہی کے وُشمن بن جائیں گے ادران کی عبادت کا کھروا نہا کہ بی نی نوان کو ایک کے اور ان کی عبادت کا کھروا نہا کہ اللہ تعالیٰ بنول کو قیامت کے دن زندگی اور قوت کو یا تی مطافر مارات کا انہا رکویں گے ۔
فرمائے گا، تب وہ ان مشرکین کی عبادت سے برأت و بیزاری کا اظہار کریں گے۔

رم) دالى يوم القيامة ، وانمًا جعل ذالك غابة لان يوم القيامة قد تيل ان ختالى يحييها وتقع بينها وبين من يعبد ها مخاطبة فلذالك بعلم حدًا واذا قامت القيامت وحشوالناس فهذ لا الاصنام تعادلى هوئو

العابدين تتبرومنهم - تفسيركبير للامام الرازى جلد، مك

خوجہ ، معبوداتِ باطلہ کے ہواب نہ وسینے کی صدیوم القیامة مقروفر مانی ہوں سے الزم آئے گاکہ فیامت کے دن وہ ان کو جواب دیں گئے حالا نکی بُت تو تیامت کے دن مجھی کیاجواب وسیعتے ہیں تو اس کا جواب دیتے ہوئے امام را زی نے فر مایا) کیونکہ فیامت کے دن مجھی کیاجواب وسیعتے ہیں تو اس کا جواب دیتے ہوئے امام را زی نے فر مایان کیونکہ فیامت کا دوران کے در میان اور مشرکین کے رمیان کو نکو کو میان کو میں گفتگو ہوگی المذاجواب نہ دینے کی صد قیامت کا دن بنادیا اور جب قیاست قائم ہوگی، منام لوگ میدان حشر میں جمع ہوں گئویہ بُت اجبے عابدوں کے دشمن بن جائیں گے ان سے اور ان کی عبادت سے بیزاری فلا مرکم یں گے۔

دس تفسیرابن کثیر میں قول باری تعالی واذ احشو الناس کا افالهم اعداء و کا نوابعباد تھم کا فر میں کے سخت فرایا کہ برارشا واس آیت کریمہ کی طرح ہے :

واتخذ وأمن دون الله آلهة ليكونوالهم عناً كلاسيكفن دن بعبادتهم و كيونوالهم عناً كلاسيكفن دن بعبادتهم و يكونون عليهم صند و اورمشركين فالترتعالي كم علاده معبود بنالح تأكروه ال كرايرا بني موكا، عنظريب ده ال كرايرا بني موكا، عنظريب ده ال كرايرا

کا ظہار کری گے اور ان کی ضدو مخالفت کریں گے ؛

ای سیخو نومنم احوج ما پیکوفن المیه عنی جب ان کی طرف زیاده محتاجی موگراس وقت وه ان سے خیانت کریں گئے اور فرمایا کہ یہ آیت حضرت ضلیل علیات اللم کے ارتثاد کی مانند ہے جس کو قرآن کریم لنے اول حکایت فرمایا :

انساا تعنى تم من دون الله اوثانا مودة ببيكم فى الحيواة الدنياتم يوم القيامة مكف بعضكم ببعض وبلينت البعضاً وماوئكم النارومالكم من ناصرين.

ترجم، تم لنے دنیوی زندگی میں باہمی محبت کے تحت او ثان واصنام کواپنامعبود بنالیا ہے۔ پھر قیامت کے ون تم ایک دوسرے کو مجھٹلا ؤگے اور بیزاری کا اظہار کرو گے اور ایک دوسرے بیاد کے اور آنہا رہے گئے اور ایک دوسرے بید لعنت کر و گے اور تمہا را مشکا نا دوز رخ ہے اور تمہا رہے گئے کوئی بھی معاون مدد گار نہیں ہے۔ تفسیر این کثیر ملد ہم صلاحا

المذااس أيتِ كرميه كا ما بعدا ذا حشوا لناس كاخوا لهم اعداءٌ دا لابة ، جب ال مفسترين كرام كے نزديك بتول كے متعلق وار دہ ہے جس ميں عداوت اور تكذيب وانكار كى تصريح موجود ہے تو بہلے قرائن كس طرح اصام و احجار مراد لينے كے منافى ہوسكتے ہيں۔
يزيم جي ان حفزات نے واضخ كر ديا كم شركين جو نكم البين معبودا صنام كوار باب عقل والم نيزيم موان نام كوار باب عقل والم اور انسحاب فهم و دانش سمجھتے متے اس لئے ان كے ساتھ ان كے زعم كے مطابق كلام كي كري ہے۔

نیز صرف مفسرین کی کلام سے نہیں ، بلکہ قرآن کریم نے واضح کردیا کہ بت اسپینے عبادت گرداروں کی تکذیب کریں گے اوران پر لعنت کریں گے ۔ لبذا ان قرائن کی بناریر اصنام واحجار مراد سونے کا انکار قرآن کے خلاف سے اور اولیا رکوام رمنی الدعتم بالنباً علیہم السلام مراد مونے کا دعویٰ لغود با مل ہے اور قرآن کریم سے بے فہری اور لائمی کی

دلیل ہے۔

دم، جواب ثانی ، واتن بن مدعون من دو مده اور من لایستجیب لمرو عنه اور من الایستجیب لمرو عنه اور کاب عزیز الدو عنها آیات بین اولیار وا نبیار کودا فل کرنا قرآن کریم کے خلاف سے اور کاب عزیز اس زعم فاسداور قول باطل کور دفر ماتی ہے ،

ا السُّرِ تعالى في فرما بِإ الله وما تعبد ون من دون الله حصب جهم م

المنهم لها واردون -

بے شک مم نود اور اللہ تعالیٰ کے علادہ تم جن کی عبادت کرتے ہو اسب کے سب جہتم کا ایندھن ہواور تم اس میں دا خل ہونے والے ہو۔

اس آیت میں مشرکین مکہ کو خطاب ہے اور وہ لبقولِ منکرین اولیام وانبیا<mark>م کی عباد</mark> كرتے عقم اور لات ومنات اورلينوث يعوق ونسرو فيروسب مسلحاً اور اوليا تھے ؟ لهذا ان ثمام كاحبتم ميں واخل مونا اور نابه ووزخ كاا يندعين بننا لازم ٱستے گا، نغوذ بالنُّد منه۔ تومعلوم مواكدان كي معبود صوروتما ثيل اوراسنام واحجار بي أوروبي ناردوزرخ كا ایندهن - اوراگریدان کے معبود نہیں، تو ان اصنام کودوز خ میں دا خل کرنا درست نہیں ہے گا، نه عذاب دينے كے لئے كيونكه ندور حقيقت معبود بنه ان كا تصورا وربز مشركين كي حس ویاس کے لئے کیونکمشرکین نے تواپنی امیدیں اسپےمعبودوں سے دالبت کررکھی تھیں۔ جب یہ اصنام واوثان معبود نہیں توان کے دوزخ میں مانے سے ان کی حسرت ویاس میں اضا فرکھنے موسکتا ہے۔ نیز مر کا تعبد ول میں ابنیا بروا ولیاً داخل اور مزہی اصنام احجاً تواخراس كامعداق كون سى شفى بوگى المذا قطعى طور ترثابت موكياكه وما تعبدون من د ون الله سے اصام واوثان اورصوروتماثیل مراد بیں اور اس پرمیآیت شام بع اذقال لابيه وقومه ماهذا التماشيل التي المتم لها عاكفون قالواانا وجدنا آباء نا لها عاميد ين قال لقد كنتم إنم ولباؤكم في ضلال مسين-

(۲) ان یدعون من دو نه الا اناثاوان یدعون الاشیطانا
 مرید العند الله -

رجمہ، مشرکین مؤنث اور مادہ اشیائی کی مبادت کرتے ہیں ادر صرف سفیطان کی عبادت کرتے ہیں جس برالٹر تعالیٰ نے لعنت فرمائی ہے.

اس آیت کریم میں بھی الٹر تعالی نے شرکین کی مبادت کومبادت اور عبادت شیطان میں منعصر کردیا ہے جس پر الٹرکی لعنت ہے۔ اگر العیاف بالٹرا ولیار کرام رصنی الٹرفنہم اور انبیار کرام علیہم السلام ان معبودات باطلہ میں داخل ہوں 'توان کیلئے مُوتَ ہونے اور شیطان ہونے کا افرار وا حترات لازم آ باہے اور دنیا میں کوئی ایسا کا فرجی نہیں ہوان مقدیم تیوں کے حق میں اس قبا حت کا الترام کرے لہذا قطعی طور پر ثلابت ہوا کہ معبودات باطلہ حرف المجار واصنام اور صور و تماثیل ہیں نرکہ عباداللہ المخلصین جو ہمیشر نرک و کفرے منع کرتے رہے اور عباللہ مقرب و مکرتم میں اور مراتب عالیہ و در مات رفیعہ پر فائز۔

اها، قالَ الله وُلام تخشوهم جميعا تهرنعول للملائكة أحولاء اتَاكم كافلاً ليعبدون قالوا سجانك انت وليّنا من دونهم بل كانوا يعبدون العبن اكثرهم بمم مومنون -

 اگر ملائکہ در حقیقت معبد دی ختے اور شرکین جہوں نے ملائکہ مد بربن کے نام پر بت بناکر
ان کی عبادت کی ۔ وہ در حقیقت ملائکہ کی حہادت ہوتی تو کہ جی بھی ملائکہ معصوبین یہ ہے کہ یہ ہماری عبادت نہیں کرنے تھے ، بلکہ جنوں کی عبادت کیا کرتے تھے ، ور نہ الم معصوبین سے کذب بیانی اور غلط بیانی کا صدور لازم آئے گا ادر وہ بھی النّہ لتعالیٰ کے دوبرو ترام تمام خلائق کی موجود گی میں اور یہ قطعًا محال و با ملل ہے ، تو معلوم ہوا کہ ملائکہ کے نام برامنام دانسان کی موجود گی میں اور یہ قطعًا محال و با ملل ہے ، تو معلوم ہوا کہ ملائکہ کی عبا وت نہیں ۔ ابلا اولیا روا نبیا بر ملیہم السلام کے صور و تا تیا رمایہم السلام کے صور و تا تیا کہ کی عبا وت نہیں ۔ ابلا اولیا روا نبیا بر ملیہم السلام کے صور و تا تیا کہ کی عبادت نہیں ۔ نبرا بل قبور اولیا را النہ رمنی النہ مہم اور انبیا کوام علیہم السلام کو بھی ان معبودات میں داخل کریں ، تو ان کیلئے بھی محصب جہتم اور شبیطا نامر بیا علیہم السلام کو بھی ان معبودات میں داخل کریں ، تو ان کیلئے بھی محصب جہتم اور شبیطا نامر بیا مونانعوذ بالنہ لازم آئے گا المہذا ان کا یہاں داخل کریں نالغود باطل ہے ۔

دم، قال الله لعالى الله ولى الذين آمنوا يخوجهم من الظلمات الى النود والدذين كن وا اولياءهم الطاعوت يخوجونهم من النورالى الظلمات اولمثك اصحاب النادهم فيها خالد ون -

ترجید ، النّدِلْعالیٰ ایمان داروں کا ولی ہے بوانہیں فلمتوں سے نور کی طرف نیالیّا ہے اورکفرسے اسلام تک بہنچانا ہے اورکفار دمشرکین کے ویلی ومددگار طاغوت ہیں بوان کو نور اسلام و فیطرت سے کفروالی تاریکیوں تک پہنچا تے ہی وہدوز خی ہیں پیشہ اس بیں رسمنے والے ہیں۔

الركفاردمشركين كے لما خوتون او كوليار مين تقربان بارگار خدا وندى داخل مول آو ان كالنوز بالله طاخوت مونا للازم آست كا وردوز في مونا اور بميشه كے لئے ووز خ مين دمنا اور يد واضح البطلان والفساد سے - نيز طاخوت كے ساتھ كفركرنا واجب ولازم سے فنسن يكف بالطاعوت ويومن با الله فقد استمسك بالعروق الم اور تقالیان الله فقد استمسك بالعروت و دخمئ ايمانال

کے لئے فرض اورا ولیا سرکرام کی حبت میں ایمان اوران کی وشمنی وعداوت الله تعالی کے ساته جنگ كم متراوف من عادى لى اوليا فقد آ ذنته بالحرب لهذا معلوم بوا كما نبيار كرام ورُسل عنظام اور ديگر مقربان بارگاه خداوندى ان آيات ميں دا فل منہيں۔ (٥) النَّدْتَعَالُ نے سمین تعلیم دی ہے کہ مجمدسے یودُعامانگا کرو اهدنا الصواط المستعتيم صواط الذين انعمت عليهم غيرا لمغضو معليهم ولاالغالين اے الد مہیں سیدھی ا ہ جلا'ان لوگوں کے راہ پر من برتیراا نعام ہے، نہ ان لوگوں کے راستہ پرجرابی سے مجلے ہوتے ہیں۔ دوسرے مقام پر آپ نے فرمایا من بطع الله والرسول فاولدتك مع الدذين ا نعم الله عليم والبنيين والعدد يقين الشمد والصّالحيين - جوتحف الدلتالي اوراس ك رسول مقبول صلى الدعليه وسلم كالحافظ كرے كا، تواسے ال مقدس ستنيول كى معيت ورفاتت نصيب موكى جن برالله تعالى العلم سے دیستی انبیار کرام علیم السلام ،صدیقین اورشہدار وصالحین - ان دولول آیات نے واضخ كردياكه بميس تمام اوقات ميس بالعموم اورمر فرض ونفل اورواجب وسنت نمازيين بلکران کی ہر مردکعت میں المدتعالی سے یہ وعا ماستھے کا حکم دیا گیا ہے کہ اے اللہ بمیں البا واوليار اورشهدار وصلحاركي راه برميلا اكرنعوذ بالتديه مقدس سنتيال معبودات باطلاور من دون النُّدين دا خل بوتين تو أن كي راه ريمانا كفروشرك اورضلالت وكمرا بي موتان يركم فود الترلقال مهيراس كاتعليم فرمانا اوران كے نقوت اقدام كومها رسے ليے منزل مقصود مهرآبا البذا تطعى طور برتاب بهوكيا كه يه مقرس مستيال اور مقربان بارگاه مداوند مع موا بإطلها درارباب من دون التُدمين واخل نهين ما لَتِ حيات ظاهره مين اور نرمي وسالُ وفات کے بعد

اگراولیار کاملین اولیا من دون الٹرمیں داخل موتے توجیم کا ایندھن ہوتے اور دونت کے ستحق نعوذ بالٹرمن ذالک ۔ لہذا یا تا ہت مواکہ می محبوبان خدالتعالیٰ اس زمرومیں داخل نہیں ۔

د) ان المذين قالوا ربنا الله تماستقاموا تتنز ل عليهم الملاكمة . ان تخافو و لا تحزفر وابشر وابا لجنز التى كنتمر توعدون نخن اولياء كم فى الحيواة الدنياونى الاخوة ولكم فيها ما تشتهى انفسكم ولكم فيها ما تلعق

نزلاً من غغود الرحيعة

تقیق ده لوگ جنہوں نے کہا کہ بہارا پر در دگاراللہ ہے ، بھراس پر فابت قدم ہوگئے
ال پرفرشتے نازل ہوتے ہیں جوان کو بٹارت دیتے ہیں کہ تہارے لئے نوف و حزان ہیں
ادراس جنٹ کی خوشخبری قبول کروجس کا تہیں و عده دیا جاتا تھا۔ ہم تہارے دوست ہیں
دنیوی زندگی ہیں ادرا خروی زندگی ہیں بھی ادر تہارے لئے جنٹ میں ہروہ فعمت موجود
دنیوی زندگی ہیں ادرا خروی زندگی ہیں بھی ادر تہارے لئے جنٹ میں ہروہ فعمت موجود
ہے جس کی تہیں نواہش ہوادر ہروہ فعمت جس گاتم مطالبہرو، درآل حالیکہ وہ تہا رہے ہے
کی طرف سے تہارے لئے مہمانی ہے ، اس ارشاد باری تعالی نے واضح کرد یا کھ
ادلیا رالٹراورار باب استقامت کے لئے خوف و حزن تبین - ان کو حبت کی نوشخبری
موت سے بہلے سنا دی جاتی ہے ۔ ان کے لئے سرفعمت مطلوبہاور راصت مقصودہ کا
اعلان وا کمہار فرما دیا جاتا ہے اور دیا و آخرت میں الٹر تعالی کی عنایت بے غایت
اور محبت و و لایت کا پیغام سنا دیا جاتی ہو تا ہے اور معبودات باطلہ کے لئے قطعًا لینگا
داکرام ثابت نہیں لہذا انہیں اس تروی میں داخل کرنا تعلعًا فلط ہے۔

دم، ان الذين مسبقت نهم منّا الحسنى اولئك عنهامبعد ون لايسمعون حسيسها في فيما اشتهدت انفسهم خالدون لا يجزئهم الغن ع الاكبرت تقهم لملائكة عذا الإيركم الدن كالمنتصرة عدون -

تحقیق وہ لوگ جن کے لئے ہماری طرف سے بھلائی کا و عدہ ہو جیکا ہے کوہ نار بہنم سے دور رکھے جائیں گے۔ وہ نارجہ تم کے بوش و خروش کی آواز دلوم دور ی کے فرق بھر بھی پہیں سنیں گے اور اپنی لیسندیدہ فعمتوں میں بہیشہ رسپنے والے بوں گے۔ انہ بیسب سے برلسی گھراہ مٹ دخوتِ رستا فیز اور دم شت قیامت، عم میں نہیں ڈالے گی اور فرشتے ان کی پیشوائی اور استقبال کے لئے آئیں گے دقروں سے نکلتے دقت مبارک باد کہتے اور تہدینت کہتے ہوئے کہ یہ ہے بہارا وہ دن جس کا تم سے وعدہ کیا گیا تھا۔

اس آیت کریم سے قبل معبودات باطله کا نارجہتم میں وافل ہونا اور دوزن کی آگ کالیندھن بٹنا بیان فرمایا انکم دما تعبدون من دون الله عصب جهنم اشتم لمها ماردون نوکان هؤلاء آلمه قدما دورد هاد کل فیما خاکدون -

اسے مشرکین کم اور تہا رہے معبود ات باطلہ جہتم کا ایندھن ہیں اور تم سب اس پی داخل ہوتے و الے ہو باگر تہا رہے معبود در حقیقت آلہہ ہوتے و دوز خ کی آگ میں اخل منہوت اور بیسب ہمیشہ اسس میں رہنے والے ہیں۔ تقسیر ابوالسعود میں فدکور ہے ، منہوت اور بیسب ہمیشہ اکسس میں رہنے والے ہیں۔ تقسیر ابوالسعود میں فدکور ہے ، کو جب آکھورت صلی الدعلیہ وسلم نے اس آیت کریے کو مشرکین پر تلاوت کیا تواہن زلیمری نے کہا ہما رہے بت اوراصنام والضاب اگر جہتم میں داخل ہوں گے، تومیس اور بیودی حصرت عزیز کی پرستنش کرتے ہیں اور بعودی حصرت عزیز کی پرستنش کرتے ہیں اور بیودی حصرت عزیز کی پرستنش کرتے ہیں اور بنی طوح ملائکہ کی پوجاکرتے ہیں ابذا وہ بھی جہتم میں داخل ہوں گے توالٹر تعالیٰ نے ان بد باطنوں کے اختراض کور ترکرنے کے لئے فرمایا کہ ابنیار کرام اور ملائکہ با دوہر ہے اولیاں اور شہدار وسلی اسے ہماری طرف سے وعدہ خیراور بیمان جودوعطام چہا ہے اور شخصا رفرضیہ کا انجام نہیں ، بلکہ یہ صرف کمتہارے معبودات باطلہ اور ارباب من دون اللّذ اور شفعا رفرضیہ کا انجام نہیں ، بلکہ یہ صرف کمتہارے معبودات باطلہ اور ارباب من دون اللّذ اور شفعا رفرضیہ کا انجام نہیں ، بلا ورعاقبت قبیعہ ہے۔ اور شفعا رفرضیہ کا انجام نہیں تا بلا اور عاقبت قبیعہ ہے۔ اور شفعا رفرون آیا ت نے بیمبی واضح کردیا کہ اولیا ، کرام اور ارباب استقامت آخری دولوں آیات نے بیمبی واضح کردیا کہ اولیا ، کرام اور ارباب استقامت آخری دولوں آیات نے بیمبی واضح کردیا کہ اولیا ، کرام اور ارباب استقامت آخری دولوں آیات نے بیمبی واضح کردیا کہ اولیا ، کرام اور ارباب استقامت

کے لئے مذا نئی تعمیر موجود ہیں اور مرطرح کا انعام وکرام انہیں ماصل امذاان کو اور اس کے لئے مذا نئی تعمیر موجود ہیں اور مرطرح کا انعام وکرام انہیں ماصل امذاان کو اور اس کی اور اس کی اور اس کی میں میں وار دقول باری تعالی بل احیاء عند د بھم یو دفتون فرمین شہدار کرام کے میں وار دقول باری تعالی بل احیاء عند د بھم یو دفتون فرمین الدولی اور اکن خوت میں الدولی و اور اکن میں الدولی و اسوف بعطیات د بك ف ترضی و عدید ذالك میں الا آیات قول منكرین کے ولسوف بعطیات د بك ف ترضی و عدید ذالك میں الا تیات قول منكرین کے

بطلان و منزلان براو ل وليل مين -

النداا صنام والنساب اورصور وتمايل كعص من مين واردا يات كوانبيار كوام والم علبهم السلام ادراو ليار الله تعالى اورشهدار وصالحين برجيسيان كرنا قطعا باطل سعاورا بل قبو داراب برزخ کے بق میں وارد آیات وا مادیث بوکدان کی حیات برزخیر اور علم واوراک اورفهم وسماع پر دلالت كرتى بين كى بنار بران مقدر فتخفيتوں كومن لايستجيب له الى يم القياسة وهم عن دعاءهم غافلون اور والذين تدعون من دوسه ما يملكون سن قطميران تدعوهم دلايسمعود عاء كم دالاية) وغيره كامصراق بنانا قطعًامردود اورنا قابلِ سيم به بلكرس طرح ان الدنين سبقت لمهم مناالحسنی دالاید ، نے مفرت عزیز علی السلام ، محضرت میسی علی السلام اور ملاکم تقران کو انکم د ما تعسید و ن من د و ن الله حصب جعتم سے مستثنی کردیا اور کفار کے زم فاسدور ول بالحل كودكرد ياب، اسطرح بما ري يين كرده آيات بينات او ال علاق قرآن ومديث میں مذکور دو کل سنے خارجوں کے اس رعم فاسد اور قول باطل کا ضاد وابطلان یمی واضح کردیا ہے بیزان کی قرآن دانی اور مطالب نبی کا جھانڈ امھی مین چوا ہے میں میوط گیا ہو العترا من كفار ومشركين ن المحفرت ملى الدُّولمديد وسلم بركيا اور النَّد تعاملُ ف ان كارُد فرایا اورا پیدمقربین کوعلیده فرمادیا، وسی اعتراص اب ان اسلام وایمان دعوس دارول في المراسلام ابل السلف والجماعت بركرديا اوريابيتر ما كرايير

كن لوگول كاسب اوركس برس اوراس كا جواب توكتى صديال يبط الله تعالى ف مسكل كريم مين ذكر فر ما دياسي اوريمي علامت ان كى صادق ومصدوق رسول مقبول على الله عليه والم في بيان فرائي يقرع و ن القرآن لا يجاوز حنا جرهم - وه قرآن يوعير مع مكران كمصلق سے فيچ لعيى ول ك بنين اترے كا تاكه مطالب ومعان مين غور فكر كوكس العرص حصرت مسيح عليه السلام احصرت عزر بعليه السلام اور ملا مكم مقربين ك ر منا ورغبت اور امر و حرك بغيراكر كوني شخص ان كے سائد و بى سلوك كرے جوشان فنلوق کے شایاں نہیں تواس سے ان کامتحق وعیدو متاب ہونا لازم نہیں اسکتا ور ندان کے فدادا د کمالات ومراتب جین مبانا لازم آ باس بلکه وه عندالنداسی کرامت و عزت مے مشقی ہیں بص کے وہ معبود بنائے مانے سے قبل سقتی سقے، اسی طرح باقی انبیاً واولیاً کو بالفرض کوئی معبود مان کے اتواس سے ان کی فیات منصوصدا وررزق ولغمت دفیرہ كاسلب بهوجانا اوراصنام واحجار كي مثل بن مانا اورعلم وادراك ا درسماع وفهم سے عاري بونا كيسے لازم آسكتا ہے جس طرح كر لوگوں نے مغرود، شدا د اور فرعو ن كو خدا مان ليا اورمجوس نے فلیطان کوشر کی ماری تعالی تسلیم کرلیا ، گران سے علم دا دراک اور میات زليست ورسماع وفنم كى نفى وسلب لازم مزآتى ـ

سوال المفسرين كرام ن قول بارى تعالى ومن اصل من يدعو من دول الله من لا يستجيب له الى يوم الفيامة وهم من دعا وهم غافلون ميس طائكر مقر بين اورا نبيار كرام عليهم السلام اوراوليا يكرام رمنى الدعنم كامراد بونا ما تزركها ب تفسير الى انسعود ميل بهم قد جوزان يوادكل من عبد من دون الله سن المعلمة والجن والانس وغيرهم ويواد بذالك تبوعهم عنهم وترة بادتهم عله

لمام زازى فرمايا وقال بعضم بل الموادعبدة الملائكة وعينى

علیه السلام فا جهم فی دم القیامة بیظهرون عداوی هولا مرا لعابدین و تفسید کبید جلده هنا می دم الفیامة بیظهرون عداوی هولا مرا لعابدین سے تفسید کبید جلده هنم صفح من اوران کی جواب دینے کی نفی نابت ہومائے گی اور عابدین سے لاعلی اور بے خبری مجمی اوران کی ندارو پکارسے خفلت بھی نابت ہومائے گی اور بہی قصود ما نعین کا تما جومفسترین کی کلاً سے نابت ہوگیا۔

جواب اول ، کام مفسرین کااسلوب داندازاس امرکاغمازے کریر قول الے نزديك مخاراور قابل قبول نهبي ورنداس قول كوعلامات تضعيف وكتريض بعيني قد جوزاور قال بعضهم ك الفاظ س تعبير فكرت ،كيونك قد خوز مين عل مجرول كا ذكرا ورمجوز وقائل كالبهام اوراسي طرح فكالم بعضهم مين اس تول كي غير كي طرف نسبت اورا سيمبم ركهنا اس قول کے میر مختار ہونے پروامنے قرینہ ہے۔ نیزمنسرین کرام معتزلہ و نوارج وغیرہ سے اقوال مجى تفاسيريل ذكركرديت بي بوان كے مذہب وسلك كے مطابق غلط ہوتے بي لیکن فحض بیان اقرال کے لئے ان کونقل کردیتے ہیں اور عدم رضااور نالبینے میر گی پرتنبیہ مجھی کمہ دیتے ہیں اور ہم پیلے عرصٰ کر چکے ہیں کر بعض معتزلہ ، خوارج اوررواففل کے نزد کیک اہل قبورا ورار باب برزخ جما د مین حیات ور دح اور علم و اور ایک سے عاری بین ابندا یول ان کی طرف سے حکایت ہے۔ اگر اینا مختار ہوتا اور کوئی و مبر فساد و لبطلان اس میں مزہوتی تواس قول کواول اول دکر کرنا صروری مخصا، کیو بخداس تقدیر بر من یا بستجیب اغداهمادر غافلون مين فلاف ظامرك ارتكاب كي كوتي طرورت منهين رسيم هي المخلاف ميال نفسير کے ہوہم انہیں مضربن کوام کی زبانی عرص کر چیکے ہیں کہ اس آیت کو بمیں امنام والعباب اورسور دیماشل کی عبادت کرنے والول کی گراہی دے دین کا بیان ہے اور پونکدوہ او اسبيف معبودات باطله كوارباب علم ومقام مجية مخص اس لغ ال كوذوي العقول كي صفات أور منمیروں سے تبیر کیاگیا ہے۔ بہرمال یہ حکایت قول شعیف ہے مذکہ ان کا مذہب متار

لرداببل تفاسيرك برعكس اس كامراد مونا باطل سبع ، بلكه جواب ثانى بيس بيش كووايا اور شوت حيات اورادراك وعلم اورسماع پردال آيات واحاد بيث كى روس مجى يمعنى مردودسه-

جواب ثانی ، یہ قول خلاف نیقت ہے اور نفس الامروالواقع کے مطابق ہیں کی کیونکہ وہ لارانی ہونے کی دجسے اور نفس کی کیونکہ وہ لارانی ہونے کی دجسے ان کی ابھاہ وادراک سے ماورا ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کواسی لئے ترک کر بیٹے کرو ہمیں نظر نہیں آتا ،اس کی عبادت کیسے کریں تو ملائکہ کی عبادت میات نظام وہ ہیں اسی طرح کمی بی فرات یا ولی کی ذات کوا نہوں نے معبود نہیں بنایا، مالت میات نظام وہ ہیں تو وائع بی اسی کو ذات کوا نہوں اس بات کی اجازت کیسے وسے سکتا تھا کہاں کو اللہ لفائی کا مراب بنایا عبارت کے اللہ اللہ نعانی ماکان لینی ان یو تیدہ اللہ الکہ اس کو نو عباد الی ۔

اورنہ ہی وصال ووفات کے بعدگیونکہ بہود و نصاری اورمشرکین مکرنے اہبیاء و
رسل اوراولیار وصلی نیرملائکہ مقربین کے نام برا پنے خیال فاسد اورزعم الل کے مطاب
فرضی صور واشکال پر سپقرول کو تراش خراش کے اصنام والفعاب بنالئے اور صور وتماثل
کا اختراع کرکے ان کی عبا دت تروع کردی۔ قرآن کریم نے اس تقیقت کا اظہار کرتے ہے
فرطایا ما تعبد ون من من و دند الاسماء سہیتہ و ھا استم و اباء کم ما اخذل الله
بیما من صد علی ہے مشرکو اہم اللہ تعالی کے علاوہ نہیں ہم باوت کرتے، نگر اسمار نامول
کی جن کو تم نے اور تہارے آبار واحداد نے اختراع کیلاور ابنی طرف سے مجمعے بناگرال
کو ان نامول سے سامت تعبد کر دیا، اور اللہ تعالی نے ان کی کوئی سنداور دلیل نازل نہیں
فرمائی اور بہم عنی شاہ عبد العزیز کی کلام سے فل ہرہے میساکہ گزر چیا، نام نام اولیا بود و
خصیفت حقیقت حقیقت شیر عان نیز الٹر تعالی سے خصرت ملیل علیالسلام کی کافتی فرط تے ہوئے۔

فرایا، ماهدن التماشیل التی استم نها عاکفون قالوا وجد نا آباء نالها عائد بن ریکسی مورتیال بین تم جن کی عبادت کرتے ہوتو مشرکین نے مواب میں کہا، مم نے اپنے آباق وا عباد کوان کی عبادت کرتے دیکھا (البذائم مجی کرتے بین ہمیں ان کی معیقت کاکوئ علم نہیں ہم صرف مقلد ہیں، نیز فرمایا انعاا تخذیم من دون الله او ثانا دالاید، ہم نے الله تعالیٰ کے عابوہ صرف او ثان وا مسام کومعبود بنالیا ہے۔ اور الله ماء بھی تھر بردلالت کرتا ہے جس سے روزروشن کی طرح والی می کا کھرے والی می کوروشن کی طرح والی می کا کھرے والی کے خاموں پر رکھ لیتے تھے یا ملائد مقربین کے نام والیا می کوا می با بنیا بوطام می کا موروز الله کی عربی کے نام والیا می کوا میں کی میں ہوگیا کو می کوری والی کی میں کوری کے نام والیا می کوا میں کی میں کے ناموں پر رکھ لیتے تھے یا ملائد مقربین کے نام والیا می کوا میں کے ناموں پر رکھ لیتے تھے یا ملائد مقربین کے نام پر۔

امام رازی نے فرمایا ان المتوم یعتقد و ن ان الله فوض تدبیر کل واحد من الاقالیم الی ملک بعید من الاقالیم الی ملک بعید من الاقالیم الی ملک بعید من المدنگ منما مخصوصاً و هیکلا مخصوصاً و لیکل من او لشک المداد شک ته منما مخصوصاً و هیکلا مخصوصاً و لیکل بذالک الم و ح الفلکی من الا تاروالت دبیرات - تغسیر کبیو جدد جمله من الا تاروالت دبیرات - تغسیر کبیو جدد جمله من الا تاروالت دبیرات - تغسیر کبیو جدد جمله من الا تاروالت دبیرات من الا تاروالت دبیرات من الم در الفلکی من الا تاروالت دبیرات من الم در الفلکی من الا تاروالت دبیرات من الم در الفلک من الا تاروالت دبیرات من الم در الفلک من الا تاروالت دبیرات در الفلک من الا تاروالت دبیرات در الفلک من الا تاروالت دبیرات در الفلک من الا تاروالت در الفلک در الفلک من الا تاروالت در الفلک در الف

قرجمہ، قوم مشرکین لعنی ملا تکہ کی عبادت کرتے والوں نے یہ اعتقاد کرلیا کالند تعالیٰ نے ہفت اقلیم میں سے ہرا قلیم کا انتظام والقرام ایک ایک فرشتہ کے سپروفرما ویا دیا، جب یہ عقیدہ رکھ لیا، تو ان میں سے سرایک کے لئے مخصوص میت اور صریحل بنالیا ادر برتے ان آنا و تربرایکا مطالبر نے لگے جواس کے مناسب روح آساتیا نی کے لائق تھے۔

نيرفر ما يا انه متى مات منهم دجل بديريت قدّن انه مجاب لد عولا ومقبول الشفاعة عندالله ا تخذ وأصنما على صورت، يعبد ون على اعتقاد ان ذالك الانسان مكون شفيعا مهم يوم القياسة على الخسر الله عنهم مؤلاء شفعاء ناعندالله دالى لعلهم كانوا من المجسمة فا عتقد واجوا دالول

الدوب ونيها فعيد وها علی هذا لتاويل - تفسير كبير. حبد اول موالا متوجه مرحمه به جب ان مين كوئي برااً ومي فوت موجاً اجس كم مقبول الدعاً اور مقبول المشفاعية بهون الدعة ومن مراة المقاوس كي صورت برايك بنت بنا لهية تقد اولال اعتقاد براس كي مهادت كرتے تقد كه وه انسان قيامت كے دن لكھ كئے شفع موگا جيسے كم الله تعالى نے ان سے خروسيت بهوئے فرما با هولاء شفعاء نا عند الله يا ان مشركين كى بت برستى كا باعث يرب كه وه الله تعالى كونعوذ بالله محمد الله يان مشركين احجار بين اس كے صلول ونزول كوجائزر كھتے تقد اور اس تا ويل كى بنار بران بتوں كى جاد مراس تا ويل كى بنار بران بتوں كى جاد روسان مين ميساكه يبينے ذكر موم باس كا ود بسواع وغيرہ كے متعنق ارشا وہ اسمار رحال مال كونين ميساكه يبينے ذكر موم باسے -

امام رازی کی کلام سے واضح ہوگیا کہ مشرک صرف اصفام واد ٹان کی عباد سے کوئے تھے۔ اگر جے ان پوشندوں یا بہتوں اور ولیوں کے نام اطلاق کرنے تھے۔ نیزوہ اصفام کی عباد سے اس زعم برمجی کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ ان میں موجود ہے ، لیکن اس ناویل پارسنام کی عباد سے اللہ تعالیٰ کی عباد سے نہیں ہوسکتی۔ مثلاً بنی اسرائیس نے بچھڑے کی عباد ساس نام کا فدایہ ہے، وہ مجبول کرکو وطور پر چیلے گئے ہیں مبساکہ قرآن کریم ان کے اس اعتقاد فاسد کی شہاد سے دے رہا ہے۔ اسی طرح ان میں انبیام قرآن کریم ان کے اس اعتقاد فاسد کی شہاد سے درجا ہے۔ اسی طرح ان میں انبیام علیم الرضوان کی روعانیت کو کار فرما سمجھ لیسنے سے ان کی مباد انبیام واد اولیار کی عبادت نہیں بن سکتی۔

نیز موجودہ دُور میں بُت پرستوں کے معابد وغیرہ میں بتوں کا نصب ہونا اوران کی قباد کرنا مرا یک کومعلوم ہے - یہو دولفاری حصرت عزیز اور علیہی علیم ماالسلام کے نام پربُت بناکر بوجیتے میں حصرت مربم کابت اورصلیب ان کامعبود ہے اور یہی حال ہندوستانی کفارومشرکین منود کا ہے اور اہل مکہ کا حرم کعبہ میں تین سو سامٹھ بُت نصب کرکے ان ک عبادت کرناکسی سے فعی نیس بلکہ انہیں بو بحی تولفبورت ببخر نظر آنا اس کو معبود بنالیتے اوراگر اس سے اچما بیقر مل ما کا تو پہلے کو بھینک دیتے اور اگر کوئی میقردستیاب نر ہوّا تو مٹی کا ڈسمیر بناکراس پر دودھ دو مرکر اس کی عبادت شروع کردیتے۔ دیکھتے بخاری شراییٹ علد دوم صر ۲۲۸

يقول (ابورجاء العطاردي) كنا نعبدا لعجرفاذا وجد نا حجراهم غير منه القيناء واخذ نا الاخوفاذ الم نجد حجرا جمعنا جنوة من تواب شرجئنا بالمشاة فعلبنا عليه شرطعنا به

لنذاان اصنام و احجاری بجاتے ملائکدانبیار کرام اور اولیا کوام اور شہدار عظام براس آیت کا منطبق کرنا حقیقت دوا قعد کے خلاف اور مشاہرہ کے مراکس تصریح ابن عباس رضی النه منبها مے خالف بلکہ خود قرآن کریم کے من لف ہے۔ لبذا یہ قول بخود باطل ہے۔ س - جواب ثالث ؛ بالفرض تسليم كرليس مريبال ملا تك اور صفرت عيسى علي السلام اورد بكرا وليار وانبيار عليهم السلام داخل بي البكن مجرمجى مدعات خصم نابت نهبين موسكن كيونكه ملاتكه اورمعنرت ميسح عليها لسلام نرنزول أيت محدوقت اورنهى ابب تك ابل قبو اورا بل بررخ میں داخل ہوتے ؛ الله اس مادہ خاص میں سماع وفہم کی نفی صمے معے محل زاع میں مفید منہیں سوسکتی اکیونکہ کلام اہل قبور کی معرفت زائرین اوران کے سماع وسلام و كلاً ين ذره ملائكه اور صفرت مي عليه السلام مين جوكم آسمانول برجا كزي بين نيز الراتني مانت بعيده سے ان كے لئے سماع وغيرہ نابت نہوتواس سے قريب جگر سے سماع خطاب اور فہم ندا کی نفی نہیں ہوسکتی مجرطا تکہ ٹو نفخہ اولی اور ٹانیے کے درمیان فوت ہو ر كاس سے يہلے ان پروفات نہيں اور مفرت علي علي السّالم جب الله بون محد الله ان كے بنت بناكر ان كى عبادت كرنے والے اور ان كى الوہتيت وعيرو كے قائل ان علط مقائرے تو برکرلیں گے۔ قال الله تعالیٰ وان من اهل الکتاب الاليومنن

به قبل موت اور لعد میں ان کی عبادت کرنا تابت نہیں الہذا اس صورت کا ما نحن فیه اور محلِ کجت سے کوئی تعلق نہیں۔

ا برابابع، نیز ممکن سے کہ الدّ تعالیٰ ملائکہ مقر بین اورا بنیار کرام علیم السلام اوراولیا و کی توجہات کو اپنی طرف جذب کرے اوران مشرکین و کفا رکے اعما لِ مشیعة اولغال فی توجہات کو اپنی طرف جذب کرے اوران مشرکین و کفا رکے اعما لِ مشیعة اوران مشرکین و کفا رکے اعما لِ مشیعة اوران مشرکین کی توجہان کے لئے اصطلاب کا موجب نہ بنیں بیز آبت کر کمید میں لائی تجیب کا ظرف لا کے مسامتے مقید کرنا اور عن و عاشم غافلون میں ففلت کا و عامشر کین سے مخصوص کرنا می قوجید برو واضح قربین ہو ایواں سے ففلت و توجید برو واضح قربین کی نہ کا موجب فرحت و مر وربینتے میں اس جواب کی تا تید علام الیسال آواب و عذرہ کی وجہسے موجب فرحت و مر وربینتے میں اس جواب کی تا تید علام محمود آلوسی صاحب روح المعانی کی زبانی سماعت فرماسیئے۔

قوله اتعالى وهم عن دعاء هم غا قلون و الا يسمعون لا يد دون اما انكان المد عوجماد افظاهم وا ما انكان من ذوى العقول فانكان من المقربين عندالله فلا شتغالر عن ذالك بساهو فيه من الحنير اوكونه في حل ليس من شان المنذى فيه ان يسمع دعاء الداعى للبعد كعليه في عليه السلام اليوم الحلان الله في عدون سمعه عن سماع ذالك لكونه المالي عليه الله أن يولمه لوسمعه وان كان من اعد امرا لله كشباطين الجن والان المن عبد وامن دون الله فان كان ميتا فلا شتغاله بماهو فيه من النو وتبيل لان الميت ليس من شانه السماع ولا يتحقق منه السماع الامعجزة كسماع اهل التيب و في هذا الكلام قد نقت م بعه في المناه المناه المناع المناه المناع المناه المناع المناه الم

تفسير ددح المعاني جلد ٢٦ صك

تعصمهم، قول بابي تعالى دهم عن دعائهم غا ذلون كامطلب بيب كرجن كوالله نعالی کے علاوہ معبود بنالیا گیا ہے، وہ ان کی د عاد کیار کوئیس سنتے اور سہی مجتے ہیں، اكرمعبور جمادات اور ستقرك بُت بين تونه سننا وريشمجينا ظامريد ،ليكن اگروه ذوي لعقول بیں نومقر بین میں سے ہیں توسماع وفہم اورادراک وعلم عابدین کی ندارو پیارکا اس کھے نہیں معے كروہ فكرا دا دالغامات وحطيات ميل مشغول ومصروف موت بيں يا وہ ايسے محل بعید میں بیں کہ جراس میں مور وہ ریکار لے والے کی پیکار کو بعد منزل اور طول مسافت کی وهبرس نهين من سكتاجس طرح كرحصرت مبيلي عليه السلام اب اورياس لن كمالتُدتعالُ ان مقربان در کا ہ کے کانوں کواس ندار ویکار کے سننے سے محفوظ رکھتا ہے کیونکہ اسی نداوّل کاسننا ان کے لئے باعث ریخ و الم بنتاہے اور التدتع کی کوان کی تکلیف پیند نهیں۔ اور اگر وُر معبود دشمنان نماوندہیں جیسے کہ جنوں اور انسانوں میں شیط ک حن کی النرتعالی کے علاوہ عبادت کی گئی ہے تو اگروہ میتت میں تووہ اپنے عذاب وعتاب میں مشنول ومصروت بولے کی دجہ سے نہیں سن سکتے ادربعن لوگوں نے فعلت اورلاعلمی کی یہ وج بیان کے سے کمنیت میں صار عت سننے کی تبیں اور اس سے سماع صرف معجزہ کے طریقر برخفق ہوتا ہے جبیباک اہل قلیب کا انحصرت مل الله علیہ وسلم کی ندار و کلام کومشنالیکن اس مواب پراعتران ہےجس کا بعض جھنہ پہلے گزر جپاہے۔

ا قول ، اس کلام سے مراد ملام آلوسی کی دہ تحقیق ہے جو انہوں نے انگ لا تسبح المبو تی ولا تسبح المب المب الد عاء اذا ولو مد برین ‹الایة ، کے فقال کی یعنی والحق ان المبوتی یسمعون فی الجسلہ الح ملاحظہ یجھتے روح المعانی مبلولا معنی والحق ان المبحوث کی تحقیق کو درج کیا جا مسوم موصوف کی تحقیق کو درج کیا جا جہم ال انگ لاتسم المبحد ورصوف کی تحقیق کو درج کیا جا جہم المرح است صدل تھ کے قول کی تحقیق میں بھی اس کا ذکر آ سے گا۔ ہم حال آ خری وج ملام کے نزدیک درست منہ ب

الحاصل ہومقصد مستدل اور مانع کا عقام فسرین نے اس کور دفر مایا اور ہومقعد ومطلب اور فہم مار ہومقعد ومطلب اور فہم مار کیا۔ وہ مانعین کی عرص تہیں۔ الہذا اس آیت کر کر سے علی الاطلاق نفی سماع پراستدلال لغوو باطل ہے۔ اور تاب وسنت کے منافی، جمہورا ہل اسلام کے مذہب ومسلک کے خلاف ہے۔

(نورط) اولان الله يصون سمعه، الخوسے ان الله يسمع من يشاء كا بمطلب بھى واضح ہوگى اوراسماع كومشيت كے ساعة مقيد كرنے كى در بھى معلوم بوگئى لينى الله تنافل البينديده اور فيروزوں وناشا كست الله تنافل كونا لينديده اور فيروزوں وناشاكست كلمات نہيں سناتا ہوان كے لئے پرليشانی خاطراور طال طبع كاموجب بنيں بلكه صرف وه

كلمات سنانا بع جوفرحت ومرور اورسكون وراحت كاموجب بنين-

ده ، جواب خامس ؛ اس آیت کرئیر میں دوطرح کی تعلیب ہے۔ اوّل تعلیب عقل کی ماسو ابرس طرح کر بھم اور مُن کے الفاظ یا بی غیر ذوی العقول کو بھی بمنزله ذوی العقول کر کے مُن اور مُمُ کے الفاظ سے انہیں تعبیر کردیا گیا۔ تانی غیر ذوی العقول کی تعلیب عقل برہ بواب د بینے سے قیامت ناک عاجز ہونا اور ندار و بہار سے غافل ہونا ور اسل عنیر فوی العقول کی صفت بھی الیکن ان کو ذوی العقول پر بھی الحلاق کردیا گیا۔ صاحب مغیر فوی العقول کی صفت بھی الیک مان کو ذوی العقول پر بھی الحلاق کردیا گیا۔ صاحب معنی الله علی من میں مقدود من المعنی الله علی حلیب من عیر تاویل جمعنی الله علی مند بین میں مقدق تعنی الله علی مند بین میں حقیق تعنی الله علی مند بین میں حقیق تعنی الله الدول می المعنی میں میں حقیق تعنی الله المعنی میں میں حقیق تعنی الله مند المعنی میں میں حقیق تعنی الله تعنی کو المعنی میں میں حقیق تعنی الله کی مناب کو فوی العقول کے المعنی میں میں حقیق تعنی الله کی مناب کو فوی العقول کے المعنی میں میں میں حقیق تعنی الله کھول کے مناب تھ موصوف کر دیا گیا۔

اس تقریر پھی حقیقتہ انبیار واولیار اور الائکہ میں فعلت وغیرہ لازم برآئی، بلکہ محف اعتبار وفرض کے لیا وسے لہٰذااب بھی مقسود خصم باطل ہوگیا۔ اس تاویل کی حقابیت و صداقت کی تائید و تقویت اس آیت مقدسہ سے ہوتی ہے۔ قال الله تعالیٰ ولا میلا

اللذبين يدعون من دو سها الشفاعة الأمن شهد بالحق وهم يعلمون. اور نہیں مالک شفاعت کے وہ لوگ جن کومشرکین الٹر تعالی کے علاوہ پوجتے ہیں مگر جہوں نے حق کی شہادت دی اور وہ معاصب علم ہیں جن کوالٹر تعالیٰ نے حق کا شاہلور صاحب علم فرمایا اور رشفا عن کا مالک فرمایا - وه مقدس مستیال ابنیار ورسل اوراولیا وشہدار ہیں، توان کے لئے علم وشہادت نابت ہوگئ لہذا غفلت در حقیقت ال کی معنت نہیں ، بلکہ اصنام واحجار کی ہے اور لبطور تغلیب ان کے لئے مجی ثابت کردی گئی ہے اور تغلیبی صفت عقیقی نہیں ہوتی جیسے والدا دروالدہ کو الدین کہا جاتا ہے یا جا ندوسورے کو تنمسین کہاجاتا ہے۔علیٰ ہزالقیاس رب العالمین میں ذوی العقول کو ماسوا پرغلبہ دیتے ہوتے سب مخلوق کوصاحبِ علم وحقل اعتبار کرلیا گیاہے ، حالا نکھ ماں حقیقت میں اب نہیں، چاندشمس نہیں اور انسانوں ، جنوں ، فرشتوں کے ماسوا دوی العقول نہیں ہیں۔ لہذا بال باعتبار تغليب كانبيار وملاتكه وراوليار وشهدا سطم وادراك كي نفي سيحقيقت مين علم وادلك کی تفی لازم نہیں آتے گی اس تقدیرانتفاء عمروادراک ایک متباری اور فرصی امرہے جس مسدل كومتام استدلال سيحجه فائره ماسلنهين موسكتا باتى رم حكمت استغليبي نفي كي تو ديب كبرمكن مرتبه ذات مين ملم وادراك سے خالى سے اورجن ميں سے الندتعالى كى على سے جو علم الدسيت اورسمع وبصر بارى تعالى كے مقابل بمنزله مدم كے سبے اور بهال مقصر قيقى مقام الربت اورمزنبة وبوب كامرتبه خلق وامكان سعة تفوق بيان كرناب كم حمله كما لاب مرتب الرئبة یس بطوراقتفنام ذات کے بین اور مرتبہ امکان میں محض اللہ تعالیٰ کی مطاسع ورز بذات خود وه مرصفت کمال مصعاری وخال بن حتی کدوجود سے بھی۔

سمرم مرستند ازال ممتراند کم بائستیش نام ستی برند مل شیئی هالگ الد و جهد اور کل من علیها خان اسی نقصان امکان کی کلیت میں کیکن اس سے مفبولان بارگا و خداوندی کی صفات عطائید اور کمالات وہید کی نفی نہیں ہوسکتی۔ دیل مقام مقال۔

ساتویں دلیل

قال الله تعالى - يوم يجمع الله الرسل نيقول ماذا اجبتم قالوالا علم لنا انك انت علام الغيوب - ب ع عم

قرجه، جس دن (قيامت بين) الله تعالى رسل كرام كوجمع فراتي الته ويحيك كالمهيل الله تعالى رسل كرام كوجمع فراتي الته ويحيك كالمهيل المواب ديا كيا توه كهيل كي مهيل كو أي علم نهيل بيشك توهي سب غيبون كا مباين والا المنهد .

وجراستدلال ١

مولوی غلام الدُّرِفان اس آیت کرکی سے اول استدلال فرائے ہیں کہ الدُّلْقالیٰ روز قیامت انبیا برطیم السلام کو جمع فراکر دریانت فرائے گا کہ جولوگ تہاری قبروں پر آیا کرنے تھے اور م سے توسل واستداد کیا کرتے تھے ۔ تم نے انہیں کیا جواب دیا توحفرا انبیا برکرام علیم السّلام عرض کریں گے، ہمیں کوئی علم نہیں کہ ہماری قبر پرکوئی آیا یا نہیں گیا اور اس نے کیا کہا اور کیا ہوا تو بارگاہ اللہ عیں علم کی تھی کیول کرتے ورد اللہ تعالیٰ کے روبرو ان سے غلط بیانی اور کیا ب کا صدور لازم آئے گا۔ نیزاگران سے اللہ تعالیٰ کے دوبرو ان سے غلط بیانی اور کیا ب کا صدور لازم آئے گا۔ نیزاگران سے امتوں کے متعلق سوال ہو تا تو لا محالی انبیں اس کا علم تھا۔ ان کی تکذیب یا تصدیق کو الی سے مقط کی فری گرنا درست نہیں ہوسکتا ؛ اہذا تا بعث ہو گیا کہ سوال کی مقدید کے بعد متوسلین اور زیارت کرنے والوں سے متعلق تھا اور کہ مراحتاً علم داراک

كى نفي كردى - كذا في جام القرآن ص

ا ورر وزروشن سنے زیادہ ظامر کہ جب انبیار ورُسل کوبرزخ و قبر میں علم دسماع نہیں تو غیرا نبیار کوکس طرح ہوسکتا ہے۔

اس تهدیک بعد گرارش برسے کراس آیت کا جومعنی اس شیخ القرآن نے کیاہے ،
وه ایک طالب علم اور ملم عربی کی ذرہ مجر سوجھ بوجھ رکھنے والے آد می سے بھی بالکل بعید
سے ، پر مبائیکہ ایک عالم و فاصل اور ملت دیو بند ہیر کے معتمد علیہ قابل سنداور قابل فخر
شخ القرآن ایسا لغود باطل معنی کریں اور امّت موسی علیہ السلام کی طرح قرآن کریم میں ترقیف
معنوی کا ارتباب کریں اور آیت کریم کو الیسے معنی پر حمل کریں ہود و مری آیات کے جی فلاف
معنوی کا ارتباب کریں اور آیت کریم کو الیسے معنی پر حمل کریں ہود و مری آیات کے جی فلاف
معنوی کا ارتباب کا ممت کے بھی۔

الله تعالی نے فرمایا ما ذا ایم جِبْتُم اور سرطا لب علم بھی جانتا ہے کہ یہ مینفہ ماضی جہل کا ہے مذکر معلوم و معروف کا - انبیار کرام سے سوال یرکیا گیا ہے کہ تمہیں کیا جواب ویا گیا مذہبر کم سے کیا ہوا ب دیا۔ الندا قطعی طور پر تابت ہو گیا کہ یہاں عالم پر زخ و قبر کی بات نہیں بلکہ عالم دنیا کے تعلق استفسا رہے کہ تمہیں اپنی اپنی امتوں کی طرف سے تبلیغ کے لئے مجھے گیا ہے انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں کے انہیں ہوتے انہوں کے انہیں جاگر بقول کیا یانہیں و المعنی بینجمروں نے مرزخ میں ہوتے ہو جواب دیا تھا اس کے متعلق استفسار سوتاتو ما ذا اَ جُبْتُمُ فرایا جاتا ، یعنی تم نے کیا ہواپ دیا۔

مهت می آیات اس معنی پردلالت کرتی میں اور اسی مفہوم کی تائید کرتی ہیں۔ قال الله تعالیٰ۔ فلنسٹان المدسلین۔ پس ہم منرور ان سے دریا فٹ کریں گے جن کی طرف رسولوں کو بھیجا اور منرور رسولوں سے سوال کریے تحولا تعالیٰ فو دبک لنسٹائنتیم اجمعین عما کا نوا یعملون سلون کے موب تیر سے ورب کی تسم منرور بالمفرور ان سب سے ان سکے اعمال کے شعل دریا فت کریں گے۔ یہاں انبیا پر وائم دونوں سے استفسار وسوال کو واضح فرمایا۔ جب یہ نابت ہوگیا کہ نیا ورسالی انوا موائم دونوں سے سوال کیا ما ما ہے توریحی ثابت ہوجائے گا کہ جس نویت کا سوال کیا ما ما ہے توریحی ثابت ہوجائے گا کہ جس نویت کا سوال ایک فریق سے ہوگا،

اسی نوعیت کا سوال کیا ما ما ہے توریحی ثابت ہوجائے گا کہ جس نویت کا سوال کی سوال ایک فریق سے ہوگا،

دوسرے گردہ سے بھی ہوگا۔ تُران عظیم نے افوام وائم کفار کے متعلق ہوسوال ذکر فوالی وہ سرے گردہ سے بھی ہوگا۔ تُران عظیم نے افوام وائم کفار کے متعلق ہوسوال ذکر فوالی وہ بیر ہے الم یا تکم دسل منکم یقصون علیکم آباتی و بیند دو نکم لقاء بوسم حذا کیا تمہارے پاس تم میں سے الیسے رسل نہیں آئے ہومیری آبات بیان کرتے منا الم من منتها اللہ یا تکم منذ بر جب بھی فرج کفار کو جبم کی آگ میں ڈالا جائے گا سا کھم خن منتها الم یا تکم منذ بر جب بھی فرج کفار کو جبم کی آگ میں ڈالا جائے گا آن سے دوز خ کے خازن ونگران سوال کریں گے کیا تمہار سے پاس عذاب خداوندی سے خداوندی سے خداوندی سے خداوندی سے خدان دونوں آیات سے معلوم ہو گیا کہ ام کا فرہ سے جوسوال ہوگا وہ رسل و ابنیام کی آمدسے تعلق رکھتا ہے کہ آیا انبیا کی آمدسے تعلق رکھتا ہے کہ آیا انبیا کی آمدسے تعلق رکھتا ہے کہ آیا انبیا کی آمد سے تعلق رکھتا ہے کہ آیا انبیا کی آمد سے بیا نہیں ء انہوں نے تبلیغ کی تھی یا نہیں ؟

يزمفسرين كرام في المعنى كي تصريح فرمائي ا

ا امام ابن کثیر نے فرایا هذا اخبار عماینا طب الله مبدالموسلین بوم المقیامة عما اجید ابده سن المهم المذین ادسل المیهم - تفسیر ابن کشیر عبدد وم مالا بین جرب اس خطاب سے جواللہ تعالیٰ اپنے رُسل عظام سے قیامت کے من فولت گاکہ ان المتوں کے جواب کے متعلق جن کی طرف اللّہ تعالیٰ نے انہیں مبعوث فرمایا -

الم في قول ما ذا اجبهم يعنى فيقول الله تعالى للوسل ما اجابم اممكرة الالذي و عليكم قومكم حين دعو تموهم فى داد الدنيا الى توحيدى وطاعتى وفاحث قاهذا السوال قوبيخ امهم المذين كمذبوهم - تفسير خازن ومعالم المتنزيل جلد وم مث السوال توبيخ امهم المذين كمذبوهم - تفسير خازن ومعالم المتنزيل جلد وم مث يعنى الترتعالى رسل كرام عليهم السلام كوفرائ كا تهيين تهارى المتول في كيابواب ويا ورتهارى قوم في داردنيا مين دعوت توجيرو كاعت كم مقالم مين كياكها اورتهارس ما تقليا سلوك كيا اورائيسوال كافائده يرسه كرجن لوكول في استي رسولون كى تكذيب ما تقديم الدين زجرو توزيخ اورمرزنش مود

سام مرازى في مفايتح الغيب مين فرايا: قال صاحب الكشاف قوله ماذا منتصب با جبيتم انتصاب المصدد وعلى معنى اى اجابة اجبيتم اجابة الرام اجابة انكارفان تبيل فاى فاعدة فى هذا السوال قلنا توبيخ قومهم الح: تفسير كبير جلد سوم.

م احب کشاف امام معتزلد نے کہا کہ ماذا کا لفظ اجبعتم کی وجرسے منصوب ہے۔

جبساكه مصدر اورمفعول مطلق ابنے فعل كى وجرسے منسوب ہوتا ہے اوراس معنى كى بنا پر کتمبین کیا جواب ویاگیاا قرار کے ساتھ یا انکار کے ساتھ بس اگر توبیکے کراس موال كا فائدة كيا ب قويم كهت بين كريهان ان كى تكذيب كرف دالى امتول كوزجرد توبيخ كرنام تعقود الغرض تمام مفسترين كرام ف إس أيت كرميكا معنى يبى بيان كيا سع كراس مقصورا ببيار كمرام سعيه وريافت كرناسي كمان كوامتول ن كيا حواب ديا وهوت توحيدو رسالت كوقبول كياياردكياحتى كدامام المعتزله صاحب كشات زفحشرى ني بجي يمعى بيان كيا- لهذاس أيت كرير كواستمداد واستعان برخمول كونا درا نبيار كرام عليل الم المي ميتوسلين كوجواب دينے كے متعلق سوال يمنطبق كرناكه تم نے ان لوگوں كوكيا بواب ديا توتم سے معد ماعظے اور شکلات ومصائب میں کام آنے نظر لطف وکرم فرمانے کی در نواست کرنے اتے تھے، صرف یہنیں کمفسرین کی تقریبات کے خلاف ہے اور آیات وامادیث کے خلاف ہے، بلکہ قوا عدصرف و مخو بلکہ لغت کے بھی خلاف ہے یا دوسر سے لفظول میں پول کہ لوکہ معنی رتف برے مذاویل بلکہ قرآن کریم ادرالٹرتعالیٰ پا فترار بہنان ہے، اوراس سے بڑھ کرشقادت و مدلجتی کیا ہوسکتی ہے کہ المدتعالی اوراس کے رسل وانبیار يرافتراؤمبتان باندها مبائه اوراندما مركوام كوبعدا زوسال بعلم نابت كرف كحط آیات کلام مجیدا ورکلام ربع حمیدکواپنی مرضی سے سلاہ ڈھالاما سے اورتفسیواویل کے قوا عدو صوالط کی مٹی بلید کروی مائے اور بیمجی خوف نہ ہوکہ بس سر اس رقدت کی مزاجبتم كى ديختى آگ ہے - رسول اكرم صلى الدعليدوسلم نے فروايا من قال في القران بدايه فليتبع أ مقعد لا من النّار جوقرآن مي الني مرضى كرمطابق معاني كمرك ما سيت كدوه اينا معكانا جهنم بنالے اليني لا محاله وه جهنم كا ايندهن م منكرين كامنشارغلطي:

منکرین کامنشار معظی: برمال ہمنے یوعرض کرنا تھا کہ اس آیت کرمیرکو محل زراع یعنی مجت سماع میں کوئ دخل نہیں اور وہ مجمد النّد تعالی واسم ہوگیا۔ اب رامنحرین کا بہ شبر کردنیوی زندگی
میں ام کا ذو کی طرف سے جوجواب ا نبیار کرام ملیم انسلام کودیا گیا، وہ تو انہیں معلوم ہوگا
پیر علم کی نفی خلط بیانی اور چھوٹ بن جائے گئ تو اس کا جواب مفسرین کرام نے واضح طور پر بیان فرایا یعنی اس شبہ کو بھی ذکر فر مایا ، اور چواب کو بھی مگرمنگرین کی خیانت و سیھنے کھوٹ شبہ کو لے لیا اور جواب کو بہنم کو گئے۔

ا- امام رازی نے متعدد لوجیہات و تاویلات ذکر فرمائی میں جن میں سے دو عرمن

كرتا بول-

الوجدالثالث في الجواب وحوالا صح وحوالذى اختارة عبدالله بمن عباس انهم الما قالوا لاعلم لنا لانك لعلم ما اظهى وأوماً احتمواو يخن لا نعلم الاما اظهى وأفعلمك فيهم انفذ من علمنا فيهم فلمذ اللمعنى فغواالعلم عن انفسهم لان علمهم عندعلم الله كلاعلم - الوجدالسادس - انهم لما علمواانه سبحانه وتعالى عالم لا يجهل حكيم لا يستفدعادل لا يظلم علمواان قولهم لا يفيد خيرا ولا يد فع شواف وًا ان الادب في المسكوت وفي تغويض الامرالي الغيوم المذى لا يبعوت - كبيوجلد سوم - مسكم.

ترجم، تیسری وجہ بواب میں بہب اور وہی سب سے زیادہ فیجے ہے اور اس کو معنوت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہا نے اختیار فروایا ہے کہ انبیا ملیم انسلام نے اعتمال نا انٹ انت علام الغیوب اس لئے کہا کہ اللہ تعالی کفار کے ظاہر و بالحن کوجاتا ہے اور ہم صرف ظاہر کوجا سنتے ہیں، لہٰ قااللہ تعالی کا علم ان ہیں ہمارے علم کی نسبت زیادہ قوی ہے۔ اس بنار پر اپنی ذاتوں سے علم کی نفی کردی کیونئد ان کاعلم اللہ تعالی کے علم محیط و مغیر محدود کے مقابل مذہونے کے برابر ہے۔

چیسی دم برسے کرجب رسل حظام ملیم السلام نے دیکھا کرالٹرسمان و تعال عالم

ہے کسی شفے سے بے فیر نہیں اور صاحب محمت نامرہ اس میں سفاہت اور کم علی کا امکان نہیں اور عا ول ہے، ظلم اس کے حق میں محال ہے، توانہول نے یقین کرلیا کہ ہماری گو اپنی اور شہا دت نہ کسی محبلائی و فیر کا افادہ کرسکتی ہے اور انہ ہم کسی بڑائی اور شرکا اذالہ تو انہول نے یمی مومیا کہ ا دب چپ رہنے میں ہی ہے اور اس امرکو تی و قیوم لائموت ذات اقد س کے عدل والضاف پر جھو دنا ہی موزول ہے۔

ومى تفسيرابن كثريس بعن الله على بن ابى لملحة عن بن ابن الله عنها الله عنها الله عنها الله عنها الله عنها المدوالا بن جريو يقولون للرّب تبادك وتعالى لاعلم لنا الاعلم انت اعلم به منادوالا بن جريو شما ختار لاولا شك انه قول حسن وهو من باب لآد بالاب تبادك وتعالى اى لاعلم لنا بالنسبة الى على شك المحيط بكل شيئ ننعن وان كذا أجبنا وعرفناس المابنا ولكن منهم من كنا ان نطلع على ظاهرة لاعلم لنا بباطنه وانت العليم بكل شيئ المطلع على كل علم فانك انت علام العنيوب ويل شيئ المطلع على كل علم فانك انت علام العنيوب وين المنابلنية المعلمك كلاعلم فانك انت علام العنيوب

تفسيوا بن كمشيو حلد دوم صاا

وغیرہم مضرین کرام کے نزدیک انبیارعلیم انسلام کا یہ ہوا بھی وقیقت اپنے علم کانی پرشتمل نہیں بلکہ ا بنے آپ سے علم محیط اور ظاہر و باطن پر حاوی اور غیر محد و دعلم کی لفی پرمبنی ہے اور ذات خداوندی کے سامنے اوب و نیاز اور تسلیم و تفویف کے طراقے رمبنی ہے بہذا مذک لازم آئے گا اور نہ ہی آیات میں باہمی تخالف و تعارف مذمد عائے ضم ثابت ہو سکے گا۔

ا قول: ادب ونیازاور توامع والمحماری کے تحت اپنے علم کو بہنزلہ مدم علم مح كرديين كى نظير بخارى وسلم كى مقنق عليدروايت سب بوحفرت ابد بكردهني الترحنات منقول بدير ألخفزت صلى المتعليد والم في ج وداع كم موقعد بخطب دين موت فرمايا: اى شهر هذا قلنا الله ودسوله اعلم نسكت حتى ظننا امنة سيسمير بغيواسمة نقال أليس ذوالحجة قلنا بلى قال اى بلد هذا قلنا الله ورسوله اعلم نسكت حتى ظنناً ابنه بيمبير بغيراسمة فقال أليس البلدة قلنا بلي قال فأى يوم هذا قلناالله ورسوله اعلم فسكت حتى ظننا ان سيسبر بغيراسمه قال أليس يوم النحى قلنابلي الحديث مشكواة كتاب المناسك - مست ير كونسام ميند سهيم في عرص كيا النُّدتعالىٰ اوراس كارسول زياده بهرّ ما نخ والے ہیں۔ آب نے ذراسکوت فرمایا حتی کرم نے گمان کیا کہ آپ مہینہ کا کوئی اور نام تعین فرمائیں گے، توآپ نے فرمایا کیا یرمہینہ ذو الج نہیں ہے۔ ہم نے عرض کیا ہاں ہاپ تے دریافت فرمایا بیکون ساشہرہے توہم نے عرص کیا النّدا ور اس کا رسول صلی النّزوليولم بهر جانتے ہیں۔ آپ نے ذراسکوت فرایا حتی کہ ہم نے خیال کیا کآپ اس کے سابقہام کے ملادہ اور نام مقرر فرماین گے تو آپ نے فرمایا کیا یہ بلدہ حرام نہیں ہے ہم نے عرض کیا ہاں۔ انخفرت صلی النّہ علیہ وسلم نے پوجھا بیکون سا دن سہے ہم نے عرضِ کیا النَّرورسولهٔ اعلم- آب نے ذرا خاموی اختیار وائی حتی ہم نے گمان کیا کہا ہے کوئی اور نام دیں گے

توآب نے فرمایا کیا بیر دن لوم الخرنہیں ہے ہم نے عرض کیا ہاں۔ ججۃ الوداع کے موتورایک لاکھ بدید بیس ہزار کے قریب صحابہ المخصرت صلی النّد ملیہ وسلم کا خطب سن رہے تھے جن میں مقرب ترین صحابہ اور ہون اور کوئی ایک بھی السانہیں ہو مقرب ترین صحابہ اور ہم ہوکہ ہیں کون سامہینہ ہے ، یہ کون سانہہ ہے اور جج کے لئے گیا ہو اور اسے یہ علم منہوکہ ہیں کون سامہینہ ہے ، یہ کون سانہ ہرہ اور اسے اور می کا جواب ایک ہی ہے اللّہ ورسول اعلم اللّہ اور اس کارسول میلی اللّہ علیہ وسلم زیادہ جانے واللّہ ورسول اعلم اللّہ اور اس کارسول میلی اللّہ علیہ وسلم زیادہ جانے ہیں۔

جب صحابہ کرام کے اوب و نیاز کا تقاضا یہ ہے کہ اً کفنوت صلی النّزعلیہ وہم کا اظہار کرنے کی بجائے النّرتعالیٰ اور اس کے رسول صلی النّد علیہ وہم کا محمود کے مقابل اپنے علم ووالنش کو کا لعدم سمجھیں اور علم حقیقی النّدورسول صلی النّدعلیہ وسلم کے مقابل اپنے علم ووالنش کو کا لعدم سمجھیں اور علم حقیقی النّدورسول صلی النّدعلیہ وسلم کے سپر دکردیں تو اسی طرح جناب اللّی میں انبیار علیم السلام کے اوب و نیاز کا تق اصل معلی میں انبیار علیم السلام ہے کہ جناب باری تقابل معرفی علم وضح مت ہوئی کر کے بیات میں اپنے علم وضح مت ہوئی کر سے اور اس کی حکمتوں کو عمل منقید قرار و سے کہ جناب باری تقابل میں اپنے علم واقع کا وعوی کر سے اور اس کی حکمتوں کو عمل تنقید قرار و سے انا خبید سنه حدود کی مقبی لفی کر دیتے ہیں ہے وجود کی مجبی لفی کر دیتے ہیں ہے وجود کی مجبی لفی کر دیتے ہیں ہے وجود کی مقابل اپنے و جود کی مجبی لفی کر دیتے ہیں ہے۔

ں پر است کا دحودان کی نظروں میں دجودِ حقیقی واجب تعالیٰ کے مقابل عدم مر فناہیے ۔مولا ناجامیؓ ننے فرمایا ہے

> بے نام ونشا نست کردونام دنشاں چیز نیست کھا مغیر خدا در دو جہاں پھیزے نیست

النواجس طرح صحاب کرام علیم ارضوان کے جواب سے ان کی لاعلمی تابت بہیں ہوتی اسطرح الجیار علیم السلام کے جواب سے انکا بے علم ہوٹا تا بت نہیں ہوتا ۔ ا دب ونیاز والے اس بات کواچھی طرح سمجھ سکتے ہیں ہے ادلوں کو الٹرنغالی سمیحبائے۔

جواب دوم: اگرانبیارکرام علیم اسلام کی کام کو اسنے کام رر رکھو تو ان ے جنس علم کی نفی لازم آئے گی اکیونکہ لاعلم فنا میں لا نفی مبنس کے لئے سبے تو کسی قتم كاعلم بهى ال كيك لية ما ننا نفس قرائ قطعي كي خلات موكاء ا و هرالتّر لغالي ف امت مسطفط ملی الدعلیه وسلم کویدا عزاز وسرف مخشاسے کدوہ قیامت کے دن انبیار ملیم السلام کے حق میں اوران کی امتوں کے ملاف گواہی دیں گے اور گواہی بغیر علم کے درست بہنیں ہوتی اور من مكن سے نولازم آئے گاكه امت محديد ميدان قيامت ميں انبيا عليهم السلام أيفنل ہوجائے مالانکہ بعول مولانا قاسم نافر توی نبوت کالات ملمیرمیں سے سے عملیہ میں سے نہیں اور ان منگرین کے مسلک ومذہب کے مطابق کالات علمیہ سے بھی نہیں رہے گئ كيونكه غير نبى ان پرعلم مين ذوتيت مع محمّة كيا واقعي يمنكراس منياد كاالتزام واعترا كرتے ہيں ؛ علم امت اوران كى شهادت برقرآن كريم شابرسے- دكدالك جعلنا كم اسة وسطالتك فواشعداء كالناس اوراكيهي بنايا سعيم ف تتبين مبترين امت تاكد تم لوگوں پرگواہ بنو، مدسیف پاک سے اس کی تفسیر ملاحظہ مو،

عن ابی سعید الخددی دخی الله عن قال قال دسول الله صلی الله علی الله علی الله علی الله علی الله علی الله علی الله عن ابیت وسعدیت علیه وسلم مید علی نوح (علیه السلام) یوم الفیاسة فیبقول ببیت وسعدیت ما یادب فیبقول هل بلغتم فیبقول ما الفیاس ند پرفیبقول من پیتمه د لك فیبقول محدوامته فیبشه دون اسك قد بلغ الحدیث - مخادی جلددوم . مدال

تدجمد : رسول اكرم صلى السُّر عليه وسلم في فرمايا حفرت اوح عليدالسلام كوقيامت

کے ون طلب کیا جائے گا ۔ وہ عرض کریں گے اسے رب میں حاصر ضدمتِ اقد سہوں
النّد تعالیٰ فروائے گا کیا ہم نے فریعند تبلیغ اداکیا۔ وہ عرض کریں گے جی ہاں النّد تعالیٰ ان
کی امّت کو فروائے گا کیا ہم نے فریعند تبلیغ کی ۔ وہ کہیں گے ہمار سے یا س کوئی جی گے۔
عذاب سے ڈرانے والا نہیں ہی توالتہ تعالیٰ فروائے گا لیے نوح متہاری گوا ہی کون فیے
گا کہم نے تبلیغ کی ہے ۔ وہ کہیں گے محمصطف صلی النّد علیہ وسلم اور ان کی امت ۔ تب
المُحدرت صلی النّد علیہ وسلم اور آپ کی امّت ان کے حق میں گوا ہی ویں گے۔
المُحدرت صلی النّد علیہ وسلم اور آپ کی امّت ان کے حق میں گوا ہی ویں گے۔
المُحدرت صلی النّد علیہ وسلم اور آپ کی امّت ان کے حق میں گوا ہی ویں گے۔
المُحدرت صلی اللّہ علیہ وسلم اور آپ کی امّت ان کے حق میں گوا ہی ویں گے۔
دیں گے اور شہادت بغیر علم کے ناممکن اور علم جب انبیار علیہ مالسلام میں نہیں ہو گا توامّت
میں کیو نکر ہوسک ہے ، ور نہ امّت کی افضلیت انبیار پر با عنبارِ علم کے لازم آ جائے گی او

کے کفر برگواہی دے گا۔ لبدااس آبیت کرمیرسے قطعی طور بر ثابت ہوگیا کر مربنی اپنی امنے کفروانکارگی اور حجود و تکذیب کی گو اسی دے گا اور منحمین کے معنی کے مطابق لأعلم ان سے جنس علم گ نفی نابت مہوجائے گی، نوآیاتِ قرآنی میں تعارمن و تخالف لازم آ جائے گا۔ مالانکہ امت کی فضیلت علمی انبیار علیہم السلام پریھی باطل اور آیات قرآن میں تخالف و تعارمن مھی محال وناممکن المذا منکرین کابیان کردہ معنی بھی باطل فیض۔

الحاصل اس آیت کریم کا مرف و بی معنی درست سے جومفسترین کرام نے ذکر فرمایا علی الخفوص جرامت مفستر صحابہ حفرت عالمی ابن و بی معتبر سے اللہ عندا نے جو تفسیر فرمانی فر و بی معتبر سے اور اس آیت کومسکه سماع اموات سے کوئی تعلق نہیں ، لہٰذا اس سے استلال نفی سماع پرقطعاً غلط ہے اور بنا فاسد علی الفاسد ہے ۔ محف افترار د بہتان قبیح ہے ۔ مرف مقدس انبیار کے ساتھ اپنی عداوت ورشمی کر د فریب اور کذب صربی جے ۔ صرف مقدس انبیار کے ساتھ اپنی عداوت ورشمی کا اظہار ہے نعوذ با لله من هذا الشق اوالعظیم - الله من شدو بھم ۔ وفعوذ بت من شدو بھم ۔

فائد لاجليلد :

جب آلخسرت صلی الدّعلیه وسلم کی امت البیار سالفیّن علیم الصلوة والسّلیم کے مق میں گواہی دے گی اور الخفرت صلی الدّعلیه وسلم بھی ۔ نیز آلخفرت صلی الدّعلیه وسلم بھی ۔ نیز آلخفرت صلی الدّعلیه وسلم بھی ۔ نیز آلخفرت صلی الدّعلیه وسلم سے ان کی امت کے کفرو انکار یا ایمان قواس سے معلوم ہواکہ آکخفرت صلی الدّعلیه وسلم سے ان کی امّت کے کفرو انکار یا ایمان واقرار کا سوال بہیں کیا جائے گا اور ندامّت محدصلی الدّعلیه وسلم سے یہ دریا فت کیا جائے گا ور ندامّت محدصلی الدّعلیه وسلم سے یہ دریا فت کیا جائے گا کی تمہیں ہوا گئی ہوئی اور اس نے میرے احلام تمہیں بہنچائے بانہیں ؟ کوم لا یحنی ی اللّه الذی والم بنین جو لا علم لنا انگ اخت عدد ما لغیوب کمیں گئی لنداآپ کوم کوم میں داخل نہیں جو لا علم لنا انگ اخت عدد ما لغیوب کمیں گئی لنداآپ کے کوم میں علم کی نفی قطعًا ثابت نہیں اور نہ ہی تاویل و تو جیہ کی صرورت ہے ۔ یہ سوال وجواب بھی دوسرے انبیار ورسل علیم السلام سے سے اور تاویل و تو جیہ بھی نہیں وجواب بھی دوسرے انبیار ورسل علیم السلام سے سے اور تاویل و تو جیہ بھی نہیں وجواب بھی دوسرے انبیار ورسل علیم السلام سے سے اور تاویل و تو جیہ بھی نہیں وجواب بھی دوسرے انبیار ورسل علیم السلام سے سے اور تاویل و تو جیہ بھی نہیں وجواب بھی دوسرے انبیار ورسل علیم السلام سے سے اور تاویل و تو جیہ بھی نہیں

- س بن ت کے

نیز آسخورت سی الدید وسلم است کی عدالت ادرا المیت شهادت برگواه بهول کے ادرگوامی بغیر علم فی یقینی کے نہیں بولئی المبدا است کے تمام اعمال کاعلم قطعی ابت موگیار فیز آنخوزت سی الدیار علیم اصل شا بدیں مذکر کسی گوا ہی کواہی اور شہادت برشا بروگواه اور اصل شا بدیا جینی افروری سے البدا اسرورا نبیار علیم السلام کا ابینے قور اندوری سے تاریخ اسرورا نبیار علیم السلام کا ابینے قور نبوت سے تمام است اور اس کے اعمال وا فعال کا مشا بده فرمانا نابت بوگیا اور یہی موش مین شاہ مدیرالعزیز تدس سرؤالعزیز اور علام قسطلانی کی کلام سے ظام رہے جیساکوموش موش بو جیا

وليراهضتم

قال الله تعالى - اوكالذى مرعلى قرية وهى خاوية على عروشها قا ان يجبى هذه الله بد وموتها فا ما شه الله ما شه عام شم بعث قال كم بست قال بغت يومًا اوبعض يوم قال بل لبنت ما شه عام.

ترجمہ ؛ یا مثل استخص کے جوکہ قربیدیت المقدس) برگزرا۔ درآنخالیکردہ اپنی چشوں کے بل کرا ہوا تھا تو کیاکہ اللہ تعالی اس کو اس کی ہلاکت وبرباری کے بعد کمس طرح دوبارہ آبا دفر ماتے گا۔ پس اللہ تغالی نے ان کو سوسال تک حالت موت میں رکھا ، پھراس کو امٹے یا اور خرمایا تو یہاں کتنا عرصہ مقمبرا رہا، تو اس نے کہا ایک و ن بلکہ دن کا بعض حستہ ، تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا نہیں تو تو ایک سوسال یہاں معمبرارہا ہے۔

و جواسندلال، یہ آیت کریم صرت عزیر علیه السلام کے حق میں فاروہ ہے ادرا نہیں کوئی ہتد نہ جلا کہ میں کتنی مدت میہاں بڑار ہا ہوں اور سوسال کے عرصہ کو ایک دن بلکه اس سے عبی کم مدت خیال کیا، جب بیغم برکوکوئی ہتہ نہ چل سکا توا درکسی کوکیا علم موت کے بعد ہوسکتا ہے۔ لہذا میتت سے علم وا دراک ادر سماع وہنم وغیرہ کی فابت ہوگئی۔ کذا فی جو برالقرآن معدا قل

جواب اول: المندى مرع لا قررية كمسلاق مين مختلف اتوال بين - بعض الله المندى المناج المنادى المناجب قطع الوريسال

عزید علیہ السلام کامراد ہونا ثابت نہ ہوا تودان سے نفی علم ثابت ہوتی اور مذہبی جو کمان سے مرتبہ بیں کم ہیں 'ان سے نفی لازم آئے گی۔

أتخضرت صلى المدعليه وسلم جب ميندس بيار سوت فرمات الحمد لله المذى اهيانا بعدمالماتنا عدب اس ذات اقدس كے لئے جس نے ممیں موت كے بعد زندگى بخشى۔ اسى طرح لفظ بعث كا الحلاق نيندس بيدار بوك برمجى آناسي - تال الله نعالى فضربنا على أذانهم في الكهم سنين عدوًا تمربعتنا هم لنعلم اى الحزبين احصى لما لبنو اامد ا- بم ف ان كے كالول پر مركادى كنى سال مك مير بم ف بيداركيا تاكهم واضخ كرين كمه دوجماعتون مين كون سي جماعت اس مقرت كواجيتي طرح متماريط مع منهوں نے سوتے ہوئے گزاری- لہذا جب اما تداللہ کامعنی نیندو نیا ورست ہے۔ ادراتني مرت يك كى نيندكوموت كمنا ظامرومتبادرس، تواستدلال درست مذرم كيونكم ہماری کا م خیسقی موت میں ہے ندکہ ملمی موت اور بیند میں انذا حضرت عز رہالیاسل سے مالت موت میں علم وادراک اور سماع وقہم کی نفی لازم مذاتی اور نہی دوسروں ال برقیاس كرتے بوئے، لفى درست موتى اورلفظ موت وحیات كا مجازى لورېرمنغد د معنوں ميں استعمال مونااسي آيت سے ظامر سے - شہر کي بربادي کومو سے تعبیر فرمایا ہے اور آبادی کو زید گی سے۔ النوا قرائن کے تحت مجازی معانی کاالدہ

جواب وم الدراک اورا نکارفہم وسماع ۔ شابت نہیں موت کا حقیقی معنی مراوے الیکن افی علم وادراک اورا نکارفہم وسماع ۔ شابت نہیں ہوک تا اکیون جب الترتعالیٰ نے ان سے دریا فت کیا کہ سنے یہال کتنا عرصہ قیام کیا، توانہوں نے بید عرمن نہیں کیا کہ میں نہیں مانا، بلکہ عرصٰ کیا کہ ایک ون بلکہ اس سے بھی کم میزالند تعالیٰ کاسوال مدت فیام کے متعلق ہے نکر نفسس قیام سے ، تو معلوم ہواکہ وندالند انہیں صالت ہوت طاری میں موسلے کے با وجود نفس قیام وسے کو نت ارمنی کا علم تو میں البکن مدت می تعیین میں است سے است نسار میں امتحال معصود نفا ، لہذا نفس علم بالقیام واللبث کی نفی نہیں کی گئ

البير معنب عز برطبه السلام في ورقب بيان نرما ل وه اس مع مختلف مع اورمبت كم ب برالله تعالى نے بيان فرمائى توم كيتے ہيں كدوون تول مق صحح ہيں ووونت عوام ابل زمان کے لئے سوسال مخاا وروہی و تت ، حضرت عزیر ملیرالسلام کے لئے ایک ون بلکه اس سے بھی کم اور بہلے زمان پر مبنی سے جس طرح کر نیامت کا ون پیاس سزارسال کا ہو گاگرا ہل ایمان صلی رواولیا راور شدار علیمانسلام کے بی میں ایک وقت كى نمازى جى مبدى گزرجاتے كا-اگرامحاب يبن سے وبال دريا فت كياماتك تم يهال كتنا عرصه مخمر سے تو وہ اپنے تجربه دمشا برہ كے مطابق وتت كا ختصار باي كري گے اور اگركفارومشركين سے دريا فت ،كريں گے تو وہ اپنا ما جراا ور سركز شنابيان كرير كے اور سرايك اپنے قول اور دعویٰ میں صاد ق ہوگا اور اصحاب كہف پر اتنا عرصه بیت بانے کے باو ہودان کا تعبوک و بیاس اور مبس بول و بغیرہ سے مذمرنا طی زمانی کی واضح دلیل سے وبالحملہ طی زمانی مکانی اور لسانی امر مقدر و مقت ہے م میں انکار کی تنجائش نہیں اور یہ تفاوت اقوال کا اسی پر معنی ہے ۔ لیذا ما اب موت میں بورزت ان پرگزری انہوں نے اپنے تجربہ ومشاہد ہ کے مطابق بیان فرمائی لندا نفي علم كى ما طل بوكتى - كذا في سبع سنا بل للامام الربان ميرعبدالواحد بشرامي صلط حواميها دم : حفرت عزيرعليه السلام ك موت حقيقي بو تو يح م فيذيل م كيونكرصب نفرج مضترين وه الخيراورا نكور ومنيره تنادل فرماكز اوربقية كوابيخ توشه دان میں رکھ کرا ورا نگور دں کے شیرہ کومٹ کیزہ میں دال کرا در اپنے گدھے کو مصنبوطی کے سامند باندھ کرایک ورخت کے ساتے میں محوخواب واسترا حت مو کھے اور نبند کی مالت میں روح جب بارگا و خدا وندی میں ما عز ہواتواس کو بیں روک مالیا۔ مَّالِ اللَّهُ تَعَالَى - اللَّهُ يَسْوَنَى الدُّ نَعْسَ حِينَ مو نَهَا والتي لم تمر بن سَنَا مِهَا فِيمسك التي تفنى عليها الموت ويوسل الاخواى - الترنعار أمام أسوس كوان كي موت

کے دند، فوت کرنا ہے اور جوفوت نہیں ہوتے آؤ و قت نیند میں ان کے رویوں کو این طرف بلاً ہے جس برموت کا فیصلہ صادر ہو جکا ہو اس کو اپنے پاس روک لیتا ' ادرد وسرك كو چهوار يتاسع - للزاجب عزر عليبالسلام كاروح اقدس حب عادت مالب نیند میں ہارگاہ ندادندی میں بہنچا ور دہیں اسے اشتے عرصة دراز تک ردک لیاگیا بغیراس کے کہ اس کے ساتھ خلاب معمول کو تی سلوک کیا جاتا ؛ البذااس کو بیند کہوتو بھی ورست بدے اور موت کہو تر بھی میچے ہے اگر موت معتادان پر طاری ہوتی العنی صفرت عزرائیل علیہ السلام کے واسط سے اور ان کے معا و عین فرشتوں کی دسافت سے ہوتی اورملائکہ آپ کے روح کوتبین کرکے آسمانون سے اویر ہارگا و نداوندی میں لاتے۔ دفترعليتين بين نام درج كرات اوراس كومنزل أخوى دكها ألى ماتى تولا محالمانهين اپنی موت کاعلم ہوتا اور ان ملائکہ کادر ابنے عروج دسفر اسمانی کا ورنعم جنت کے مشامره كامدت اقامت كالهذاالله تعالى كرريافت فرافي برايرى مدت أقامت بيكن كرديت كون عضيفي عالم ومدرك اورمامع ون بمروت عداس كي جالت ولاعلى كاكوئي بھی تاک بنیں اور نہی اہل اسلام کے نزدیک روح پر موت افاری ہوتی ہے موت صرب بدن پرزوال والفصال روح کی وجسے طاری ہونی ہے اور اگر مبرن کی مر اقامت سے سوال موتا اورر و ح کا مدن سے رابطہ نہ ہوتا ور نہ اس بربعدر و فاری ا حوال كالم تواكب كه ويت مين تونوت كرديا كيا عند اور رُوح اعلى عليتين مين عن المجھ

برمال برطی عجیب بات ہے کہ نوت ہونے دالے اوسوسال گزرنے کے باوجود بیمال برطی عجیب بات ہے کہ نوت ہونے دالے اوسوسال گزرنے کے باوجود بیمال من ہوکہ میں فوت ہوا ہوں یا نہیں اور میرے ساجھ کیا سلوک کیا گیا ہے ، البیان یا ، رہے کہ میں کا فی دن چڑھ آیا تھا توسو یا تھا اور شام کے وقت بیدار ہوا ہو البیان یا ، اس سے بھی کم ہے جبیبا کہ مفسرین لے البنوامیری ان مسے میں کا مفسرین لے

المذايروت وغيره المحكمت كي پيش نظريد ندكهوت معتاد جس بين زندگ دورت ختم بوجات اور اس مين تقديم وتا غير ممال مو قال الله تقالي اذا جاء اجلهم لا يستاخ ون ساعة و لا يستعد مون اور روح وبدن عالم برزخ مين ثواب و تنعيم يا العياذ بالله مزار تعذيب بين شركب مهون اور قبروبرزخ مين پيش آسادول

سارے احوال ان پرمنکشد مول اور بر وامنح ہے کہ حصرت عزیر علیہ استلام والا واقعہ اس سے تطعام مختلف ہے لہذا اس سے مامخن فیہ میں استدلال قطعًا غلط ہے۔ اقول: ذبن قامرا ور لمبع فاتركے نزديك اس لويل نينديا فيرمعتا داور خلاب معمول موت كى محمت يدب كروندالله بيت المقدس كي آبادى شروع بون مين الجويمترال باقى تخدادرىيىلى چىل بيل اور چىك دىك اورروانى وزينت ميں مزيد تيس مال باقى تقطور النَّد تعالىٰ كويمنظورنبين عَمَّا كما بينے نبى اورصفى كواس مَّت يك حزن و ملال ميں ركھتے اور انہیں اتنے عرصہ دراز تک ان کامتمنی ومطلوب مذ د کھلائے۔ البذاان پر نیندیاموت طاری كردى سترسال اس طرح گزرے تو بيت المقدس كي آبادى وتعمير كى طرف لوگول كومتوم فرمایا اور تیس سال کے اندر شہرا پنی سالقہ حالت برآگیا اور جہل بہل، صن منظراور نوبی طلعت میں بے مثل و بے نظیر بن گیا۔ تب حضرت کو بیدار فر مایا، جب کہ ان پر ایک دن بلکاس سے بھی کم مرت گزری تھی لیقنی الله احراکان مفعولا۔ زبیت المقدس کی تعمیروترقی والى تدت مين كمي فره أي اور منهى عزير عليه انسلام كى عمر د نيويه كواتن لمبا فرايا تاكدلا يستاخون ساعة و لايستقدمون كاخلاف لازم أسة اوراس عرصه بين انهين حزن و ملال ك پہاڑ ہر داشت کرنا پڑیں اور ایک ایک کمی زندگی کا صدیوں کے برابر بن کران کے لئے موبان د و ح سخ

لهذا انهیں ان کی مقررہ عمر میں ہی منزل مقصود کہ اور سامل مراد تک بینجایا اور
ان کی آرز دکو نثر مند ہ تھمیل فرما دیا ، جبکہ وہ نود ہوان تھے اوران کی اولا دا نتہائی عمر
کسیدہ ، فسجان من لا یعجز ، عبدا اداد شیئی و حوعلیٰ کل شیئی قد بور
حجوا بیشت ، ہم نے کا ب وسنت سے نابت کر دیا ہے کہ میت کے لئے قبرو
ہفٹ میں جبراہ اور علم وا دراک نابت ہے۔ لہذا اس آیت کریم میں تا ویل ذکی جائے اوراک نابت ہے۔ لہذا اس آیت کریم میں تا ویل ذکی جائے اوراک نابت ہے۔ الذا اس آیت کریم میں تا ویل دکی جائے اوراک نابت ہے۔ الذا اس آیت کریم میں تا ویل دراک نابت ہے۔ الذا یہ تا ویل واجب و صروری ہے۔

نیزیر ایک محضوص واقعہ ہے جس میں مختلف مقاصد و فوائد اور صکم ومصالے کے تعت بے تو جہی و ب التفاتی کا امکان ہے ؛ لہذا اس سے عموم سلب ا در عموم لفی براستدلال بغو و ماطل ہے ۔

علیٰ ہذالقیاس بردوئ کرانہیں اسپے گدھے کے مرفے اور اس کے اجرا واصفاً کے سکھر مانے کا کوئی پتر مزمپلائھی باطل ہے اوّل تواس کی قرآن نے نفی نہیں کی۔ دوم یہ يكه كلام اس ميں ہے كرميت كوا بينے ذائرين اور سلام ويبنے والوں كا علم موتا ہے يأنبيل فركه رشي كا - يزجب مك يذنابت ما موكد كمها أب سح الل قريب سخا استف وقت مك مجى محبل زاح ميں اس سے استدلال باطل ہوگا حالا نشاس كاكوتى تبوت بنين جبار مواليے ما فروں کو دور می باند ها ما ما سے الندا دور مولے کی مورت میں جیسا کہ ظاہر یہی ہے محل کجث میں پرشرمفیر نہیں ہوسکتا علاوہ ازیں کبھی زندہ آد می نو د اپنی ذات کے متعلق نہیں مانتا میسا کر حضرت یوسف علیہ انسلام کا دیدار کرنے والی عولاں نے بیخو دی میں اپنی انگلیول کو کاف دیاا ورخبر مک ندرسی که اسپنے سامت کیا کردیا ہے۔ فلسا د اُمین کم الکبن وقطعن ايديهن وقلن حاشا لِلله ما حذ البشواان حذا الآملك كريم- جب علل پوسف علیه السّلام میں محویّت واستغراق نے ان کو اپنے اُپسے اس قدر بے فروا كرابين إلتقول سے اپنے ما تھول كوكاف ديا، مگرية نه جلا، دُرد نه سوالوحفرت عزيد عليه السلام أكر حسن حقيقي اوركما إسطلق ميس فحووث نغرق موكرابني ذات كي طرف وهيان اور توجة مذوك كسكين توكيا بعيدا وراس مرتبه بإفائراً ومي كفيك كده بيسه مالوري م وصيان والتفات كي كمال كنجائش والامير ستدل اور إل كے اسلاف كامقام محكم كران كى نماز ميں آلخفرت صلى الله عليه وسلم كے تعقور كى تو گفجائش نہيں، مگر كدھ كے کے خیال میں ستغرق سومانے میں کوئی سُرج نہیں۔اسماعیل دہلوی صاحب فراتے میں مرت بهت بسوئے شیخ واشال آل گوجناب رسالما اب سلی الٹرولیہ وسلم باسٹ

پیدی مرتبه برتراز استغراق درخیال گاؤمخر خوداست مراطستقیم لنناس فیمیا میدید مرتبه برتراز استغراق درخیال گاؤمخر خوداست مراطستقیم اندان می است جو انهوں نے تنام عینای ولا بینام قلبی پرواردا عتراض کے جواب میں وکرفرایا

معاحب متريث دملوى كالبواب ملاحظه مواشعة اللمعات جلدا ول صهرا

بواپ دیگراً نست که نعم ول بداراست ولکن تواند که اُورا ما لئے وشہود تے مت دمرکد درال ستغرق گردداز ماسوائے مشہود واز جمیع صور روبعانی ذاہل و غافل گردد، چنا نکہ دربعض احبان در حالت و حی مثل ایں حالت روزئے میدا دیس باعث نسیان و ففلت نوم قلب نباشد مبکہ طریان مالت عظیم کرجز فدائے رب العزب تقیقت آل ل نداند فا فہم و بالڈرالمتو فیق -

اور جواب یہ ہے کہ ہاں ول اقدس استھنرت صلی النّہ ملیہ وسلم کا بیدار تھا، لیکن مکن ہے کہ اس بیرار تھا، لیکن میکن ہے کہ اس بیرالت مخصوصہ اور شہود تق والی بیفتیت طاری ہوگئی ہوکہ اس میں ستفرق ہوکہ شہود تھی تھی کے علاوہ ہر شیبی اور تمام معانی وصور سے بے توجی و فرمول طاری ہوگیا کہ موجی کی مالت میں ہوجانا تھا ، بیس واضح ہوگیا کہ میں سیال بعض او قامت مالت کا طاری ہونا میں سیب نسیان و فر ہول کا دہل اقدس کا سومانا خمیں تھا بلکہ ایسی عظیم مالت کا طاری ہونا مسلم کے تھی تنہیں جانیا۔

اور میں کلام شیخ نے نماز کے اندر سہو و ذہو ل کے لماری ہونے کی وہ بیال محرتے ہوئے ذکر فرمائی ، باید نمید کرو توع سہو و نسیان از الم مخفرت از کدام مقام است لا بدا زمرتبر اشتغال داستغراق درمقامے خوابر بود کر دستِ عقول از دامن اوراک آن فاصراست بعلاطل می استخدار می است بعلاطل می می است دستر می بایت که استخدرت صلی التُرعلیه دستم می معروف نسیان کا طاری بوناکس متفام سے ہے ۔ لیٹنیٹا آپ کا سہو دنسیان ایسے مقام میں معروف وستی نرق بونے کی وجہ سے بوگا کہ جس کے دامِن علم وادراک سے عقول انسانیہ کے وامِن علم وادراک سے عقول انسانیہ کے باعثر کوتاہ و قاصریں ۔

جواجهفتم بحضرت عزرعليالسلام كوابني خررسي يانه بادرابين سواري كاعلم بوا يانه موااس مجت كوخيورسة بهمين مه بتلاية حفزت حزر عليه السلام درخت كحساتي مي آرام فرمارہے تھے اور تیس سال تک لوگ بیت القدس میں آگر آباد مبوتے رہے اور ادھر ار هر گھومتے رہے، گرا تنی طویل میعاد میں کو تی انہیں دیکھ نہیں سکا، کیا وہ سار مے لوگ قوتتِ بینا تی سے محروم تھے اوران کی آنکھیں کام نہیں کرتی تھیں ۔اگران کے صاحب نظرہ بصر ہونے کے بادجود انہیں کچھ نظر نہیں آیا دراس میں ان کی نظرولبسر برا حراض ہیں بوسكا تواسى طرح مفرت عزر يعلي السلام كو مدب اقامت اورايي كده مح بار عيم ملم يقيني متى مذ بونے سے ان كے علم اور قوتت نظر ركونى اعتراص مهيں ہوسكتا . جومكت لوگول كوعزير عليه السّلام سے وُورر كھنے ميں اوران كى نظروں سے پوشيدہ ركھنے ميں تھى اسى طرق كى حكمت او هر مجنى بوسكتى سے ، بلك لقيناً سے البذا مفرت عزير على السلام كى بے توجى اورب التفاتي خاص مسلحت كے تحت سب اور مخصوص وقت كے لئے مركم على الالملاق جوا هشتم ، بہاں مماری مجث سماع الوات میں سے اور حفرت عزیر ملیے السلام سے سماع کی نفی تب مہر سکتی ہے ، جب بہ نابت ہومائے کر کوئی تفض وہال کیا۔ انہیں سلام دیا یا خطاب کیا اور انہوں نے بیداریا زندہ ہونے کے بعد کہا ہوکہ مجھے کی ع سلام نبين ويا يا خطاب نبير كيايا ميرے ياس كوئى نبين آيا۔ جب ية اب نبين اورندى اس کالابت کرنامکن ہے تو استدلال لغوو باطل ہوگیا، کیو نئد بہاں نفی سماع اگر ہے اور اس لئے کہ مذکوئی سلام دہبنے والانتھا اور مذخطاب کرنے والاتوسنتے کس طرح اورکس وازاد

غلاصته الجوابات

منحرین و مانعین نے متنی آیات بیش کی میں، وہ در مقیقت کفار وشرکین کی مفا ہیں جنبوں سے کعروشرک برا مرار کرکے فطرتی صلاحیتیوں کوختم کردیا، جن کے دلوں پرمبر لگادی گئی اور جن کے حواس می کو دیکھنے سننے اور فائدہ اٹھا لئے کے قابل مزرہے ماامنام وادثان ادرتماتیل دصور کے می میں دار دہیں ادر ان کی ہے لبی، لاملی و بے شعوری دفیرہ بیان کرنے کے لئے باان میں نیند کی حالت میں حواس ومشا عرمی عار ص تعقل طاری دینے كى رصب بے نوجى وب التفاتى كابيان سے يااستغراق والخذاب اور مقام مشاہره پر پر دسول کی دوست ماسواسے ذمول ونسیان پرمبنی ہیں اور پامپران حصرات نے ان میں لچری بردیا نتی کا نثوت دیتے ہوئے عرانی ونوی قواعدو صوا لط لعنت عربی اور مگر ولائل و قران کو بیحسرنظ انداز کرکے من مانے معنی کئے ۔کوئی ایک الیبی دلیل کتاب اللہ مين موجود بنين جوابل تبوراً ورارباب مرزخ على المفعوص اوليار وصلحار شهدار واصدقا اور رسل دا نبیار کے عدم سماع برلف موا وراس میں ان کا اسپے زارین سے بے خرہونا، ال كے سلام و كلام سے فافل مونا بيان كياكيا مو-

اس کے برنگس ماع اموات کاامکان ادراس کا بالفعل د قوع دلختق معزمت
ابراہم علیہالسلام کے برندوں کے بکھرے ہوئے اجزار کو خطاب کرنے اوران کے ورا کرمافٹر نعرمت ہونے سے خاہر ۔ حفرت صافح علیبالسلام اور تفزت شعیب علیالسلام ا کرمافٹر نعرمت ہونے سے دامنے اور علی الخصوص ان الله بیسمع میں پشاء کا اطلاق اوراموات کے ندار و خطاب سے دامنے اور علی الخصوص ان الله بیسمع میں پشاء کا اطلاق اوراموات وا حیار کی تفییم و نقید کے بغیرالٹر تعالیٰ کا اسے عموم قدرت اورامالی قدرت کااظہار اس کی دامنے بر بان و دلیل مجرمحات سے علی الخصوص بخاری شریف وسلم مراحی کی روایات اور پی گریب ا حادیث میں احادیث سماع کے ذخائران آیاتِ قرآنی کی دوش روایات اور مراد بغدا و ندی و مقصو و باری تعالیٰ کی ممل توینج و تلوی بین نیزیمی جمهور مفترین و تحدثین کا مذمب مختارا ور لیسندیده نظریه واعتقادید.
لپذااس کاخلاف ، خلاب صواب ہے ادر ناقا بل قبول بلکه باطل ومروود الله المن استنت و الجماعت کا ضالبطہ و قاعدہ تفسیر قرآن سماع کو چسی نیج سے متعلق ا ور مست کرین سماع کو چسی نیج

قرآن کریم کے وہی معانی معتبر ہیں ہوآیات واحادیث اورسنن مصطفے علیہ التحیة والثنائ کے موافق ومطابق ہوں حضرت عمر بن الخطاب رضی النہ عنہ سنے اسپنے عمال ونائین کو لکھنا کہ تم فرائنس اورسنت کا علم عاصل کرواورلغت عربیہ کا اورسائفہ ہی فرمایا :

ان ناسا یجادلونکم یعنی بالقرآن فغذ و هم بالسان فان اصحاب السان اعلم بکتاب الله - شف القاض عیاض جلد دوم صل

لوگ تہارے ساتھ قرآن کیم کے معانی و مطالب میں جبگواکریں گے اوراً پئی مرفئی کے مطابق معانی کریں گئے اوراً پئی میں کے مطابق معانی کریں گئے ہیں۔
صلی النّٰ علیہ وسلم کے واقعت اوران کے عافظ النّر تعالیٰ کی کتاب کو بہتر مباسنتے ہیں۔
میر آنخفرت سلی النّٰ علیہ وسلم معلم کتاب اور مبین معانی ہیں۔ قالی الله تعالیٰ والنو لذا المید السلم معانی و مطالب والنو لذا المید السلم معانی و مطالب والنو لذا المید السلم معانی و مطالب کے جائیں ہو آپ کی زبان تی ترجمان نے واضح فرماتے جوان احادیث کوروکر کے بیان کے جائیں، وہ گرا ہی و بے دینی کاموجب ہیں اسی لئے قرمایا یہ مدی جہ کشیوا میں بیس جو آپ کی زبان تی ترجمان ایک جماعت کے لئے مرجشمہ ہوایت سبے تو و ومرے گروہ کے لئے موجب گر ہی و صندالت سبے ، ابذا محض قرآن ہوایت کے لئے کا نی نہیں جب کے لئے موجب گر ہی و صندالت سبے ، ابذا محض قرآن ہوایت کے لئے کا نی نہیں جب کے لئے موجب گر ہی و صندالت سبے ، ابذا محض قرآن ہوایت کے لئے کا نی نہیں جب کے لئے موجب گر ہی و صندالت سبے ، ابذا محض قرآن ہوایت کے لئے کا نی نہیں جب کی اس کے ساتھ آنخفرت صلی النّہ علیہ وسلم کا بیان شامل نہ ہو لہ کے ساتھ آنخفرت صلی النّہ علیہ وسلم کا بیان شامل نہ ہولہ

مَلَّاعَلَى قَارَى سِنْ فَرَوا يَا جَهِيعَ مَا قَالَ الْائْمَةِ شُرْحَ لَلْسِنَةَ وَجَهِيعَ الْسِنْتَ شرح للقن آن - مرقات جلى اوّل صنكا

ائمة دين نے جو کچيوفر مايا وہ احاديث نبويه کي شرح سبے اور تمام احاديث وسان قرآن کويم کي سنسر ح و تفسير بين -

لہٰذا اقوال اسلاف اور ائمہ دین کو یا اما دیثِ رسول صلی اللہٰ علیہ وسلم کو خلاب قرآن کہ کرر دکرنا قطعاً غلط ہے بلکہ دین مبین کے سائخہ مذاق ہے۔

ہم منگرین کو جیلئے کرتے ہیں کہ وہ کتب احادیث میں سے صرف ایک حدیث الخفز میں اللہ علیہ منگرین کو جہمی جی ہیں منعیف ہی السی د کھلادیں جس میں آپ نے فرمایا ہو کہ اہل تبور نہیں سنتے اورا نہیں زائرین کا علم نہیں ہوتا۔ فان لم تفعلو ولن تفعلو فانقتوا النا رائتی وقو د ھا الناس والعجادة ۔ لیکن تبوت سماع پرسینکروں احادیث و وایات النا رائتی وقو د ھا الناس والعجادة ، لیکن تبوت سماع پرسینکروں احادیث و وایات اور آتا رو حکایات بیشن کی مباسکتی ہیں۔ معاندین و مخالفین کے مذہب و مسلک کے مطابق محتذین ومفسترین اور ارباب سنن کا بلکہ اسکو عضرت مسلی اللہ علیہ وسلم کا مخالف فران ہونا اور سب فران ہونا اور سب اللہ علیہ وسلم کا خلات قرآن ہونا اور سب احتے گا۔ نعوذ باللہ مین ذالک ۔ احادیث کا خلات قرآن ہونا الزم آسے گا۔ نعوذ باللہ مین ذالک ۔

اس سے بڑے کر ملحکرین و بے دین لوگوں اور اسلام کے معاندین و مخالفین کی خدت کیا ہوسکتی ہے۔ ملی الحنسوص منکرین حدیث کی کر اسلام کالبادہ اوڑھنے والے خود کہہ دیں ۔ واقعی احا دیث قرآن کے خلاف ہیں اور ہماری مخاری وسلم بھی اس عیب سے خال نہیں اور ان کی روایات بھی مروود و باطل ہیں ۔ نعوذ بالٹہ ۔

منكرين كاعذر:

منکرین کو بہمارے اس جلنے کے جواب میں بڑی دور کی سوجھی - فرمایا درا صل با یہ سبے کہ جب اہل قبور کا منا اور نہ ماننا اور نہ ماننا اور نہ ان امور کا اہل ہونا، وا منح متعانو آ تخصرت

صل الله عليه وسلم است كيول فكر فرما تقربي وقوتين الواصح اور تحقيل الحاصل بن جاتى -دشفار العتدودتوجم صرح.) عندر كا زُو ،

یارب مم حیران ہیں کرم لوگ علمار و فعلامیں یا برائے درجے کے جُہلا و- ایک ارت تواتنی وصاحت کادعوی کربیان کی ضرورت مجی نہیں دہی تنی اور دوسری طرن غروا مخ امر بعنى علم وادراك اورسماع وفهم بردلالت كرك والى اماديث كاشمار بعي متعسر ومتعلد اگراپ نے عدم سماع کے واضح ہونے کی وجسے اس کی تعریح نہیں فرما تی تھی قواتبات ميں ايك لفظ مجى آب مصادر مونا نامكن عقائم براس طرف اتنے ذخارًا ماديب میو کے کیوں ہیں۔ نیز یا معزات قرآن کریم سے آیت پرآیت پڑھتے میا میں گےجن میں ان کے زعم کے مطابق سماع کی نفی کی گئے ہے تو کیا الٹرتعالی کے نزدیک وہ امرات ا وا منح وبذيعي نبين تعاياس كے بن ميں تحسيل ماصل ادر تومنے وامنے محال نہيں ہے۔اُس نے واضح امری باربار ومناحت کیول فرماتی اوراموات و ابل قبورسے بقول منکوین علموادراك ادرساع ونم كى نفى كول فرماتى ؟ ظ بجعابة بكاح ن كرشم ساز كريد. منحرين ومعاندين كاكتب مديث ميسسه واحدمها دا حضرت عاكشه دصى الدُونها كاقول وردات اجتهاد واستناطب ابهماس كي حقيقت مال دامن كرتي بي الك ال کے ترکش کا آخری ترجی ختم ہوجائے وبالٹرالتونین.

ولبيل المهم

ام المومنین جدید مدا علیمالا الدوا در احدالتی والتنا و نے سماع اموات الانکار فرمایا ہے اور شرع مسائل میں ان کی بھیرت اور حن دائے کا بورا عالم اسلام معترف ہے ویزانہوں نے انکار پر قران کیم سے استدلال کیا اور ا بینے دعویٰ کو آیات معترف ہے ویزانہوں نے انکار پر قران کیم سے استدلال کیا اور ا بینے دعویٰ کو آیات سے تابت کیا بخاری تترفین میں ہے کہ صفرت بعداللہ بی تحروضی الدونها نے دوایت کیا ان المیت یعدب فی قرب بیکا و احله علیه و بیشک میتت کو اینی قربین اس کے متعلقین کے رونے کی وجرسے عذاب دیا جاتا ہے توصوت مدلقہ وی الدونها نے فوایا اسلامان کی دورے کی وجرسے عذاب دیا جاتا ہے توصوت مدلقہ وی الدوایا اللہ علیه وسلم ان کی معدب بعطیفته و ذ ب و ان احلم ایسان کی دورے بی وان احلم ایک خطرت میل الدون کی دورے بی داراس کے رشتہ داراس پراب ایک خطا و ل اور گناموں کی دورے عذاب دیا جار اسے اور اس کے رشتہ داراس پراب دورے بیں و

مجر حضرت ام الومنين كفرايا و ذالك مثل توله ان وسول الله صلى الله على الله على الله على الله على الله على القليب دفيه قتلى بدر من المشركين . فقال لعماقال المهم على القليب دفيه قتلى بدر من المشركين . فقال العماقال المهم وانسّاقال انتم الآن ليعلمون ان ماكنت اقول مم حق ثم قردت انتك لا تسمع المدود وما انت جسمع من في القبود ومراف عمرت عبوالدُّن عرومي الترون الرائد والمائل المن قول مثل المن قول عبد كم ني اكم مل الله

علیہ دسلم قلب بدر پرتشرلیف کے جس میں مشرکین کے مروار مجینے گئے تھے اور
آپ نے انہیں فرمایا جو کچے فرمایا، مگر عبواللہ بن محرکتے ہیں کہ آپ لئے درمایا میں جو کچے کہر وا

ہوں - بیمقتول اس کوسُن رہے ہیں، حالان کہ اسمحفرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیمولم

اب جانے ہیں کہ جو کچے میں انہیں کہا کرتا تھا، وہ حق ہے - حصرت صدلیقہ نے یہ دو آیات

پڑھیں انک لا تسبع السوتی اور دما انت بمسمع من المقبول بخاری شرافی جیلاوی پر المین اللہ عنہ اللہ عنہ اللہ عنہ المقبول بنا کہ المی اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ ماری اللہ عنہ اللہ عنہ اللہ عنہ اللہ عنہ اللہ عنہ اللہ اللہ اللہ اللہ ماری کو قرآن

قرآن کریم سے اسندلال نرجی فرمایی، آوان کا قول حجت تھا جہ ما تیک جب اس کو قرآن

کریم کی آیات سے ثابت کردیا؛ المذا سمارے موتی کا دعوی غلط ہے اور سمارے کی نفی وا نکار

حق سے ۔

نیزیبال سے بہ قاعدہ تھی بہت جل گیاکہ جوروایت قرآن کریم کے خلات ہوا وہ قابل قبول نہیں اسی لئے حضرت عاکشہ رضی اللہ عنہا نے عبداللہ بن عمر رسی اللہ عنہا کی تعا کو قرآن کریم کے ساتھ رد فرمانیا۔ لہذا ایسی احادیث جوسماع بردلالت کرتی ہیں خلاب قرآن ہیں اس لئے قابل تہول نہیں۔ سماع موتی کے قائل مبتنی روایات پیش کرتے ہیں۔ ان سب کا جواب بھی اس قاعدہ سے آگیا جو حصرت ام المومنین سے وصنع فرمایا۔

الجواب بتوفيق الوهاب:

قبل ازیر دولوں آیات کی تیق عرض کر چکے ہیں بسالا من یدعلی انشاء اللہ تعالیٰ لہذاان سے نفی سماع پراسترالل درست نہیں ، اب صرف ام المومنین معفر عاکشہ صدالیۃ درست نہیں ، اب صرف ام المومنین معفر عاکشہ صدالیۃ درضی الدّعنبا کے قول کا جواب اور اس کی مقیقت کا بیان رہ گیا مقاتو ہم یہاں مرف اس کی تحقیق بیش کریں گے تاکہ منگرین و مالغین اور معاندین و میا دلیں کے لئے کوئی سندود لیل اق منره مائے ،لیکن اس تحقیق کے بیکن اس تحقیق کی دونیا دیت صدور دری ہے۔

ا ول امنکرین عذاب قراوراس کے تواب اور حیواۃ قبروبرزخ حتی کرمیات انبیارعلیم السلام کے منگر ہیں۔ نیزاموات کے لئے سرے سے علم وادراک ہی لیمبیر کرتے۔ ليكن حضرت عائشه رصى المدعنها عذاب تبراور حيواة برزخ كى فائل بيس بخود حصرت صديقه رمنى النُّرعنها في المخضرت صلى النُّرعليه وسلمت روايت كيا - عذاب القبوحق - بخارى باب عذاب القبر اسي طرح آپ نے روایت فرمایا کمیت کی بلتری توڑنا ایسے سے مبیسا كەزىدە شخف كى بدى تورا ناكسرظم العيت ككسره حيا- نيزاب نے ابل قليب كے لئے عاتم يم فرمایا جبکہ فرمایا انھم لیعلمو ن ۔ حضرت عمر رسنی المدور: کے دفن کے بعدان سے شرم و میار کی د برسے اچنی طرح کیڑے لیبید کے کرا ورستر کے ساتھ مجرو مبار کہ اوررو صنہ مقدسہ مين ماضرى ديتين فلمّا دنن عسر فوالله ما دخلت الآوانا مشدودة على ثبابي حیاء سن عمدید لیکن ان کے و من سے پہلے اس کی ضرورت نہیں مجتی ختیں اور خیال فرایق انسا عودوجی وابی - ایک میرے فاوند بیں اوردوسرے میرے باب الہذاكسى سے پروه کی کیا مزورت - اس طرح آپ کا اپنے عبائی کی تبر رِتشریف لے مبانا نہیں خطاب كرناميى اس امركى دليل بے كرا ب كے نزديك ميت كوعلم دادراك موتا ہے - نيزا كركوئى تخص روضهٔ اقدس کے پڑوسیوں میں سے اپنی دلوار میں میخ دینیرہ مٹو نکٹا تو آپ اس کو منع كرميجتين اور فرواتين لا توذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبوع. المنحضرت صلى التُرْعليه وسلم كوان كے مزار میں تعلیف نه بہنچاؤ- مواسب لدنیہ مع الزقانی صالع ملد بنجم. مبلدم شتم مدي

دوم : علامہ عینی اور علامہ ابن حجر کی قیق کے مطابق بخاری باب عذاب القبر پیل حضرت عبداللہ بن عمراور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہاکی متضادا ور متخالف روایتیں جمع کرنے کی مرف یمی وجہ سے کہ حضرت عبداللہ کی روایت، وقت سوال میں شوت سماع پر دلالت کرتی سعے اور حصرت عائشہ رمنی اللہ عنہاکی اس کے بعد نفی سماع پر لیکن وقت سُوال

یں ساع مینت کے اندر ان کا نتلات نہیں ، بلکم منکرد پھر کے سوال دجواب کے دوران سماح ميت متفق عليه ہا دراس پراجماع ہے اور مدّمت سوال بعض کے زد كي تين ون ہے بعض کے نزدیب سامت ول ، لیکن معاندین و فالغین اس وقت میں بمجمعاع كوتسليم نهين كرتنے اور مديث ليح ان الميسمع قرع نعالمهم اذا و لواعنه مد بوين كمن كدات تاديات كرتے بين - استميدك بعد صفرت صديق كاس ارشاد كا بواب وض مرا الجواب الاول: مم ن حيات برزخ ك اثبات اورسماع الم تبوراوران كے علم داوراك كے اثبات ميں ادر يہلے الميدى مقدم ميں متعدور دايات سے تاب كوا ب كُوْمَنرت ام المومنين ماكن مدليقه رمنى النّدمنها مينت كے ليے علم واوراك ادراع سلام ومنره كى فاكل بين اوراس روايت سيمعلوم عراب كماب علم وادراك ادرماع كى منحربين ؛ لهذا دد ان طرح كردايات مين لغارض بيدا بوكيا اور سلم نعارض يد الهاكم دولول دلیلین موتوت کردی مائیں اوران برعمل مرکیاما سے ؛ النواحمرت صدایقری لفی علم وسماع دالی ر دایت موتوت مهومائے گی ، جیساکہ آپ کی دوسری ر داملیت موتون العمل بولمائيل گاليكن ده آيات بوسماع پردلالت كرتى بين اوروه روايات بود دمرم كرام دينى النُّرعِنم سے ثابت بيں۔ وہ معارض سے سالم ہونے كى ومرسے وا وبالعلم العمل ہوں گی اور دعویٰ سماع پر حضرت صدلیقر منی الندعندالحقل سے اعتراص بنیں مرسے گا۔ البذا ممارا دعوى بالحل نه موسكا ادر منالفين كا دعوى ثابت مذبوسكا.

مسوال: تعارض تقیقی تب پایا جاتا ہے۔ جب دونوں متقابل دلیلیں قرت میں برابر موں ادر بیاں نفی بر قائم کردہ دلیل بخاری شرایت امیح الکتب بعد کتاب الثرین موجد دیسے ادر علم دادراک باسماع دہنم بردالات کرنے والی روایتیں ہو معزت عائف رمنی التر عنها سے منعقول ہیں۔ وہ بخاری شرایت میں موجود نہیں ، بلکہ حجاب اور شرشیاب دالی روایت مسئول مام دادر مسترک ماکم میں ہے اور ذائرین کے سام قائن مامل دالی روایت مسئول مام مدادر مسترک ماکم میں ہے اور ذائرین کے سام قائن مامل

کرنااورانہیں جواب دیتا میں روایت سے تا بت ہے وہ ابن ابی الدنیا نے کتاب المقبر میں ذکر کی ہے۔ اسپے بھائی کی قبر برجاناا ورانہیں خطاب کرنا ترمذی نے روایت کیا ہے ادرمیت کی ہڑی تو رف کی ہڑی تو رف کی طرح ہونا۔ موطالمام مالک الوداور مادراین ماجہ میں منفول ہے ادران میں سے کوئی کتاب درمہ صحت میں بخاری شریف کے برابر نہیں و الذا بردوایات بخاری شریف کی روایت کے معادس ومقا بل نہیں پہلیش ملی مالی کے برابر نہیں و الذا بردوایات بخاری مشریف کی روایت کے معادس ومقا بل نہیں پہلیش ملی الحقوص جبح الفی سماع موتی اور ابل قبور کی گفس قرآن سے نامیت ہے۔ بذا فریم ال تعافی سے منہی دلیل نفی میں تو قف بلکہ اس پراستھا در کھنا صروری ادراس کے مطابق عمسل

كرنالازم-

جواب اقد لی بمعن مخاری شریب میں سردایت کامو بود سونا اس کے اقوی
موجود نہیں ، جب بک کہ یہ تا بت نہ ہو جائے کہ دو سری روایات میں وہ را دی
موجود نہیں ہو امام بخاری کی شرائط کے مطابق ہیں یا امام بخاری نے جن سے روایات
لی ہیں ۔ اگر دوسری کتب حدیث میں منقول روایات انہی راو بوں سے ہوں یا ان راویو
میں وہی شرائط موجود موں جوامام بخاری کے نزدیک معنبر ہیں، توان کی قرت اور در جب
بخاری مرشر لیٹ والی روایات سے کم نہیں ہوگا ۔ المذابی ثابت کرد کم ان روایات میں

وه را وی نهیں یا ان میں وہ منزا کط مو چو دنہیں و دُوپۂ خرط القتاّ د-ر

سماع میں ذکر سیکے بین وہ بھی ان روایات کی قرت پر دلیل ساد ن اور بر بان نا طق ہیں اور انَّكَ لا تسبع المهونيّ يا شما انت بمسبع من في القبود لفي سماع والى روايت ك لتے مو تد منہیں بن سکتیں مکونکہ ان سے یہ خابت نہیں ہونا کہ میت اور اہل قبور سنے مہیں صرف ظاہر ومننا در کے لحاظ سے اتنا ثابت ہوتا ہے کا تنہیں رسول اکرم مسل التُرعليد ولم نہیں سناتے اور نزاع اس میں تو نہیں کر انہیں آ کخصرت معلی الشرعلیہ وسلم ساتے میں يا نبيس بلكواس بين سيحكروه سنت بين يا نبين قطع نظراس سعكدا نبين سنال فداللكون ب الذا بمارى نقل كروه ردايات جوكه مفرت مدلقة رسى الدمنها سيمنقول بي ادر علم دادراک پر دلالت کرتی ہیں، و ، اقوی ہیں اور دلیل نفی ان کے معارض نہیں ہوسکتی اور نبیلا جواب تنزل برمبنی منفا، ورمه حقیقتهٔ ان میں قوّت زا مُرہے ، کیو پیجہ توت روایت کی مدار محصٰ سند پر نہیں ، بلکہ ماتن مدیث کے معنی ومفہوم پڑھی ہے ، حتی کو اگرکوئی روا صحے سندکے ابت ہو، مگر پینمبری عزت وعظمت کے منافی مہوتواس کورد کردیا جائے كااور بينم رورسول كى عصمت براعتران كى بجائے راوى كاكذب ليم كرايامائے كا كما هوالمقرد عندالمقوم والزااكريه مان مجى لين كدبا عتبار سندك صفرت صدلقه كى برروايد، اتون سه ليكن يسليم كئے بغيرجاره مهيں كربا عتبار معنى كے آب كى دومرى روایات زیاده قوی میں کیونکه قران کریم اور بخاری وسلم کی منفق علیه روایات اثبات سماع وادراك والى روايات كى تائيد كرتى بير-

الجواب التابی، عفرت عائشہ سدلقہ رسی المدُعنہائے بہلے اگر دیساع کی نعی فرمائی، لیک بعد میں آپ سے اس تول سے ربوع فرمالیا اور جب فودا نہوں سے لیے واس تول سے ربوع فرمالیا اور جب فودا نہوں سے لیے والی میں موافقة فی اس قول کوترک کرنا لازم ہے جس طرح مفرت صدلقہ نے جمہوکی وافقت لازم ہے۔
ہمار سے لئے بھی ان کی موافقت لازم ہے۔

الشيخ محقق عبدالحق محدّث دالوى قدس سرة العزيزن فرمايا،

بتحقيق ذكركرده است درموابب لدنبيركه درمغازي محدبن اسحاق بإسناد جيد د در منداهام احمد بن منبل نيز باسنا دحس إزعاكشه رمنى التّرعنها مثل مديث عمر رمنى النّرمية آمر پس گویا عائشہ رجوع کروا زانکاربسب آپخة نابت شدنزد وسے ازروایت نقات صابه کبارزیاکه وسے رصی النّدعنها ما منبود درآل قضیة و درسترح سلم نیزمثل این مْرُورشد- مدارج البنوت مبلددوم - اشعة اللمعات شرح مشكواة مبليوم صلايم ٧- مولانا كشبيرا حدمتماني ولوبندى في فتح الملهم مين اسى مضمون كونقل فرايام ان في الغازى لابن اسعاق دواية يونس بن بكيوباسناد جيد عي الشنة رضى الله عنها مثل عديث ابى لملعة ونيه ماانتم باسمع لما اقول منهم واخرب احمد باسنا دحسن فانكان محفوظا فكانها دجعت عن الانكار لما تُبت عندها من معاية هؤ لاء الععابة دضى الله عنهم لكونها لم تشهدالعقة فتح الملهم . جلد دوم صميم _ نقلاعن فتح المارى عبد سابع صلايد تحقيق مغازى ابن اسحاق مين يونس بن مكبيرى روايت حضرت عاتشه رمني للد منهاسے ممده سند کے ساخذ منقول سے جوکہ مدیث الوطلحہ رحنی النومنز کی مثل سے اور اس میں ہے کہ اے محابر تم ان مردار کفارت زیادہ سننے والے نہیں اورامام احدنے سند حسن کے ساتھ اس روایت کو نقل فر مایا ہے۔ اگر ہے روایت محفوظ ہے دا وریقیناً ہے، کیونکہ ہردوسن جیرا ورحس ہیں) تو گویا حضرت عائشہ رمنی الله عنها نے انکارسماع سے رجوع فر مالیا، اس لئے کہ انہیں ان صحابہ رمنی النّدعہم کی روایت سے جو کہ بدر میں موجود تھے۔ اس امر کا یقین ہوگیا کہ الخفرت ملی الشرطليدوسلم نے ما استم باسمع لما ا قول منهم فرما ياسب "كيونك حصرت ام المومنين رمنى النُّدعنْها خود تواس وافعه كي شاربهی تحیی و بلکه مدینه شرایف مین موجود تحیین)

م - نيز حصرت صدلقة رصنى الدُّونها كا إلى قبور برسلام كرنا على الخصوص حجوًا قدل

میں ماضری اور اپنے مجاتی وبدالرحمٰن بن ابی بجرد منی النّدونهما کی قبر پرتشر بیف لے جاتا سلام دینااور انہیں خطاب کرنا یا اپنے انکار سے رجوع پرمبنی ہے اور یا مرف کفار کے می بین اس انکار کے منحصرو مخصوص ہونے پرمبنی ہے ،کیو نکہ جی خس کلام و ملام کو مقا نہیں ہے اکس کو خطاب کرنا فعل عبث ہے اور عقلاً سے بعید ۔ یہ و عبدالحق محدث دلوی قدس سرہ نے در ما یا۔ زیاکہ خطاب باکسی کہ نشنود ور فہر معقول نیست و نزدیک است کہ شمار کردہ شود از قبیلہ عبث چنا نکہ عمر رصی النّدون گفت یا دسول النّد میر سخن میکی با جماد کہ نیست درآل ارواج ۔

نیزیم نے مفسوری کرام کی کلام سے واضح کردیا ہے کہ اگر بالفرص انك لا تسمع
السوق اور دما انت بمسمح من فی القبود میں ظاہری معنی مراو ہو تو بھی موق اور
اہل قبورسے مردہ کا فرمراد ہیں نرکے مسلمان اور اہل ایمان۔ لہذا رہوع کی صورت میں
بھی اس قول متردک سے استدلال با طلب گیا اور کفار کے ساتھ محفوص ہونے کی مور
میں مجھی اور حضرت صدّ لینے کے سلام وضطاب کی روایات مسلم شریف میں موجود ہیں
جن کی صحبت میں کلام نہیں ہوسکتا۔ نیزعلامہ عینی اور ابن مجرکی محقیق کے مطابق کفار

ا کجواب المتالمث ، حضرت ام الوسنی عائشه صدیقه رضی الده و ایت الم وایت معفرت عبدالله بن الده و الله و ایت کے خالف نہیں، بلکه ان بین تو فیق تولمین مکن سے المذا حضرت صدیقة رضی الله و نها کے قول سے روایات سماع کورد کرنا قطعاً علط سے ،کیونکی حضرت صدیقة رضی الله و نها شخ جب بیسلیم فرمالیا کم الم خفرت صلی الله علم حق تو نابت مہوگیا کہ علمیہ وسلم سے فرمایا احتم الان لیعلم و بے شعورا و رمطلقاً علم وادراک سے عاری نہیں الم حق تو تمان سے الم الم علم و الدراک سے عاری نہیں مصلے - لہذا جب اس وقت میں ان سے لئے علم مکن سے، بلکہ بالفعل نابت سے تو سماع میں ان سے الے علم مکن سے، بلکہ بالفعل نابت سے تو سماع

المكان يمي ثابت بوطات كارساحب رُوح المعانى علام محمود آلوسى فرمايا: وقال السهيلي ان عاكشة دضي الله عنها لم تحضوقول النبي مسلى الله

عليه وسلم نغيرها من حضراحفظ للفظه عليه الصلواة والسلام وقت قالواله أتخاطب قوما قد جيفوا فقال ماانتم باسمع لما اتول منهم قالو واذاحاذان يكو لوا في تلك الحالمة عالمين بعني كما تقول عائشة حاذ ان يكونوا سامعين - هوكلام قوى دالى، ولامالغ ان يكون المنتى طلاله عليه وسلم قال اللفظين حبيعًا خانه كما علم من كلام السعيلي لاتعارض

١١) شبة احمد ماحب فتمان في اللهم مين كما:

لاما نع ان يكون البنى صلى الله عليروسلم قال اللفظين معًا فانه لا تعارض بينهما وقال ابن التين لامعارضة بين حديث بن عسمر والاية

لان الموتى لاليمعون بلاشك لكن اذااراد الله السماع ما ليس من اله الستماع لم يمتنع كقولة تعالى اناع صناالامانة على السموات الاية وقولة ائتيا لموعًا اوكر حُاكذا في ا كفتح من الجنائزوني المغازى قال البعق الم لايمتيع من السماع والجواب عن الاية انه الايسمعم وعم موتى ولكن الله احياء هم متي معواكما قال قدّادة - فتح الملهم- جلداً في- مشكم ترجمه واس میں کوئی انتفاع واسخاله نہیں ہے کہ انخصرت صلی السرعلیہ وسلم في دو لفظ فرماتے ہوں، کیونکہ دو لوں میں کوتی تعارض نہیں اور علامہ ابن التین نے فرمایا تصحابة بربراني روايت مين ادرآيت كريميه مين كوتى تعارض نهين كيونكه مردب يقيمانين سنت، كيكن بب الترتعالي سانا حياس اسشى كوجس مين سننے كى ابليّت نهيں تو يمنا متنع ونامكن نهين موكا ميساكه دونول آيات اناعي ضناالا ماينة على السموات والارص اور ائتياطوعا اوكى ها أسمانون زمين اوريهار ول كي سماع خطاب اور جواب ير دلالت كرتى بين كذا في الفتح من الجنائز اور مغازى مين نعول ب امام بہتی نے فرمایا کرملم سماع سے مانع نہیں ریعنی حضرت صدّلقہ کی روایت میں ليعلمون كاذكر حفرت أبن عمركى روايت مين مذكور ماانتهم باسبع لما اقول منهم کے منافی نہیں ، اور مصرت صدّ لقہ نے ہو آیت بہش کی ہے اس کا جواب بیہ مح الخفرت صلى الشرعلية وللم انهين نهين سنات - درال حاليكه وهمرده بس الكي المراقعال نے انہیں زندہ فرما دیا ، حی کہ انہوں نے آپ کی کلام کوس لیا حیساکہ حضرت قبارہ نے کہا لبذاان تعریجات سے واسخ موگیا کرمضرت صدلقه رسنی الله عنها کا قول ناان ک اپنی روایات کے منافی سے جو کہ ابل قبور کے علم وشعور پر دلالت کرتی ہیں اور نم فی مرک ردایات کے لہٰذا نعارض ورجوع سے قطع نظر کرلیں تو بھی ام المومنین کی روایت ان روایات کارُد اورلطلان لازم نهیں آیا، کیونکه تزالف می منهیں۔

ہ۔ پر حصرت صدیقیہ اور حصرت ابن عمر کے روایات میں ایک اور دوم سے جم تلبین مکن ہے ،کیونکہ سماع عرب عام میں ماستہ سمع سے بہونا ہے اور خرابی بدن سے قوتت سامعہ بحق خراب ہوجاتی ہے ۔ اس لئے بہال سماع سے ماستہ سمع کے سامعہ سننا مراد ہیں ، بلکہ علم مسمومات مراد ہے ۔ لہذا حصرت عبدالنگر بن عمر کی کلام میں بھی علم سموات مراد ہے ۔ لہذا حصرت عبدالنگر بن عمر کی کلام میں بھی علم سموات مراد ہے البذا اب بھی ان مراد ہے اور حصرت صدیقہ رمنی الدُ عنبا نے بھی علم تسلیم فرمایا ہے ۔ لہذا اب بھی ان میں کوئی تخالف نہیں رہے گا۔ یشنع محقق قدس مرو نے فرمایا ،

فرضًا اگراز نبوت سماع تنزّل كنيم باعتباراً منح سماع بحاسة سمع ميباشد وسمع بحزابي بدن فراب شدبگونتم ازنفي سمع نفي علم لازم نمي آيد وعلم بروح بو د كه باتي است بس ملم ببصارت ومسموعات ماصل باشدة بروم الصاروم عنا الم يعض متكلمال مع ولفر اللى را بعلى بسموعات ومبصارت ما وبل كرده اندو يتحقيق وارد نفده اخباروا أر درملم موتى ماتوال زیارت کنندگال را وشناختن ایشال را دتا ، دینز شک تیست در صول علم مروتی رادرة خرت وبرزخ وتجقيتت دين إسلام چنا سكه عا كنه رضى الشرعنها كفة وتنفق عليست درمراد كبيريث إس مكن است علم مدنيا والمل دنيا الخ- اشعنه اللمعات جليسوم صلاقا ا قول ؛ حضرت صديقه رضى النه عنها كى كلام بين سماع متعارف كي نفي پردليل یہ ہے کہ انخفزت سلی المدعلیہ وسلم معتول کفار کے کنوئیں میں بھینکے جانے کے بعدی گنومیں رِتِشریفِ سے سکتے اور ان میں سے سرایک کانام سے کرخطاب فرمایا جیساکہ معفرت انس رض الله عنه كى روايت ميس بع : ان دسول الله صلى الله عليروسلم مرك مسلى مدر ثلاثًا شم امّا هم فقام عليهم فقال يا ابا جهل بن عشام يا امية بن خلف یا عشبة بن دبیعد یا شبسة بن دبیعت الیس قد وجدتم ماوعد کم دمبكم حقا الح: نيز صحاب رام في اسخطاب اور كلام برتعب كا أطباركيا اورعرض كيا أكت عوا مواتاً - اور دوسرى روايت ميس مع نسمع عمد قول النبي صلى الله

عليه وسلم فقال بارسول الله كيف يسمعواواني يجيبواوق وجيفوا

تصرت عاكشه ومنى الله عنها ان دونول اموركا انكارنبين تسرماتين، بلكه تصرت عاكَشْهِ مِدْلِقِهُ رَمِنِي النُّرْ عِنْهِاكِي رُوايت جوما لغين كي طرف سيبيش كيُّتي ہے۔ اس میں تقریح موبود ہے ان رصول اللہ صلی الله علیه وسلم قام علی القلیب و نيه تسلى بدر من المشوكين فعال لهم ما قال كماكي قليب برريرتشريف لے گئے جس میں مشرکین کے مقتول منے اور آپ نے انہیں فرمایا جو کھے فرمایا۔ للذا حضرت عاكشه رمني التهونها كااختلاف سعة وصرف اس ميس كم الخفزت ملحا لذمليه ولم في محابر كرام ك استعجاب اور استفسار كا بواب ويت موت كياالفاظ فرمائے ماانتم باسع لما اقول شهم يا انهم الآن ليعلمونان ماكنت اقول لهم حق فمرها يا جب مرواضع موكياكم يبله ووامريس اختلات نهين ندا-آب کے ندار و خطاب میں اور نہ ہی صحابر کرام کے اظہار تعبب اور استفہام و استنسارس توريحى روزروض سع زياده واضح بروكياكم حضرت صدّلقه رصى الترونها ك نزديك وه مروار الخصرت ملى الترعليه ولم ك خطاب وندار كوما نقت تقد الرم مارة معسي نهين شن رسبے تقے، ورند الخفرت صلى الله عليه وسلم كا خطاب عبث و بے مقصد میومائے گا اور صحابہ کرام کا سوال لا ہواب بن مائے گا اور ہو ہواب بقول حفر صدلية رضى النه عنها ديا كيا، وه صَمَالُبر الم كسوال كونهي الحَمَّا مّا ورنه ان كي تعب كو د وركرتا ب، كيونى ان ك نزديك وه مرداراس قابل نبيس تقدكم انبيس نداكى ماك باان سے کلام کی مباستے ، ما لا نکہ الخصرت صلی الله علیہ وسلم نے ندا و خطاب کیا اوران سے کلام فرما تی- لہذا تیسلیم کرنالازم دواجب ہے کہ اتم المومنین حضرت متد بيترمني الله عنها كے نزد كي اموات والل قبوركو زار بن كے خطاب و ندار اور سلام و كلام كا علم و ہے۔ اگر میں متعار ن سماع یعنی جسمانی کالوں کے عامقہ سنناان میں ٹائب نہیں اور

مصرت عبدالله بن عمر وصرت عمر وصرت عبدالله بن معود وصرت عبدالله بن سيداً و كاروايت مين وارد سماع كواگر علم بالمسموعات برهمل كري اوراسي طرح انات التسمع المسوق وغيره مين تواب مذاحا ديث وروايات مين بالهم تخالف سوگا اورمذ بي قرآن كرم كے ساتھ ۔

همارى اس تقریرسے بیر بھی فاہر ہوگیا کہ منکرین وما نعین کا حصرت صدّ لیقہ رمنی النّرعنها کے قول سے استدلال لغود باطل سے اورجمہورا بل اسلام جو کم مل کے قائل ہیں؛ ان کے نز دیک مجمی سماع متعارف مراد نہیں، کیو نکہ جب بدن ہم تیت اذره ذره موجاتا م اور سرئر عنو مجموع آسيد توكان كاموجود مونا اوراس كى گهرائی میں عسب مفروش کامتحقق مونااوراس میں ہوا کا موجود ہونا اور با ہرسے پیغیات مونيك سائقه متصف موكرموا كاكان تك بهنيأ، تب ميت كاس أواز كوسننا قطعاً جمور کے نزدیک مرادنہیں جیساکہ انتھوںسے دیکھنا متعارف مرادنہیں، بلکران فردیک ر عننے دیکھنے دغیرہ کی مدار مدن اوراس کے اجزار واعضار کے ساتھ روح کے محفو تعلّق پرہے جس کی حقیقت الله رتعالی می بهتر مانتا ہے . خواه اس کانام سماع ورویتہ بويا علم مصرات ومسموعات جس طرح روح كا تعتق بالبدن بدن مين حيات يتعارف كومنكزم نهير، اسى طرح سمع ولبصر متعارف كويهم سلزم نهير، ليكن جس طرح مطلق فيات كاأنكار باطل بيك اسى طرح مطلقًا سلام وكلام اور خطاف في كعلم كانكار بمی لغود باطل سے۔

علامه الوسى كى كلام سے اور ديگر مقتين كى كلام سے كيفيتت سماع كابيان بيلے اَ پر كاب دوبال ملاحظ فرمايت:

الجواب المرابع ، بالفرمن مان لیس کر صفرت مدلقہ رمنی الدّر فہام طلقاً کم کی ۔ قائل نہیں ہیں، تو ہم کہتے ہیں کہ ان کا قول ان کے اسپنے اجتہاد واستنباط پر مبنی ہے، و اسی لئے آبان وں سے اس پردوایت وحدیث سے استدلال نہیں گیا، بلکہ قرآن کوئم سے استدلال کیا ہے اور دو مرسے معا برکرام جن سے وہ روایت ثابت ہے، وہ یا قونو دمیدان برر میں موجود تھے اور اپنے کالوں کے ساتھ آ کھنرت میل الٹر ملیہ وسلم کے ارشاد کوسنا اور یا ان معا بہسے سن جنہوں نے بالشا فہر آ کھنرت میل الٹر ملیہ وسلم سے سنا۔ لہٰذا ان کا قول راج و مختار ہے دکر معنرت صدّ لیقہ رضی الٹر عنم اکا ۔

دل فتح الملهم بيسب ؛ ولم يننف دعمر في ن ولاا بنه دمنى الله عنها مكاية ذالك بل وافقها ا بوطلعة كما تقدم و للطبوان من حديث بن مسعود رمنى الله عنه شله باساد صبيح ومن حديث عبر الله ين مسعود رمنى الله عنه شله باساد صبيح ومن حديث عبر الله ين مسعود وني قالوا يا دسول الله وعل يسمعون قال يسمعون كما تسمعون ولكن لا يجيبون و في عديث بن مسعود ولكنهم اليوم لا يجيبون فتح المدى ولد و مدمون الله و المدى ولد و المداهم اليوم التيميون فتح المدى ولد و المداهم اليوم التيميون فتح المدى ولد و المداهم اليوم التيميون فتح المدى ولد و المداهم التيميون في مدين ولد و المداهم التيميون في مدين ولد و المداهم التيميون ولكن المداهم التيميون ولكن الدولة المداهم التيميون ولكن المداهم الم

فتح الملهم عبد دوم صديم نقلا من فتح المادى جدد سابع صلا المريق فتح الملهم عبد الدوم العرب واقعة بدري منفرد أرجمه المرجمة واقعة بدري منفرد فهي المرجمة الولم يمي ال محموا فق بين ادر لمبراني مين منزت عبدالله بن معود سع معرب المراي منافل سع مندسه اس كى مثل منقول ہے اور عبدالله بن سيال سعمى اسى طرح منفل سع اور اس ميں ہے كوم ابرانى اير ابل قليب سنتے بين، تراب سے فرايا اله

میں منقول ہے اور یہ بینوں برری معابی ہیں اور موقعہ کے شاہر دگواہ اور معرف عبداللہ بن مراور حصرت عبداللہ بن سیدان اگر جی میدان بدر میں حاصر نہیں تھے لیکن ان کوان می ابدر دسی الده منهم سے روایت بہنی ہے جومو تعربی موجود تھے لہذا امہیں کی روایت ان کے موافق ہے ۔ روایت معتبر سے جومو تعربی موافق ہے ۔ (۲) نیز حصرت صدّ لیقہ رصٰی الدّ عنها نے خود بیضا بطہ و قاعدہ بیان فرایا ہے کہ جس کو دافعہ کا مشاہرہ ہے اس کا قول راجج و مختار ہے مسلم مشریف میں ہے کہ حصرت شریح بن مانی نی قسلیل الدّ عنها سے مسلح خفین کی مدّت کے متعبق سوال معربت شریح بن مانی نی قسلیل الدّ عنها سے مسمح خفین کی مدّت کے متعبق سوال کیا تو آپ سے فرمایا ،

علیك بابراً بطالب فاسا که فانه کان پسا فرمع رسول الله صلی الله علیم مفتلا مفتلا وسلم و فی روایة ایت علیاً فانه اعلم بذا لك من -سلم شولین جداقل توصرت علی بن ابی طالب كی مربت میں ما ضربوا وران سے وریا فت كرا كيونكه وه سفريس الخفزت مسلى الله مليه وسلم كے سابق موت يق اور دومرى روايت ميں سبے كرانميں اس معامله ميں مجرسے زياده علم ہے -

مال سے استفنار کرنے والے ہیں لہذا انہیں کا قول معتبر ہے۔

نیزوہ صحابہ کرام جہوں نے خود نبی اکرم سلی الٹرعلیہ وسلم سے سنا ان کا علم قطعی یقینی نا قابلِ شک و ترود سے اور جن کوراو ہوں سکے واسطرسے وہ مدمیت بہنچی

ان كا علم اس وربر تطعى اورليقيني نبين بوسكا - ملاً على القارى فرمايا :

ان ظنية الخبرالواحد انّها هوبالنسبة الى غيرداويد مناما بالنسبة الى داوي، المذى سمعهمن فى دسول الله فقطع حتى ينسخ به الكتاب اذا كان قطعى الد لالة فى معناء - مرتات - جدد دم -صف خبردا حد کاظنی ہونا اصل رادی کے ماسوا میں ہے، لیکن جس راوی لے اس خبر کو نور آ تحصرت صلی الٹرعلیہ وسلم کے منہ مبارک سے سنا میہ اس کے حق میں قطعی ہے حتیٰ کہ اگروہ مدسیٹ اپنے معنی مین طعی الدلالت ہو تو اس کے ساتھ کتا الٹر کومنسوخ کیا ماسکتا ہے۔

رس جب ایک طرف صحاب کرام کی روایت موجواس وا تعرکے شا بر ہیں اور من کوا تنا قطعی علم ہے کہ ان کے نز دیک آب اللہ کا نسخ بھی اس عدمیت سے ہوسکتاہے ا ور دوبسری مگرف حصرت صدّ اینه رمنی النّه عنها کااپنا؛ جتها دو امتنباط مبوء مالا نکه اُلجتهد قريخطي و قديصيب بهجته كهم غلطي كرعاتا ب اوركهم صواب كو باليتاس والعالماس قیاس واجتهاد بران روایات مرفوعه کوتزجیم موگی ادرصرف و می قابل قبول **مول گی-**شاه ولى النَّد مِدِّت وملورى نے فرما يا : كان حذا شبعة و قعت لعائشة رضى الله عنها اند كيف يصح خطاب صلى الله عليه وسلم للموتى مع أنّ الله لعالئ قال إنك لا تسمع الموتيا- شوح تواجه بخارى- من ترجمه المحفرت صديقه رمني التُرمنها كويه شبروا قع موا تفاكه الخفنة ملى التُر علیہ دسلم کا مرد و ل کو خطاب کرنا اور ان کے سننے کا حکم کرنا کیسے درست ہوسکتاہے اوراً مخفرت كى طرف راس قول كى نىبت كيسے درست بوسكتى بى جبكد الدلعال نے قرآن کریم میں فرمایا ہے انك لَا تسمع المهوتی الوثابت ہوگیا كر معزت صديق كا تول مرفوع يأمنقلع ومرسل روايت نهين البكه إينا اجتباد وقياس س اورائيين شبه واقع موالهذا سما بركرام كى شهادت كواس شبرير يقينًا ترفيح ماصل ب - هذا-الجواب الخامس ، قطع نظراس سے كرصحاب كرام رصوان التُّرمليم أمين كى روايت امْع دا قوى مبعه اورصفرت صدّ ليقه رمنى التُّرعنها كأ قول إبينه اجتهأ ديم مبنی ہے۔ ہم کتے ہیں کرسماع اہل قبور کا قرل واقرار جمہور کا مذم ب سے اور ا نکام

میں صفرت عائشه مد بعد رونی الدعنها منفرو ہیں۔ الذوا اب بھی جمہور کی اتباع لازم ہے اور سماع اموات کا الاتراف وا قرار مروری ہے کیونکہ الخفرت صلی الذعلیہ ولم لئے فرمایا الله علی الله علیہ ما بحیاعة والعاسة اور علام علی قاری نے فرمایا علیہ متابعة جمعود العلماء من احل السنّة والجاعة و رئم البے آپ کو مختلف راستوں پر مجلف سے بچاؤ اور جماعت وجمہور کا دامن تھا مو العنی جمہور علمار الله السنّت کی اتباع کا التزام کرور مرقات مبداول سفے ا

اور آنخفرت صلی النُّر ملیه وسلّم نے فرمایا انتبعوا المستوا دالاعظم دعظیم گرده اور مجاری مجاری می اتباع کر در مثکوا قابال الاعتصام بالکتاب والسنته ، مجاری مجاری اتباع واجب و لازم ہے ۔

اعلاً م مینی اور علامه حافظ ابن مجرنے فرامیا : هذا مصیر من عائشة الی دد دوایة ابن عمود ضی الله عنهما المذکود وقد خالفها الجمهور فی ذالک وقد بواد واید بن عمولموافقت من دواد غیود عنه صلی لله علیه وسلم . فتح المادی جلد پنجم صک مطبع الفادی - فتح الماهم جلد دوم صف ی مسل د عمد دالع صکال

ترجم، حضرت عالشه صدلية رمنى الدعنها القول احتمم الان ليبعلمو ن عالله بن عمرضى الدعنهاى فركوره روايت كے دُدك طرف ميلان بند الين جمهور ف الله فول بين ان كى مخالفت كى سے اور عبرالله بن عمر وضى الده فهاكى روايت كو تبول كيا بن كيونكه ان كى دوايت كے مطابق بن كيونكه ان كى روايت كے مطابق بن عمر دفئى الله عنها و قد خالف الجمعه و عائشة دفئى الله عنها و قد بلوا حديث بن عمر دفئى الله عنها لموافقة من دواه غيرة عليه و لاما نغ انه صلى الله عليه وسلم قال اللفظين معًا ولم

تعفظ عائشية دمنى الله عنهاالا احدها ومفظ غيرها سماعهم لعد احياءهم واذا حاذان يكون عالمين حاذان يكونوسا معين امابآذان دوسهم كما هوقول الجمهورا وبآذان الروح فقط والمعتدد قل لجمهر لائه لوكان العذاب على الروح فقط لم يكن للقبر بذالك اختصاص-تسطلاني جلددوم صفي نولكشور وكذا في نتح البادى عبدسا بع مس ملوعمو ترجمه اجهور في معربت مدليقة رصى الدُّعنهاك اس تولي مخالفت كي سبح اور مدیث عبراللر بن عمر منی الله عنهما کو قبول کیا ہے ، کمیونکہ ان کے علاوہ دوسرے صرا محابر کی روایت ان کے موافق ہے ادر بیم میکن ہے کہ آنخعزت ملی الدمليد وسلمنے وونول لفظ فرمائ بول اورحضرت صدّلقة في صرف ايك كوحفظ فرماليا بواور دوسروں نے ان کے زندہ کتے مانے کے بعدان کے سماع کو بھی مغظ کیا ہوا درب ابل قلیب کااس مال میں صاحب علم مونائمکن ہے توان کاسماع بھی مکن سے رکیونکہ جب عذاب قبر كتن مير الندهما دنهين الكهاس كو حان رسے بيں اور اس كامزہ چيكھ رہے ہیں توسماع کے عق میں مجی جماد کی طرح نہیں) توسماع ان کایا توسر کے کالول کے ماتھ ہوگا جیساکہ جمہور کا بختارہے دیعنی برن کے ساتھ تعلق روح قائم سینے کے بعدخواہ بدن کی کیفیت کچھ ہی کیول نہوں یا صرف روح کے کالوں کے ساتھ

ساتو مذكورس) دم، علامرابن مجرف فرمايا ، قال البعض ان السوال فى القير يقع على المنجسد فقط وقال البعض يقع على المروح نقط خالفهم الجهود فقالوا

ربغیراس کے کدروح کا تعلق مدن کے ساتھ ہوی لیکن قابل اعتماد وا عتبار صرف عمو

كامذسب سيع بكيو بحدعذاب حرف روح يرمو توجير قبركے سائمة مذاب كى كوئن فقت

نہیں ہوسکی ر مالانکہ اما دیث میں قرکے ساتھ مذاب کا اختصاص مراحت کے

تفاد الروح الى الجسد كله او بعضه كما ثبت في العديث ولوكان للرص فقط لم يكن بدن الك اختصاص للبدن الح فتح المبادى جدد بخم صهن من الح وقط المبادى جدد بخم صهن من الح وقط المبادى جدد بخم صهن من المرف جم سه سبع فدكر وح مع البدن سع اوربعن نے كبامرت روح سه سبع فذكر روح وبدن و وفول سے ليكن جمبور سے الله كى فالفت كى اوركہا كر روح بدن كى طرف لوٹا يا جا تاہے ۔ فوا ه سارے بدن كى طرف من فوا ه بعض كى طرف ميدا كو مارت ميداكر مديث مثريف مين ثابت سے اگر سوال مرف روح سے مہوّا قربات كا اس كے سامق كو كى افتصاص مذ ہوتا رحا لا يكى اماديث ميں ميت كا المقابا جانا اوراس كو كر زمار نا اور پسليوں كا ايك ووربري ميں دھنس جانا وفيرہ وفيرہ واضح فوربريّا بت سے البنا سوال بدن وروح و و نول سے سبے البنا سوال بدن وروح و و نول سے سبے البنا سوال بدن وروح و و نول سے سبے ا

ه ملآمرسیرممود آنوسی صاحب روح المعانی فراتے ہیں : الجسعود علیٰ عود الی وج الی الجسعود علیٰ عود الی وج الی وجد لا پھسی بده احل الدنیا الاما شاء الله -

احسال کدیا الاما ساع الله است که روح وقت سوال میں بدن کی طرف وایا ماتا مین ترجمہ ، جمبور کا مخار بہت که روح وقت سوال میں بدن کی طرف وایا ماتا ہے ہے تمام کی طرف یا بعض کی طرف مگرا بسے طریقہ پرکدا ہل و نیا اس کا احساس اور شاہد نہیں کرسکتے ، مگر جن کو النہ تعالیٰ مشاہدہ کرانا جا ہے ۔ انتہی بقدر الحاجمۃ مجلوا المصلے اقول ، رُوح کے جسم کی طرف قبر بیں لوٹائے جانے برد لا کل اما دیٹ بلیت سے اور اس پرملمائے اہل استنت کا اجماع والقاق قدرے تعنصیل کے ساتھ عذا ب وقول قبر کی مجت بیں آج کا ہے ۔ بہاں صرف اثنا حرمن کرنا ہے کہ جمہور اہل اسلام صحابہ کرام تابعین تبع تابعین تبع تابعین اور محاب کا ازم ہے اور دہی مذہب قوی اور صواب ہے کہ بھی قائل ہیں اور محاب الوات کے محاکم مواب کرام کے بھی قائل ہیں اور محاب الموات میں کوسوا و انظم اور حجاجور کی اثباع لازم ہے اور دہی مذہب قوی اور صواب ہے بھی کوسوا و انظم اور حجاجت عامہ نے اختیار فرما یا ہے ۔ اہذا مذہب جمہور کی چھوڈ کر

ایسامذسب اختیار کرناجس کے قائل نے خوداس سے رجوع کرلیا ہو یا اس کے لہنے اقدال متناقف ومتعارض ہوں یا مذہب جمہور کے مطابق نہوں تظعًا درست نہیں، بلک بغود باطل ہے اور کسی بھی سنیت کے دعو پیار شخص کو ایسے مذہب کا اختیار کرنار دانہیں ہے۔

متحضر يصديقه رصى الدعنها كاطر ف منسوض بطارقاء

مانعین دسمی بین نے حضرت صدیقہ رصی النّد عنہا کی کلام سے ایک قاعدہ و الله افتد کیا اور وہ بہت کہ جوروایت قرآن کریم کے خلات ہوا وہ مردود ہے اوراسی بنام پر خود حضرت صدیقہ رضی النّہ عنہا نے حضرت عبدالنّہ بن عربیّا کی روایت کوردفر مایا لہٰ انہوں نے اس ضا بطہ کو دل کھول کر استعمال فر مایا اور بخاری و سلم اور صحاح سنة ودیج کشب کی اما دیث کو بیک جنبی قلم مردود اور نا قا بال عبارقار سے دیا، کید دیکہ ان کے ذعم کشب کی اما دیث کو بیک جنبی قلم مردود اور نا قا بال عبارقار سے دیا، کید دیکہ ان کے ذعم کشب کی اما دیث کو بیک جنبی قلم مردود اور نا قا بال عبارقار سے دیا، کید دیکہ ان کے ذعم وقت بنتر طور کرتے ہیں کہ مردن آیات کے سامتھ استدلال بونا جا ہیئے واس لیے ضا بلا میں مرد دی معلوم ہوتی ہے تاکہ اہل السنت بھائی ان کے فریب بین آگر میں مرد سے تاکہ اہل السنت بھائی ان کے فریب بین آگر مذہب حق سے برگ شد تہ مہوجا بیں۔

فاقول وعلى توفيقد اعول دا، سبسے پہلے يدامرذ بن ميں ركھنا ضرؤى اسب كے كه احاديث رسول صلى التُرعليه وسلم قرآن كريم كا بيان بين اور التُرتعالى في قرآن كريم كا بيان بين اور التُرتعالى في قرآن كريم كو اس كے تعالى ومعاله سے آگاہ كريں وا نولنا اليك السذكر لتبين للناس ما في نول اليبهم نيز قرايا لعلم مهم الكتاب والحكمة و يوكيهم الدجب الك الخفرت صلى التُرعليه وسلم كا يعلمهم الكتاب والحكمة و يوكيهم الدجب الك الخفرت صلى التُرعليه وسلم كا بيان كلام مجيد كے ما تحرانا مل مذہون التخفيلا بيان كلام مجيد كے ما تحرانا مل مذہون التخفيلا بيان كلام مجيد كے ما تحرانا كا ناور ان كا نول الحيان الحيان الدان كا تحدان كى ركھات كا تحيان

ادرادکان کی ترتیب وینیره - زکاه کی تفسیل اورسال میں ایک بارا دائیگی کی فرضیت - علی منزالقیاس حج اورروزه کے تنفیل احکام - نیزملال وحرام کی تفصیلات کیو پی کالم مجید میں توصرف چند استیار کی حرصت بیان کی گئی سہے - انتہا حرم علیکم المیشة والدم ولحم الحنوز یووماا حل میه نغید الله والدم ولحم الحنوز یووماا حل میه نغید الله والرمدیث باک کا امتبار نہیں تولیدی منز یعیت ناقابل اعتبار موگی و

۲۷) احا ریث مین طن و کمکان کی گنجائش متن مدمیث کی روسے نہیں بلکی مخف سنداور راولول کی وجرسے اخبار آحار میں المن غالب کا درمہ پایاگیاہے ، وُر مذہو حسرات نود الخصرت ملی النّد ملیہ وسلم سے بلاواسطہ سننے والے ہیں ان کے لئے مدیث آیا قرآن كا درجه ركعتى به ، حتى كم اگروه مدين البيد معنى مين قطعي الدّلالت موتوقرآن كريم كواس سيمنسوخ كيام اسكتاب. جيساكه ملا على الف رى كى كلام ميس اس کی تصریح موجود ہے ۔ نیز اما دیث متواترہ علم یقینی کا فائدہ دیتی ہیں اور قران كريم كى طرح تطعى بين جس طرح كى الخصرت صلى التُدعليد وسلم سے بالخ نمازي اوران ى ترميب وغيره توارك سائه تابت ب - نيز فبرشهور مفيد جزم وا ذعان بوتى ب ہے،اسی لئے اس کے ساتھ قرآن کریم سے ثابت حکم پراضافہ کیا ماسکا ہے ۔اگرم نسخ كتاب الله كاس كے ساتھ ما تزنهيں۔ خبر شهور اور خبروا مد كام الد شرايف العن مول توحتى الامكان تطبيق كى كوشش كى مائة كى اورا كركونى ومرتطبيق في العلام تب خروا مدرغمل نہیں کیا ما تے گا اور میں تمجماعا تیگا کدراوی کو غلط فہی ہو تی اور اس نے متن مدیث کومیح طربقہ برنقل نہیں کیا ، لیکن پیلے دو نون شموں کا کلام مجید کے منا لف مبونا نامكن سعة نا وتلتيكه نوداً تخضرت صلى النَّر عليه وسلم الشُّم كے منسوخ مبونے کا علان مذ فرما میں۔ اس تمہیر کے بعد مانعین کی تفریعات کا البطال اور ان کے اس ضا بطرو قاعدہ کی ومناحت - اوراس کے بے محل مونے کا بیان ملاحظہ ہو:

وُجہ اوّل ؛ اسلام میں اہلِ تبورکی زیارت اور انہیں صلام دینے کی مشروعیت

تواس کے ساتھ تابت ہے اور پہلے آب فے منع فرایا اور بعد میں زیارت اور سلام کامکم

دیا اور مرز ما در میں سب اہل اسلام کا اسس پراتغاق رہا ہے ۔ جب اس کا مشروع ہونا
قطعی طور پر تابت ہوگیا تواب دیکھنا ہے ہے کہ خطاب و ندار بغیر فہم مخاطب کے درست
ہے یا نہیں ؟ لیکن کوئی محمد ف اور عالم اس کا قائل نہیں اور دنہ ہی عقل اس امرکوجا تزرکھا
ہے بلکہ لقول مولان محمد قاسم نا فوتوی اگر اموات نسنتے ہوئے توسلام کا مسنون ومشروع میونا طحد میں نا محمد و میں اور میں میں اور منہیں کیا، تومعلوم ہوا کہ مب ملاقی اعتراض نہیں کیا، تومعلوم ہوا کہ مب ملاقی میں یہ امرحقق و مسلم ہے کہ اہل تبور میں علم و ادر اک اور سماع و مشعور ہیں۔

الشيخ محقق كي تعريح الصمن مي ملا مظرف مأيدًا

وبهچنین درزیارت اسمخصرت مسل النّه علیه دسلم ابل بقیع را آمده که سلام کرد مر ایشال وخطاب کرد مرایشال را زیرا که خطاب باکسے که نه نشود و مه نهمدمعقول نیست و نزدیک است که شمار کرده شود از قبیلهٔ عبث چنا ملح عمر رسی النّه عه گفت جه خطا مسیخی با جسا د که نبیست در آی ارواح .

ترجمه، آلنحسنرت صلی التُرعلیه وسلم کا اہل بقیع کی زیارت کر ناا در انہیں سلام دینا
ادر ان کو خطاب فرمانا دسماع اہل قبور کی دلیل ہے) کیونکہ ایسی ذات کو خطاب جس
میں سینے سمجھنے کی لیا قت نہیں، عقل کے نزدیک درست نہیں اور عبث و بے فائڈ تواہم مجھا
جائے گا جیسے کہ حضرت عمر رصنی التُرعنہ نے آلنحصرت صلی التُرعلیہ وسلم سے عرصٰ کیا
کہ آپ ان مُردار دل کو کیول خطاب فرما رہے ہیں جن میں رودج نہیں۔

۲- ملاّ علی تاری سے فرمایا کہ آگئے صرت صلی التُرعلیہ وسلم کا اہلِ مقبرہ کو التا الم علیکم

دار قوم مومنین الحدیث فرمانا اس امرکی دلیل بد کدا بل قبورزا ترین کے سلام وفطات کو مجت کے بین می دند اشاری الی اسم یعی فون الن انور مید دکون کلامد دسلامنت می تات - جدد اقل صسست

-- علام لووى شارح سلم ف فرمايا: قال د القاضى العياض قدس سوةً يعمل سماعهم على ما يحمل عليه سماع الموتى في احاديث عذاب القبرو فتندالتي لامد نع لها و ذالك باحياء هم اوا حياء جزء منهم لعقلون مه و يسمعون نى الوقت الدى يربيدالله حذا كلام القاضى وحوالظام الخار الذى تقتنضيد احاديث السلام على القبور والله اعلم يسلم شولف جلد مم تدجمه ، قاضى عياض قدس سروك فرمايا كه ابل بدر كفار كا أنخفرت ملى الله عليه وسلم كي خطاب كوسنااسي طرح حقيقت برمحمول سب مبيساك مذاب قبراورسوال نئیرین دعیرو میں دار دا حا دیث سے اندرسماع مونی حفیقت پرمحمول سے الیعنی اس میں وفتى طور برشان اعبازى كامنطاس وتسليم كرناا وراست ابين مورد مين خصرماننا غلطه، بلكه بالعموم موتى مين جس طرح احاديث نبورير سيسماع تابت سعد بهال مجمى اسى طرح کاسماع مراد ہے - علامہ نودی نے فرمایا ، قاننی عیاض کا قول قطعی اور مختار معاور اورا بل تبور پرسلام والی اعادیث اسی معنی کی متقاصٰی ہیں *ایعنی بیر کہ*ا ہ<mark>ل قبور میں سنے مجھنے</mark> کی اطبیت موجود سے۔

الم المولانا شبير المدلف يخرج من آخر الليل الى البقيع فيقول السلام عليكم الحديث كرفايا الصواب ان الميت اهل للخطاب مطلقالما مسبق من الحديث ما من احد يمر بعبر اخير المومن يعرف في الدنسيا

فيسلم عليه الاعرف ودد عليه السلام. أم تخصرت صلى التُرعليه وسلم حضرت عاكشه صدّ ليقه رصى التُرعنها كـ كمرتشريين فرها ہوتے آورات کے آخری حقة میں جنت البقیع کی طرف کھتے اور انہیں سلام فیتے اس منہن میں عثمانی صاحب نے کہا کہ مذہب صواب اور میجے بیہ ہے کہ میت خطاب وندا کے قابل ہے۔ مطلقاً اور اس کی دلیل وہ عدیث باک ہے جس میں آلخفرت ملی اللہ علیہ وسلم نے فرما یا کہ جو شخص مجی اپنے مسلمان مجاتی کی قبر کے باس سے گزرے جس کووہ دنیا میں مبانی تقا اور اس پرسلام دے تو وہ اس کو پہجایان بھی لے گا اور اس کے سلام کا جواب مجی دے گا۔

الغرض اسی طرح حوالے اور نقول پیش کرتے مبائین توطوالت ہوجائے گا
مہارا مقصد صرف اتنا ہے کہ اہل قبور کوسلام دینا اور خطاب کرنا دین اسلام ہیں
متواتر ومتوارث ہے اوران اکا برین کی تصریحات اور اس کے علاوہ مقتدا یا نِ المت
کے اقوال کی شہا دت سے قطع نظر عقلاً ہم امر بعیدا در نا قابلِ فہم ہے کہ جولوگ سلام وکلام
کو سمجھتے نہیں سنتے نہیں ان کوسلام دینا اسلام کے شعائر میں سے بنا دیا مبائے اور مجنون و دول اور منی کے ڈھیروں کوساری است خطاب کرتی دیوالوں کی طرح نعاک کے تو دول اور منی کے ڈھیروں کوساری است خطاب کرتی رہ جائے ۔ نیزالیسے متواتر و متوارث امور کا خلاف قرآن ہونا قطعاً باطل ہے ، در منا المخصرت صلی النّہ علیہ وسلم اور ساری است کا خلاف قرآن بیت عقل ہونا۔ لازم آت گا
اور خلاف قرآن صلالت و محرب ہی ہے ۔ نعور فر بالنّہ عالا نکہ ساری است اور اس کے اور اس کے بنی امام الا نبیا مر درسل سے بالخلق المحمید و بالی میں صلی النّہ علیہ و آلہ و

نیزکسی روایت میں مانعین و ملیحرین دکھلا دیں کہ المحفزت صلی الله ملیہ وسلم فے فرمایا ہوکہ ورب یا نہیں فرمایا ہوکہ وجب یہ نہیں فرمایا ہوکہ وجب یہ نہیں فرمایا اور یقیناً نہیں فرمایا اور کی بیان اور ناطانهی کا در دار کھول دیا نعوذ باللہ منہ ادر انجیقے ضاصعے اکا برا درائمہ وقت مقتدایان امّت یہ نہیجے سکے کہا

الہیں سانا مقصود نہیں، بلکہ مجنوں جس طرح منز لِلیا اس کی دیواروں اور بنیادوں
اور آثاروں کو خطاب کرتا تھا۔ اسی طرح یہاں بھی ہے ؛ لہٰذا اما دیمٹِ سماع کورد کو ناغلط ہے، کیوں کھ ان سے قطع نظر احادیث سلام اوراس کی مشروعیت وسنونیت کا تواترو تواث تطعی دلیل ہے اور اس کے نسخ کا قول بھی باطل اور ان کا خلاف نظا ہر رجمل کرنا بھی فلل وجی دوم، دوم، اما دیث عذاب و تواب قبراور سوال تکیرین وسماع اموات تواتر معنوی کے درمہ تک بینی ہوتی مہیں اوراگر رہے بہیں ہیں اور دین کے اندرکوئی شی می بین اور عذاب و تواب کا جواز وامکان لیعینہ سماع ندار اور فہم خطاب کا جواز وامکان میں معنوی کے درمہ کا ایرین کی اس پر شاہر ہے۔ اذا جاز ان یکو لو عالم مین حبازان میکونو سامعین ۔ نیزامام بخاری کی اس پر شاہر ہے۔ اذا جاز ان یکو لو عالم مین حبازان میکونو سامعین ۔ نیزامام بخاری کی اس پر شاہر ہے۔ اذا جاز ان میکو لو عالم مین می موان ہی کی وولوں میں اور فرمانا بھی اس امر کی واقع دلیل ہے کہ وولوں میں اقول من ہم کوعذاب قبر کی بحث میں ذکر فرمانا بھی اس امر کی واضح دلیل ہے کہ وولوں میں تکان مسیدے۔

وجب سوم ، امادیث سماع کارداس وقت مکن ہوگا، جب ان میں اور قرآن کریم میں نخالفت ہواور جب مخالفت ہی نہیں انوان روایات کے مردود و باطل ہونے کا تفتور ہی نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ آیات میں مرف یہ فرمایا گیا ہے کہ اے مبیب ان کوئم نہیں سناتے ہم سناتے ہیں ۔ یا بیمقصد ہے کہ جب یک یہ مردہ ہیں آپ انہیں نہیں سے جب ہم انہیں برزی جیات بخشتے ہیں، تب تم انہیں سناسکتے ہوا و فیرہ اور تصریحات الابرین پہلے گزر چکی ہیں ۔

وجدچهادم ، به قاعده سلم سبے که حدیث پاک اگر قرآن کریم کے خلاف ہوتو مدیث کو بڑک کردیا ما سے گا الیکن اس وقت جب آیت و مدیث میں کوئی تطبیق مذہو مسلح اور اگر تطبیق ممکن ہوتو بھر صدیث کور دکر نا ضلالت و گرا ہی ہے۔ مثلاً میّت کو اس مح ال کے رولنے کی وجہ سے عذاب ہوتا ہے میسا کہ حضرت معبالاً مِن عمروضی النّا عنہما

كى مرفوع روايت سے - قرآن كريم كے ارشاد لا تزر وادرة و در احس ي ركون بوجد الطان والا دوسرے كا بوجد نهيں الطانا ، كے خلات سے ،كيونكريمال برم رو والے کا ہے بذکر مرنے والے کا توعذاب بھی اسی کو ہوگا نہ کہ مرنے والے کولیکن میڈیں نے اس آیت کی بنار برمدیث باک کورد منہیں فرمایا، بلکہ ان میں تطبیق پیدا کی معاملاً ميتت روينى وصيت كركيا يااست علم ب كدمجه ير نوم كيا جات كاا ور بر مع منع كرف پروہ نوم کرنے سے وک ما نیں گے ، مگر منع نہیں کیا، تو اس وقت وہ بھی جرم میں نٹر کی م المنااس كوعذاب موكايا يركم عذاب سے مراد فرشتول كا استفسار سے جب وہ أوم كرنے والول كى كلام كوسنتے ہيں واجبلا واكد: ا واكدن ا تواس سے يوجيتے ہيں كيا واقعی توا بسے ہی ہے مبساكہ تحقير رونے والے نقب دے رہے ہى جلى بذائعاً قرآن کیم نے قرآت کے متعلق فرمایا فا قرام اکیسٹر من القرآن منازمیں ج سُورت بھی بڑھ سکو یا جوآیات تلاوت کرسکوکروئم پرکوئی یا بندی نہیں ، مگر مدیث پاک مين حكم سے لاصلواة لمن لم يقرع بام لفن آن - لا صلواة الابغا ست الكتاب سورة فالخرير ص بغير نماز نهين بوسلى، ليكن سى فقيها في يرنبي كماكري مدیث خلاف قرآن مونے کی وجرسے مردودو باطل سے، بلکہ یہ توجیہ کی سے کونس قرآت فرص ہے۔ قرآن کریم کی سور توں میں سے کوئی سورت اور آیات میں سے کوئی سی تین آیتیں یا ایک بڑی آیت پڑھ لی جائے تو مزمن قرآت ا دا ہوجائے گی، لیکن حدیث پاک کی روسے سورۃ فالخرواجب ہے اورواجب سے ترک سے مناز کا مل نہیں ہوگی ۔ لہذاآیت کرکمہ میں عموم واطلاق قرأة فرضیہ کے لحاظ ہے اور مدیث پاک میں فالحد کی تفسیص وجب پرمحمول ہے۔ نقب قرات نه باتی گئی توفرض اوابی بنی موا ادراگر فالخه کی تلاوت نهبیں کی، تو فرص ا دا موگیا ، مگر کا مل طور پریه مهوا ، بلکه ناقص لور يب اس صابط ك حقيقت لهذااس كولي ك دريغ استمال كرنا اورتمام خ

اما دیث کو بیک جنبش قلم رد کردیناکسی سلمان کوزیب نهیں دیتاا ورخاص طور پر ایسے نظرية وعقيده بين ص كوجمهورا بالسلام ف اورعلى الحفوص تمام ابل السنت ف اختياركيا ہو تعلماً غلط ہے۔ شخ محقق اور علی القاری کی تصریحات مدیث متعنی علیہ کے ناقابل تردید وبطلان بونے پرملا حظه فرما میں اور منحرین کی و قاصت وجدا رسی بھی ملاحظه فرمائیں: ١- علامه ملاعلى القارى الحنفى في فرمايا ، والحديث متفق عليه لا يصح ان يكون مردودًّ الاسيما ولا منافاة ببينه و ببين القرآن فان السواد من الموتي الكفار والنني منصب على نفي النفع لا على مطلق السمع كقول تعالى صم بكم عسى فهم لا يعقلون اوعلى نفى الجواب المترتب على السمع - قال البيعناوي في توليرتعالي انك لا تسمع الموتي وهسم مشلم لما صدواعن الحق مشاعرهم ان الله يسمع من يشاءاى هدايت فيوفقه لغهم آيامته والاتعاظ بعظامنه وماانت بمسمع من في القبوترتيح لتشيل المصرين على الكفن بالاموات وسإلغية نى اقناطرابي فالايت س قبيل انك لا تهدى من احببت ولكن الله يعدى من يشاء -

م قاة - جدد هشتم صلا ترجسه ، اور حدیث ترقیب بررجس میں آلخفرت صلی النه علیہ وسلم فی حاب کام کوکفار کے متعتق فرمایا کرتم ان سے زیادہ سننے والے نہیں ، متفق علیہ ہے اس کامروق ہزنا مکن نہیں ، فاص طور پر جبیجہ اسس ماین قرآن کریم میں منا لفت نہیں ، کیونکہ لا تسمع السوتی امیں موتی سے مراد کفار ہیں اور اسماع کی نفئ نفع کی نفی کی طرف راجع ہے الممطلقاً سننے کی نفی مقصود سبے ، جیسا کہ النہ تعالی نے فرمایا وہ ہمرے گو نیگے امد ہے بی ایس وہ نہیں سمجھتے دیہاں بھی حواس کی نفی نہیں ' نفع اسے اسے کی نفی سبے ، اور یا اسماع کی نفی سے مقصود حواب کی نفی سے جسماع پر متر تب ہوتا ہے ، یعنی جب وہ کفار

جواب نہیں دیتے، توگویا سنتے ہی نہیں، قاضی بیضا وی نے انك لا تشمع الموتی تے تحت فرمایا کہ مرکفار اموات کی مانند ہیں، جبکہ انہوں نے اپنے حواس کو حق کے سنن ديكيف سے بندكرليا وال الله يسمع من يشاء الترتعالي سام عد الرقف كو جس کی ہدایت اسے منظور مہوتی ہے ، تواس کو آیات سمجنے کی اور قرآن کے نصاع پر كاربند بولنے كى توفيق عطا فرما آئے اور و ما انت بسسمع من القبور توشيح الماقر جب ان کفارکو ہو ککفر براولے ہوئے ہیں، مردوں کے ساتھ تشہددی اورمودے عمومًا قبروں میں مدفون موتے ہیں؟ بہذا اس تنبیدادر مجازی تقویت کے لئے ان کا الم قبور مونا بهي بيان فرمايا- للذامير آيت بمنزلد انك لا تهدى من احببت الآية کے ہے، یعنی اسے محبوب صلی الله علیہ دسلم آپ سر استحف کوس کا ہدایت برانا آپ كولپ ندسو، بدايت پښې لاته اور نه لاسكته ېو، ليكن بي التُرتعال مبي كې شان مې كم جس كو ما سه حق مك سائى بخشے اورجس كو ماسى يە قدرت عطا فرائے كدوه باذل الندكعروشرك كى ماريكى مين دولي بوت لوگوں كوان مار كيوں سے كال كرفواسا

الموسيخ عبرالی محرت دملوی قدس سرؤ العزیز نے فرمایا:

برانک این حدیث سیم متعنی علیه صریح است در ثبوت سماع مراموات رادهو
علم مرایشاں را با آ کچه خطاب کردہ شوند (تا) و توی ترین وجوہ تا دیل ایشال آنست
کر این روایت مردود است از عائشہ رضی الٹرعنہا وبالجملہ عائشہ رضی الٹرعنہا الگار
کردسماع موتی را واستدلال کردہ این دو آیت قرآنی لیکن علما رجواب دادہ انداز قول
مائشہ واستدلال او بقرآن و قبول نرکردہ اند این قول را از عائشہ و در موایت و خوش در
غوام عن علوم آ منجہ زیادہ برآل متعقور نہ باشد ارتبم و ذکار وکثرت روایت و خوش در
عزوام عن علوم آ منجہ زیادہ برآل متعقور نہ باشد ایکن مبیل نیست بسوتے روروایت کھ

گربنص کرمثل او با شد و دلالت کند برنسج یا تخفیص یا استخاله آل و مراد بآیت قرآن انگ لا تسمع السوی ی آم نست که تونمی شنوانی بلکه خدا تعالی می شنواند و نیز مراد بموتی و کبن بی القبور کافرانند و مراد بسماع دمنفی، عدم اجابت است حق را بدلیل آنچه این روایت نازل شده ور دعوت کفار با بیان و عدم اجابت ایشال مرحق را و نیز گفته اند که مراد بموتی موتی القلوب اند و بقبور اجسا د ایشال که ور وسے آل و لهائے مروه افتاده است و رکشعته اللمعات جدر سوم صال و ۱۲ با ۲۰ به

ترجمه ا يدام ليقيني سے كدير مديث صحور نجارى ومسلم كاجس يرا تفاق سے اموات کے لئتے ہراس کلام کے سماع اور حصول علم میں لف*ن مریح ہے جس کے سا* تھان کوخطا کیا جاتاہے رتا ہمنکرین سماع نے اس صدیث پاک کی ہوتا دیلیں کی ہیں ادر المخفرت صل النُّرعليه وسلم كے خطاب و كلام كى ہو توجيبيں كى ہيں ان ميں قوى ترين توجيد اوبل يهب كداس روايت كوحفرت عاكشه صدليقه بنن رُوفر ما دياس والبزااس سے ستدالل درست نہیں اور حضرت صدّلیقہ کے انکار وال دایت پہلے نقل کی ما یکی ہے) اور مختقر يركر حفزت عائشه منى النُّد عنها ليغ سماع موتل كاالهاركيا اور قرآن كريم كيان دوآيت انك لا تسمع المد تى اورومًا انت بمسمع من ذالقبوس استدلال كيا اليكن علمان معفرت صدیقہ کے قول اور ان کے استدلال کا جواب دیا ہے اور ان کے قول کوقبول نهیں کیا۔مواہب لدنیرمیں اسماعیلی سے نقل کیا ہے کر حضرت ام المومنین کافہم و ذکام ادركرت روايت اورغوامض علوم مين دقيق نظراس درج كى سي كماس سے زائم تفور نہیں ہوسکتی، مگرایک تفہ کی روایت کورُد کرنا بھی اشنے وقت نگ ممکن نہیں، جب تک كراس كى مثل نف موجود منهوم بيل كنف بالخضيص يا اسخاله وامتناع يرد لالت كرس الاُ اليي كو نَي نَفْ مِوجِ ونهيس، يرحضن صدّليقه كي محفن ذاتى رائے ہے اور قرآن كريم سے استنباط المكن ان آيات كامعني ومفهوم حديث قليب مدر متعنق مليه كي سنا في نهيس البذا

اس نفس سے اس مدمیت کو روکرنا درست نہیں ، انٹ لا تشمع السوق کامطلبیہ کرتم نہیں سنا تے اموات کو بلکہ النّہ تعالی سنا ناہیے۔ نیز موتی اور مُن فی القبورسے مراد کفار ہیں اور عدم سماع سے دعوت کوقبول نہ کرنا اور ایمان نہ لانا مراد ہے ،کیونکہ میات کفار کو دعوت ایمان دینے اور ان کے قبول نہ کرنے کے سلسلہ بیں نازل ہوتی ہے۔ نیز علی آنے فرایا ہے کہ یہاں موتی اسے مراد وہ لوگ ہیں جن کے دل مردہ ہیں اور قبور سے مراد وہ لوگ ہیں جن کے دل مردہ ہیں اور قبور سے مراد وہ ایس ۔

ان دونول جلیل القدر منی محد نین کی تحقیق سے ظام رہوگیا کہ صدیث متعنق ملیہ میں کھیے کومردود و ہا طل کہنا غلط محص سے اور قرآن آیات کا سرگزوہ مطلب نہیں جس کی ہنا پراس مدمیث کولولی کے علاوہ بے شمارا حا دیث کومنکریں نے مردود د باطل قرار دیا اور ان کے خلاف نفوس قرآن یہ ہونے کا زعم کیا ۔ نمفسترین نے ان کا بیمعنی محقبوم بیان کیا در نہی محدثین سے لہذا الیسے معنی کا ارادہ کرنا ہوجم ہوڑمفسر ان دی ذرین کے مذر برمسلک کے خلاف سے اوراحادیث محید متعنق علیہا کے خلاف بلکہ خود آیات قرآن یہ کے میاق وہاق کے خلاف سے مطاق کے خلاف بلکہ خود آیات قرآن یہ کے میاق وہاق کے خلاف کے خلاف ہے ۔

تنبیبر : حرف بنہیں کر بخاری دسلم مرف اس ایک روایت پرتفق ہیں بلکہ اخالیہ ق قرع نعالهم اذا ولوعد: مد برین - بخاری وسلم دونوں میں موجود ہے اسے تفق علیہ ش کہنا حرف اصطلاح پرمبنی ہے ، ورمزمعنی ومفہوم دونوں کا ایک ہے -

دوی برحض سر بید رمنی الد و بااس قول سے رجوع فرمالیا اور با ال کا ارتفا ان محاس مجمول ہے جوہم نے بہلے بیان کئے ہیں اور جمہور کے مذہب اور ان کے قول ہیں کوئی مناقات نہیں قواس تقدیر برمینکریں نے آیات کلام مجید کے وہ معانی مراد لئے ہیں جو اجماع کے خلاف ہیں لہٰذا ان کے معانی قابل قبول نہیں کیونکر مخالفت اجماع ضلالت وگراہی اور جہنی ہونے کاموجب و باحث قال الله تعالیٰ۔ ویشیع غیر سبیل المومنین لؤلہ ما تھ کی ونصلہ جھنم وساءت مصدر ایملی مرف ہی معانی معتبر ہیں ہوجہ کونے اختیار فرائیل کوسیان کھیں

ولسي ل وسم

جب قرآن ومدميث مين منكرين سماع كوكوئي سهارا نه مل سكاا ورانهين كوئي ايك أيت ما سلى جس ميں اموات اور اہلِ قبور كے سماع وا دراك اور علم وفنم كى لفى صراحة نمكور بواورنه سى كوتى اليبي حديث صحح بكرمنعيف مل سلى جس مين ألخفرت صلى المعالم عليه وم نے زائرین کی معرفت اور ان کے سلام و کلام سننے کی اہلِ قبورواموات سے نفی کی ہواور كتب مديث ميس سے وا عدمها را يعني حصرت عائشه صديقير رضى النرعنها كا قول بھى ال ك ولیل وسندنر بن سکا، بلکران کے دوسرے اقرال وروایات نے ان سے زعم فاسد کا لطلان دن کے اجا لے سے بھی زیادہ روض کردیا، توانہوں نے اپنی صفیت کاسہارا لیتے ہوئے عوام کو برمغالطہ دینے کی ناپاک کوشش کی کہ مختفی ہیںا درمقلد کے لئے اپنے مجتهدا ورامام كأفول عبنت ودليل موتاسبها دربس البذاسم أكرساع موق كالمارزري توقب تعليذا نہیں ہوسکتا۔ ابہم ان سے چہرہ سے تنفیت کامصنوعی نقاب اٹھاتے ہیں اور ان كے اصلی روپ بعنی نظریتہ ا متزال كو روز روشن كی طرح وامنح كرتے ہیں۔ وہالٹرالتوفیق ييلي ان كا زازِ استدلال ملاصطهرو:

منحرین و الغین نے کہا ہے کر حنی مذہب ہے ہے کہ اہل قبور کے لئے سماع ثابت نہیں بلکہ احنا ف نے سماع کا انکار کیا ہے۔ امام الہمام نے تج القدیر میں فروایا کہ اکثر مثا کئ حنفیہ کا مذہب نے ہے کہ میت نہیں سنتا اور کتا ب الایمان میں تفریح کی گئی ہے کہ اگرایک شخص قسم اسٹھا تا ہے کہ میں فلال شخص کے ساتھ کلام نہیں کروں گاا ورموت کے استحداس کے ساتھ کلام نہیں کروں گاا ورموت کے بعداس کے ساتھ کلام کی نئے قسم مرف استخص کے حق میں منعقد مہو گی جوکہ کلام سمجھنے کی المبیت ولیا تت رکھتا ہو ممالا نئی میت اس طرح نہیں ہے ۔ فتح القدیر کتاب الایمان ۔ استعمد مبلد سوم صلایم

نو ثابت ہوگیا کہ احنا ف کے نزد یک اموات میں سماع وفہ کم کی صلاحیت واستعداد نہیں ہے اور یہی مذمہب توی ہے۔

الجواب وهوالموفق للصواب، اس مفالطه وشبه کاجواب وین سے پہلے پیندامور بطور متر برمن کرنا ہول جن کا ذہن نشین کرنا از حد صروری ہے اور انشار اللہ اس کے بعد احمات کی طرف منسوب اس قول کی مقیقت روزِروشن سے زیادہ نالم موم اتے گی۔

اقد اسلامهاع علم کام اور عقائد سے تعلق رکھتا ہے۔ اس کا تعلق ملم نقیسے ہیں اور مذہی مسائل فقہ میں سے ہے اور عقائد کے حق دیا طل ہونے کی مدار دلا تل پہنے مذکر تقلید بہر جس طرح کہ عذا ب قبر کامستا ہوقائد سے ہے ذکہ فقہ سے اور ان میں ہائمی تعلق و تلازم ہم بیان کر چیکے بین ۔ لبذا اس کو تقلید بہر موقوت کرنا لغوو باطل ہے اس میں صرف دلا تل کا اعتبار مو کا جس طرح کہ ایمان کی مدار دلا تل پر ہے در کہ تقلید بہت حدم ، عقائد اور مسائل کلامیہ میں آئم ترشیخ الومنصور ما ترمدی اور شیخ الوالحس میں آئم ترشیخ الومنصور ما ترمدی امام مالک اختصال بیں اور فقہ میں امام آظم الومنی مقلدین (ما ترید بہر مول اور امام بن منبل رحم الترف الى نیز برجہار مذا ہم ہے مقلدین (ما ترید بہر مول اور امام بن منبل رحم الترف الى نیز برجہار مذا ہم ہے مقلدین (ما ترید بہر مول ما است میں عقائد میں ان سے اندر فرق نہیں ، بلکرسب اہل السنت والجی عت ہیں مارت امال میں حنفی ، شافعی وغیر و کافرق پایا گیا ہے۔

سوم القليدكا وجوب مرف مسائل اجتهاديه ميس بعن بركتاب وسنت مرحة

دلالت نہیں کرتے اور مذان مسائل میں اجماع کا انعقاد موا، بلکدائمہ مذاہب محض المالاً
اور قرائن سے ان مسائل کا اسخراج کرتے ہیں اور ظبی وجوہ سے علم یقینی حاصل کرتے ہیں
مثلاً نماز وروزہ جے وزکواۃ کے وجوب و فرضیت اور زنا و شراب و غیرہ کی حرمت پرافتقاد
میں کسنے میں کسی امام کی تقلید فرمن و واجب نہیں اور مذہبی یہاں تقلید کی ضرورت ہے۔
جھادم ، تقلید صرف ائمۃ مذاہب کی صروری ہے۔ دومرے مثابع وفیرہ کی
تقلید لازم نہیں اور حنفیہ کے ائمۃ امام الومنیف رصنی الدُّمن امام الویوسف اور امام الحجم من الله عنها ہیں اور حنفیہ کی الله عنها میں الرّی الله الله تنہیں کیا جاتا ،

المشهورالهلاق اصحابنا على ائمتنا الثلاثة ابى حنيفه وصاحبيه كماذكره فى شوح الوهبا شيتدوامًا المشايخ ففى وقف النهم عن العلامة قاسم ان المرادبهم فى الاصطلاح من لم يدوك الامام-

رد المفتار للعلامر الشامي علد ثالث - صكا

ترجم م بنهور بیسے که اصحابنا کا بها رسے تینوں آئٹر پراطلاق کیا جا آہے جبیساکہ سرح دہبانیہ میں مذکور سے باقی رہ گیا۔ مشاکح کا لفظ تو نہر کے باب وقف میں ملآمہ قاسم سے منقول ہے کہ اصطلاح میں ان سے مراد وہ علماء بیں جہوں نے امام مذہب کا زمانہ نہیں چایا۔ نیز تقلیدی مسائل میں مجتبدین فقہا کے علاوہ کسی کا اعتبار نہیں۔ ملام شامی نے شخیر خوارج کے قائلین پر رُد کرتے ہوئے فرمایا:

نعم یقع فی کلام اهل مذهب تکفید کشید ککن دیس من کلام الفقها استرین هم المجتمدون بل من غیدهم و لاعبرة بغیدهم و بلیشالت مرا کا مرکبناو قوع پذریر موباتا کسی عبی مذرب کے مقلدین میں ببت سے لوگوں کو کا فرکبناو قوع پذریر موباتا ہے لیکن یہ فتو کی تکفیران فقہا کی کلام میں سے نہیں ہوکہ مجتمد ہیں بلکہ دوسر سے لیکن یہ فتو کی تکفیران فقہا کر مجتمد ہیں کے علاوہ کسی کے بھی فتو کی کا اعتباز ہیں۔ لوگول سے اور فقہا رمجتمدین کے علاوہ کسی کے بھی فتو کی کا اعتباز ہیں۔

الندامعلوم مواكدمشائخ كا قول اگرا مام مذهب كے قول برمبنی نهبیں، تومقلدین پراس قول کو ما ننا لازم نہیں، بلکہ تقلید صرف فقہی اجتہادی قا بل تقلید مسائل میں كی مباتی ہے اور وہ بھی مرف مجتهد مذهب اور ا مام كی نه كرتمام مشائخ اور علمار كی ۔

ینجے میں امام اعظم الومنی خدا مام الائمۃ سراج الاقرة قدس سرۂ العزیز سے سماع اموات کے منعلق نفی میں کچے بھی تا بہت نہیں اور جن روایات میں انساز ہماع امام میں کی طرف منسوب کیا گیا ہے ، وہ شاؤا ور نا قابل اعتبار ہیں ، مولانا رشیدا حمد گسنگونی وی کی طرف منسوب کیا گیا ہے ، وہ شاؤا ور نا قابل اعتبار ہیں ، مولانا رشیدا حمد گسنگونی وی کی طرف منسوب کیا گیا ہے ، وہ شاؤا ور نا قابل اعتبار ہیں ، مولانا رشیدا حمد گسنگونی وی کی طرف منسوب کیا گیا ہے ، وہ شاؤا ور نا قابل اعتبار ہیں ، مولانا رشیدا حمد گسنگونی وی کی طرف منسوب کیا گیا ہے ، وہ شاؤا ور نا قابل اعتبار ہیں ، مولانا رشیدا حمد گسنگونی وی

امام اعظم رحمة التُوعَليب اس باب مين كجه منصوص تبين اورردايات وكجهدا ما مصاحب سے آتى بين، شا ذيين - صكلا

جب شاذروایت آنخفرت صلی النُّرعلیه وسلم سے بوتو وہ بھی متعارف روایات اور امادیث بنویہ کے مقابل قابلِ قبول بنیں، توا مام صاحب کی طرف منسوب شاذ روایت متعنق علیه امادیث کے مقابل کیونکر قابلِ قبول ہوسکتی ہے ؟

مذا مب کا حدیث میح کے مقابل قول معتبر نہیں توان کے علاوہ دوسرے لوگوں کا خوا وہ کتنے بڑے علاّم کیوں مذہوں اکیا اعتبار ہے۔

ھفتم ، بعض معتزلہ فرو عًا تنفی ہیں جیسا کہ علاّ مہ زفخشری و مغیرہ لہذا کہجی ان کا قول محف صنفی ہونے کی وجہسے اصناف اپنی کتا ہوں میں درج کر لیتے ہیں۔ اگرچے وہ عقادا اہل السنّت کا قول اہل السنّت والجماعت کے خلات ہی کیوں نہ ہو۔ با دی النظریس اسے اہل السنّت کا قول سمجھا مبائے گا حالا نکہ وہ خلافِ تقیقت ہے۔ الغرض محف کتب احمان میں مذکور اقوال قابل حجب واستنا د نہیں۔ جب بھک ریخفیت واستنا د نہیں۔ جب بھک ریخفیت نہ ہوجائے کہ یہ قول اہل السنّت کا ہے کیونی اعتقادی مسائل میں معتزلہ اور اہل السنّت باہم مخالف ہیں۔ نقبی مسئلہ میں اگر جیا ان کا اقتاق ہوگا، گر ہر مکتب فکر والے اس کی علّت اور دلیل اچنے اپنے مذہب کے مطابق کھر کریں گے۔ اہذا فروعی مسائل میں اتفاق سے ان کی تعلیلات میں اتفاق لازم نہیں کریں گے۔ اہذا فروعی مسائل میں اتفاق سے ان کی تعلیلات میں اتفاق لازم نہیں آئے گا۔

هنشتم ، عنبیدهٔ عذاب قبرادر حیواهٔ برزخ دیوکه سماع موتی والے نظرید کی بنیاد ادر اصل ہے) سب ابل السنت کے نزدیک متفق ملیہ سے نواه حفی مول یا غیر صفی مر بعض معتزلہ نوارج اور رافضی اس میں اہل السنت کے مخالف ہیں اور عذاب قبر و حیواہ برزخ کے منکر ہیں۔ اہل السنت احمالت غذاب قبرادر حیات برزخ کی تفریح کی ہے ،

ا - صاحب برایر فرماتے بیں ، وس بعذب فی المتبو توضع فید الحیواۃ فی قول العاسة . رجب شخص کوعذاب دیا جاتا ہے جمہور کے مذم ب کے مطابق اس میں حیات برزخیہ رکھی حاتی ہے ،

السنت حتى لوكان منتفى ق الاجن اء بل هى مختلطة بالتواب نعلنب

بعلت الحيواة في تلك الاجنراء التي لا ياخذ ها البص و ان الله على ذالك لقد بروا لخلاف دنيه ان كان بناءً على انكارعذ اب القبرامكن والا فلا ينتصور من عاقل القول بالعذاب مع عدم الاحساس - ودالمقار علد ثالث من ابجرال القول بالعذاب مع عدم الاحساس - ودالمقار عبد ثالث من ابجرال القائم المرابع من المحقول المقول المنت كالمود والع من المرابع من المرابع من المرابع من المرابع من المرابع المراب

سوعلاً معینی نے صاحب برایہ کے قول دنی قول العامہ کے تحت فرمایا :
احتواذ عن قول الک امیدة والصالحیة وهم قوم بینسبون الی ابی الحسین
الصالحی فانهم لایشتر طون الحیواۃ شرطا المتعذیب عاشیہ عدایہ جلد دوم ملائل
ترجم: قول عامر کم کرکرامیا ورصالحیہ کے قول سے اجتناب واحتراز کیا ہے اور دہ
الیسی قوم ہے ہوکہ ابوالحین صالحی کی طرف منسوب ہیں وہ عذاب کے لئے حیات کو

شرط نہیں کرتے۔

الم. توضع فيرالحيواة كرخت فرمايا ، ثم من كل وجدعند البعض وبقت در ماتيا لم عند البعض وقال بعنهم يومن باصل العذاب ويسكت عن الكيفية وكذا يدعلى الهدا يدة -

ترجمه : قریس حیات بعض کے زد یک توجمع وجوہ سے بے اور بعض کے نزدیک

مرف اتنا قدرکم اس سے در دلحسوس موسکے اور بعض کہتے ہیں کہ اصل عذاب برایمان لانا میا سیخ اور کیفیت کے متعلق خاموشی اسمتیار کرنی چا ہیئے۔

علام على من فرمايا ثم اختلفوا فيه فقيل يوضع فيه الحيوالة بقل رمايا ثم المعلقة وقيل يوضع فيه الحيوالة من كل دجد - صميم مايت لم لا الحيوالة المطلقة وقيل يوضع فيه الحيوالة من كل دجد - صميم عدايد مثولين - جلد ثانى -

بہر مال الل السنت والجماعت كے نزديك قبر يس حيات كا پايا ما ناسلم ہے البقہ كيفيت ميں اختلاف ہے اور طامر ہے دہ ال فيصلہ سے قاصر ہيں ،كيونكہ جن ميں وہ حيواۃ پيداكى ما تى ہے ، وہ اس كى حقيقت بتلاتے نہيں اور ہا سروالوں كے باس كوئى السا ذرلعيہ نہيں جس سے وہ اس كا تعین كرسكیں ،

د دُرِ مخار میں سے ویعسن امکفن کحدیث حسنوااکفان الموتی فاشهم میتواورون فیما بنیهم و بیتفاخی ون بحسن اکفا شهم ظهیر میه -

ترحمہ، میتت کو اچھاکفن دیا مبائے،کیو بھے مدیث باک میں ہے اموات کو اچھاکفن دو کیو بھروہ باہم ایک دوسرے کی زیارت کرتے ہیں اور لینے کفنوں کی چھائی پر فخر کرتے ہیں۔ علامہ شامی نے فرمایا،

یشفاخی ون المواد به الفن ح والمسور حیث وافق المسنت والمن یاری و ان کانت بلی حک کل للوی تعلق بالحده و آل المعتاد حلد اول میلا و الن کانت بلی حک کل للوی تعلق بالحده و آل المعتاد حلد اول میلا که حجمه وه کفن سنت کے مطابق مور بہال ویم بے پیدا موسکتا تھا کہ زیارت کرنا ارواح کافعل ہے اور کفن بدن کے لئے ہونا ہے ذکہ روح اس میں ملفوف ہوتا ہے لہذا اجھے کفنوں کی بنا مراواح میں فوز کا کیا مطلب ہوسکتا ہے تو علام نے اس کا ازالہ محرتے ہوتے فروایا) زیارت میں فوز کا کیا مطلب ہوسکتا ہے تو علام نے اس کا ازالہ محرتے ہوتے فروایا) زیارت اگرچہ روح کا فعل ہے ایکن روح کوسم کے سامتی تعلق ہوتا ہے ۔

الغرص جب تعلق روح تابت ہوگیا، توصیات، تابت ہوگئی اور کفن وفن کی انجاتی و خوبی کاعلم تابت ہوگئی اور کفن وفن کی انجاتی و خوبی کاعلم تابت ہوگئی۔ خواس زندگی کو محص قدرالم وعذاب کے احساس تک محدودرکھنا باطل ہوگیا۔ خلاصہ یہ کہ اہل انستنت احناف کے نزدیک قبر میں عذاب و تواب اورجب حیا مین کو حاصل مبوق ہے ۔ اور معتزلہ اس میں مخالف ہیں اورجب حیا ہیں تسلیم نہیں کرتے، توسماع کیسے تسلیم کرسکتے ہیں۔ لہذا انہوں نے دونوں کا انہا کردیا بخلاف اہل انسان موتی احناف کے وہ صواۃ قرو برزخ کے قائل ہیں ہوکہ سماع موتی کے احدال اہ قبور کو بھی لئے اصالے بنیا دہے اور منبوع وملزوم لہذا انہوں نے سماع موتی وادرال اہا قبور کو بھی کے اسلیم کیا۔

خلاصة الجواب، اس تهد بعد بواب به اس كم مار دلا كل برسه ندك تعليد به سه كرسماع اموات كامسكه عقائد سه متعتق سه اس كى مدار دلا كل برسه ندكه تقليد به علاده ازي واجب التقليد صاحب مذهب كا قول موتاسه ندكه مرضفى عالم كافواه وه اعتقادى طور برمعتزله بي كيول نه بودا ما م صاحب كالم فاثلا كم مناحب كالم فاثلا كر فا بالم مناحب كي شاذ روايت كو قابل عمل قرار نهيل ديا جاسكة ، بلكه جس ف ان كي طرف انكار كي نسبت كى سهداس كي نشك برئا واجب بهد نه يكدامام صاحب كو احاديث كو احاديث كا عن احت كر العوذ بالترمية .

انگارِسماع مشائخ سے تا بت ہے جن کوا مام صاحب رضی الدُّعنہ کی زیارت بھی فعیب نہیں ہوتی اور نہ وہ خود درجہ اجتباد پرفائز ہیں ؟ البذا ان کے قول کا اعتبار نہیں ، پھرمشائخ بھی اس میں تنفق نہیں ، بلکہ ان کا باہمی اختلاف ہے البذا صحے ذہب انہیں مشائخ کا ہے جو لفسوص قرائنہ اور ا مادیث نبویہ کے مطابق ہے ۔ نیزاگر بعض اہل السنت احنا من سے یہ قول مرز دہوا ہے تواس مغالطہ کی بنائر ہے کم معتز ایشفیل اہل السنت احنا من سے یہ قول مرز دہوا ہے تواس مغالطہ کی بنائر ہے کم معتز ایشفیل اللہ اللہ کی بنائر ہے کہ معتز ایشفیل اللہ اللہ کی بنائر ہے کہ معتز ایشفیل سے انگر سے انہوں نے ان

كينيت برحس ظن كرتے ہوئے اسى قول كو نقل كرديا اور يہ خيال مذفر ما يا كربهان نفيت کی بجائے اعتز ال کارفرہا ہے، مثلاً علاّمہ زفخشری نے رحمٰن درحیم کی تفسیر میں کہاکہ رجمت کامعنی چونکه دل کی رقت اور زمی ہے جو کہ فضل واحسان کی مقتضی ہوتی ہے ادربها دخقيقي معني متقبقه منهين بوسكتاء لهذا يهال مجازي معني فعنل واحسان مرادليا مائے گا۔ ظاہر میں بدلغوی محث ہے ، مگر درحقیقت بہاں اعتزالی خبت کار فرماہے كيونك معتزله صفات بارى تعالى كے منكر ہيں الهذا حقيقت و مجاز كى آو ميں اپنے منز کوذکر کر دیا اور لبعد میں آنے والے معنسترین حصرات نے ادب ولعنت اور معانی میں وغیرہ میں اس کے مقدار وامام ہونے کی وجسے اس کے قول کوا ختیار فرمالیا اوراس سے لازم آنے والے نساد کی طرف توجة مذفر مائ الیکن علامہ الوسی صاحب وق المعانی نے اس کے اس مکر کاپردہ جاگ کیا اور اس قول پرمتر تنب فساد بعنی انکارمنفات پرمتنبہ كيا ا دراس قول كوردكيا- اسى طرح يهال بهي آئمة سے صرف يمنقول بے كرجس نے فسم الملائي كرمين فلال كے ساتھ كلام نبيں كروں كا اگر موت كے بعداس كے ساتھ كام كولى تومانث نهيں ہو گا حقيقى وجرمانت نه ہونے كى ييتى كتسمول كى مدار عرف پرہوتی ہے اور عرف میں اس شم کی شموں سے مقصود صرف و نیوی زند گی کے ساتھ زندہ افراد پراپنی ناراصنی کا اظہار ہوتا ہے مذکرموت کے بعد بھی لیکن معتزلم نے يما ريجي بالمني خبث كا اظهاركيا اورابينه مزمب كے تحت اس كى علت يه بيان كردى کرمردے سنتے نہیں ہیں اور مقصور کلام سے افہام ہوتا ہے لہذا وہ مانت نہیں ہوگا۔ بعض اہل السنت احناف نے دھو کا کھایا اور اسی قول کو ذکر کردیا اور پر مذخیال کیا کہ ان لوگوں نے تو عنفیّت کی آرا میں اسپنے مذہب کی تبلیغ واشاعت کی ہے ۔ لبذااس مجت میں اس تعلیل و توجیه کا وجود آئمة احنات کے مذہب پرمبنی نہیں اورمنهي ان كي طرف سے سماع كا انكاركسي يح روايت سے ثابت سے ؛ لمذا استدلال لغوو

باطل ہے ، بلکہ بیسرے سے استدلال ہی نہیں ، محف کبیس ہے ا درمغا لطرّ و فریب کاری ہے۔

علمائے احناف کی تصریحات سماع اموات میں موجود نہ ہوتیں تو بھی ان کاعذا قراور قواب کو تسلیم کرنا اور ان میں ہاہم زیارت اور تفاخر کا نابت کرنا کا فی تھا کیو گھر مسلکہ تماع حیواۃ قبر و برزخ کی فرع سے ادرعذاب و تواب قبرکے تابع ہے ادر تحق متبوع تحقق توابع کو مستلزم ہے ، حالا نکہ ان اکا بر کی طرف سے سماع کی تقریحات بوجود ہیں اور کتب معتبرہ میں سماع مسلام و کلام اور معرفت زائرین و احیار کی روا بات بکرت ہوجود ہیں ۔ ہم ملعین میت اور زیارت قبور کے متعلق احمات اہل السنت کے اقوال بہین مسلک ہوتا واقع مالک ہوا ور حنا بلہ اہل السنت کا مہنوا اور ہم مسلک ہوتا واقع کو ساتھ کا خارجی و معتبرل ہونا ۔

تلقين ميت بين احناف كا مزسب

امام ابن بهمام فتح القدير بين فمرات بين اما التلقين بعد الموت وهو في الفتبر فقيل يفعل لمفيقة ماروينا و لعنى قوله عليه السلام هنواموا الم ونسب الى اهل السنت والجماعة وخلا فدالى المعتزلة وقيل ولا يوم به ولا ينهى عنه ويقول يا فلان يا ابن فلان اذكر دينك الذى كنت عليه في دا والدنيا شهادة ان لااله الاالله وان محمد وسول الله ولا شك ان الله ولا ينجب الله ولا شك ان الله فلا يجوز اخر اجه عن حقيقة الابدليل فيجب تعيينه وما في الكافي من انه ان كان مات مسلما لم يحتج اليه بعدالوت والا لم يعند يمكن جعله الصارت يعنى ان المقصود منه المتذكر في وقت تعرض الشيطان وهذ الا يغيد بعدا لموت وقد يخت الدن المنان للسوال الشق الاول والاحتياج اليه في حق المتذكر لشنيت الجنان للسوال

فنفى الفائدة مطلقا منوع لغم الفائدة الاصلية منتفية - فتح القدير حلد ثاني صك

ترجمه ، موت کے بعدمیت کوتلقین کرنا جبکہ وہ قبر میں رکھا جا چکا ہو، قر بعض كبت بين كداس وقت تلقين كرنى عابية كيونكه الخصرت سلى الته عليه وسلم كى حد ولقنوا موتاكم لااله الاالله اجيفاموات كولااله الاالله سكملاق باعتبارلين حقیقی معنی کے اسی کی مقتصی ہے رلینی بعد از دفات اموات کو تلقین کی حاسے اکونکہ موتى كااطلاق ان يرحقيقية اسى وقت بوكا قريب المرك كوموتى كهنا عبارس اوريه قول الرالسنت كى طرف منسوب سے اور اس تلقین كا خلاف وا نكار معتنزله كى طرف مسنوب سے ادربعض کہتے ہیں کرنراس کاحکم دیاجاتے اور ندمی اس سے منع کیاجائے اورتلقین کرنے والایوں کے لیے فلاں اسے فلاں سے بیٹے رفلاں کی مجرمیت اور اس کے باپ کا نام ہے ، اس دین کویا د کرس کو تونے دنیا میں اپنایا ہوا تھا، لینی مہاد لاالمه الاالله اور اقرار محد سول الله كا اوريه بات ليتين ب كرلغظ كوابي عيقي معنى سے عبازى معنى كى طرف نالان لغيروليل كے جائز نہيں الذا حقيقت كالعين واجب ہے اور موتی سے مراد حقیقی معنی لینی اہل تبور وا ہلِ برزخ مراد لینا واجب ہے اور کانی میں تلقین کے جواز پر ہوا عزامن کیا گیا ہے کہ اگرمیت ایمان پرفوت ہوا ہے قوموت کے بعداسے تلقین کرنے کی مزورت نہیں اور اگراس کا خلاف ہے تو تلقین کا فاقدہ نهیں دکیونی قبریں اسلام للنامتعتور نہیں ہوسکتا نہی وہ ایمان قابل فتول ہے، مکن ہے کہ اس کو قریبہ صارت اور دلیل معنی مجازی کی بنالیا مائے، یعنی مقصو دلقین سے بہد کرجب شیطان او می کو بھسلا نے کے اس یے مواس وقت اس کی یاد د مانی كرادى مائة ناكسنبعل مات اور عيسك نابات اورموت على الكفرك بعداس كا فائده کوئی تنہیں اورمؤت علی الایمان کی صورت میں صرورت کوئی تنہیں رجب دلیل

مارت اور قریبند ما نع موجود موگیا تو نفتنوا موقاکم کومعنی مجازی برخمول کرنا وا جب مہوگیا گئی اس کا جواب ویتے ہوئے امام ابن الہمام نے فرمایا کہ شق اقل کو افتدا در لیے ہیں اور صرورت و ما جست نفس ایمان کے لئے نہیں بلکہ یا دو مانی کا فائدہ یہ ہوگا کہ کھیرین کے سوال و غیرہ کے وقت اس کا دل مطمئن رہے اور سکونی قلب سے جواب و سے کے دکھیرین کے سوال و غیرہ کا مدہ کی فنی مطلقاً ورست نہیں ۔ ہاں اصلی فائدہ یعنی قبر میں بہنے کہ ایک افتا کی فنی کرنا بھی درست نہیں اسلام لانا قابل قبول نہیں میں بہنے کرایمان لانامعدوم ومنتفی ہے ۔ کا فرکا قبر میں اسلام لانا قابل قبول نہیں رکھی واست نہیں ب

یماں سے معتزلہ اورا وناف اہل السنت کے نظریات کا تفاوت بھی صف نلام ہے تلقین میت کے منٹو مرف معتزلہ میں یذکہ اہل السنت ۔

ر مامب كاير فرمات بي، وقيل مو يجرى على حقيقة وهوتول الشافعى دومدالله لعالى لاسنه يحيى وقد دوى ان عليه السلام امم بتلقين الميت بعدد فنه وزعموانك مذهب الملالسنت والاقل مذهب المعتزلة - جلد دوم - صف

تنجسہ ابعض نے کہا کہ لفنو اموتا کم اپنے تقیقی معنی پرسے آور یہی قول امام شافعی کا سپئے کیوں کہ اللہ لغال اہل قبور کو زندہ فر ما تا ہے د ابدا ان کو للقین کر شعبی کوئی مانع اور وجہ امتناع نہیں اور تحقیق روایت کیا گیا ہے کہ استحدرت مسلی اللہ ولیے اور وجہ امتناع نہیں اور تحقیق روایت کیا گیا ہے کہ استحداث میں میت سے بعد المقین کا حکم فر ما یا اور علماً مذہب نے احتقاد کیا ہے کور میت کو بعد ازد فن تلقین کرنا اہل السنت کا مذہب سے اور پہلا قول د لفظ موتی کی میں میں دی میں کرنا معتزلہ کا ہے۔

س ورِّمْنَارِسِ فرما يا ولا يلقن بعد تلميد « وان نعل لا ينهى و في الجوهي ق ان مشووع عند اهل السنت ومكفى قولديا فلان يا ا بن

فلان اذکر ماکنت علیه و قبل دسیت بالله دیا و با لاسلام دست و به محمد بنیا قبل یا دسول الله ان لم بعوت اسمه قال پیشبدالی آدم وقو ترجم ، میت کولی میں رکھنے کے بعد تفین نہی جائے اوراگرکو کی تلقین کرئے تواسے منع بھی نہ کیا جائے اور بجو برو میں ہے کر بعداز دنن تلقین کرنا اہل السنت کے نزدیک شروع وجا نزید اورا سے فلال اس ابن فلال اس دین کو یادکر جس پر تو ونیا میں قائم تھا اور کہ کہ میں اللہ تعلیہ وسلم کے دین ہونے پر اون تعدر کہنا کا فی ہے زیادہ کو نرورت نہیں۔ نبی اکرم ملی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا اگر اس شخص کا نام معلوم کرے ندار اور تلقین کرے۔ ان قدر کہنا کا فی ہے زیادہ کہ موقع اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا اگر اس شخص کا نام معلوم کرکے ندار اور تلقین کرے۔

م- علامه شامی در منار کے ماشید میں رقسطراز بان ا

تولد لا بلغن بعد تلعیده ذکر نی المعراج انه ظاهرال والیه تم قال نی الخبازیة والکانی من المشیخ الزاهد الصفاران حذاعلی قول المعتزلة لان الاحیاء بعد الموت عندهم مستحیل واما . عند اهل السنت فالحدیث ای لَعَنُواموتاً کم لااله الا الله محمول علی حقیقتهلان الله یحیی علی ماجاءت به الآثار وقد دوی عند علید ا بصلوا و واسلام انه امر بالتلقین بعد الدنن نیقول یا فلان بن فلان -

دالی، قال فی شوح المنید ان الجمهور علی ان المواد منه مجازه ثم قال انسالد بینهی عن التلقین بعد الد نن لانه لا صور نید بل نئیه نفع فان المیت پستانس با لذکر علی ما ورد فی الآ ثار الح قلت وما فی طعن الزیلی لم ار ذیه وانما الدی نید قیل یلقن لظاهم ما دوینا

وقیل لا وتیل لا یوم به ولا بینهی عنه الخوطا حماست لا لمد لله قرال اختیار در المعتار علی الدر المختار للعلامة بن العابدین الشامی - جدد اول ص ۱۲۳

قد جمد ، صاحب ورِ مخارك قول لامليتن بعد تلحيد لا كم متعلق معراج بل کباگیا ہے کریمی نلا مرردایت ہے۔ مچھرصا حب معراج نے کہا کہ خبازیہ اور کانی میں پٹنے زابرمعفار سے منقول ہے کہ یہ قول مذہب معتزلہ پرمبنی ہے ،کیونکہ ان کے نز دیک موت کے بعد زندہ کیا جانا محال ہے ،لیکن ابل استت کے زدیک الخفنرے صالم عليه و لم كى حديث لقنوا مومّاكم لاالله الاالله الاالله اليخ حقيقي معنى يرمحول مع كيونكه التالي المواحة كوقبور مين زندكى عطا فرما ماسيع، جبساكم آثاروروايات سے تابت ب اور تحقیق الخفرت صلی النه علیه وسلم سے مروی ہے کہ اپنے میں وفن کرنے کے بعد تلقین کا حکم فرمایا - لہذا تلقین کرنے والامیت کو کیے لے فلاں ابن فلاں-رتا، سرح منیه میں کہا کہ جمہور کا مختار میں ہے کہ نفظ موتی سے اس کا مجازی معنی مراد سے، یعنی جو قریب المرگ ہوں، لیکن مچر تجمی تلقین بعداز د فن سے اس لئے مبنج ہیں كيا ملئے كاكراس ميں ضررتہيں ہے، بلكراس ميں نفع ہے، كيونكرميت الله تعالى کے ذکر کے ساتھ انس ما صل کرتا ہے، حبیباکہ آثار وا ما دبیث میں وار دہے الخ علام شامی فراتے بدر کی طوائی میں جو کچھ زیلعی سے نقل کیا ہے۔ میں نے اس میں نہیں دیکھا جو تحجیراس میں مرقوم ہے ، وہ یہ سے کرمیت کو بلقین کی مائے ،کیونکذ فا ہر صریت اسی پر دلالت كرتاب ودراقول يب كمنتين مذكى حائے اورتيسراقول ير بے كمذاس کا حکم دیا مبائے اور نہاس سے منع کیا مبائے ، لیکن پہلے قول پر دلیل ذکر کرنا اور دوسرے دوا قوال پر دلیل زقائم کرنا پہلے قول کے مختار ہونے کی دلسیل ہے۔ شامى مبداة ل. صابر

اور جربع من علماً نے تلقین کی مشروعیت کا انکار کیا ہے تو وہ اس بناپر نہیں کہ اموات مُس مجھ نہیں سکتے ، بلکہ اس بنا مربر کہ اب تلقین سے کو تی خاص معتد بہا فائدہ متعتور نہیں ہوسکتا۔ علامہ عبد العلی مجر العلوم رسائل ارکان صن<u>ھا بر</u> فرواتے ہیں :

لافائدة فى تلقينه اصلا لاندان مات مسلما فعوثابت على الشهادة بالتوصيد والوسالة فالتلقين لغووان مات كافرا فلايفيد التلقين للاندلا يتنفعه الايمان بعد الموت وما قيل ان التلقين لغولان الميت لايمان بعد الموت وما قيل ان التلقين لغولان الميت لايمح فهذا باطل لاند قد ورد فى الصبيح انّ الميت اسمع لصوت النعال من الاحياء ورسول الله صلى الله عليه وسلم نادى الكفرة الملقين فى قليب بدروقال انهم ليسمعون لا يقدد ون على الجواب لما لحقهم من الدن ابلاديد.

توجیده رسالت کی شبها دت پر ثابت قدم سبے ؛ لبذا تلقین سے فائده میں کیونکہ وہ اسلام پر فوت ہوا ہے تو

یعی فوت ہوا ہے تو تلقین سے کوئی فائدہ منہیں ، کیونکہ ایمان بعداز موت نفید نہیں ہیے۔

یلی فوت ہوا ہے تو تلقین سے کوئی فائدہ منہیں ، کیونکہ ایمان بعداز موت نفید نہیں ہیے۔

واقتول اس فدشہ کا جواب ابن ہمام اور علی قاری کی کلام سے واضح ہو چکا ہے ، یعنی فائدہ تامہ کاملہ کی نفی سے مطلقاً فضع کی لفی نہیں ہوسکتی) اور لغورت تلقین کی بدوجر بیان کو ناکہ میت نہیں سنت ہو اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے قلب بدویل میں کے اواز کو زیادہ سندا فائل بعد میں مجل کے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے قلب بدویل میں مجل میں اسے میں ، مگر عذا پ شد میریس مبتلا ہونے کی جسم سے جواب دینے کی قدرت نہیں رکھتے۔

ده المحطا وی علی مراتی الفلاح میں ہے: ممایلعق بذالک انہم اذا نوغوا من دفند کیستھب العِلوس عند قبرہ بقد درما پنی جن ور ویقسم لجھ

يتلون القرآن وبدعون للميت فقد ورد ان يستانس بهم وينتعع بد وعن عثمان دضى الله عن قال كان دسول الله صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من د فن المسيت وقف عليه فقال استغفر والاخيكم وسلوال التثبيت فانه الان يسئل دواة الجودا يم و وتلقييز بعد الدفن حسن واستحب فانشا فعية لما عن ابى إما مة عضى الله عن الى

دواه ا لطبوانی فی الکبیر وحو وان کان صعیف الدسناد کما ذکی ۲ الحافظ مكن قال ابن الصلاح وغبرة اعتنضد بعمل اهل اشام قديمًا كما في السواج وبن امين حاج . الطحطاوى على مل في الفلاح مستنظ ترحمه اور د فن میت کے لوائق میں سے میجی ہے کہ جب اس کے و فن سے فارغ ہوں تومستب بہہے کہ اس کی قبر کے پاس اتنی در بلیطیں متنی دیر میں اون ذ بح كركے اس كا گوشت تعشيم كيا جاسكتا ہے ، قرآن كى تلاوت كرتے رہيں اور ميت کے لئے دُعا کرتے رہیں، کیونکہ روایات میں وار دہے کمتیت ان لوگوں کی وج سے انس حاصل كرتا ہے اور نفع الحاماً سے بعضرت امير عثمان رمني الله عدر سے مروى ہے کر رسو إل اکرم صلی الله علیہ وسلم جب متبت کے دفن سے فارغ مبوقے تو اکس کی قبرر یکھیر مباتے اور فرماتے کہ اپنے مجمائی کے لئے استعفار کروا ور اس کی ناہے تعمی كاالتٰر لغالیٰ سے سوال كرؤ كيونكہ وہ انھى سوال كيا جائے گا۔متبت كو دفن كرنے كے بعد للعين كرنا المستحن ب اورشوا فع ك نزديك مستعب ب جبياك مصرت الرامالم رمنی الله عنه سے مروی سے۔

اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور پر روایت باعتبار سند کے اگر جے استحار سند کے اگر جے استحار سند کے اگر جے صفحیت سے میں کہا ہے کہا ہا تام کا قدیم آیام سے اس روایت پڑمل کرنااس کی نقویت کا موجب بن گیا ہے

مبیراکر سراج اور ابن امیرماج میں کہاگیاہے۔

یہاں سے ظاہر ہواکہ تلقین احنات کے نزدیک سخس ، شوافع کے نزدیک مستحب سے اور معاصب سراج اور علاقہ ابن امیرماج نے بھی اس کی تعریح کی سے اور اس روایت کی تعویت کا اعتراف کیا ہے۔

(4) شبيرا حدثمان في الملهم شرح أسلم مين فرمايا : توله عليه السلام لقنوا موتاكم لاالمه الاالله قال الابي ولا يبعد حمل الحديث على التلقين بعد الدنن وقدا ستعبراكثرالشا نعية واختاره ابن العلا وقال جاء في حديث من طريق ابى اماسة ليس بقوى السندومديث ابي امامة اند ى اشاراليه ابن الصلاح عوما رواة عنرُ سعيل بن عبدالله الازدى قال شهدت اباامامة رحنى الله عندوهو ف النزع وقال اذامت فاصنعو بي كما ا مرنا النبي صلى الله عليدوسلم قال اذامات احدكم نسوتيم عليه الحديث - قال الانتوم قلت الاحمد هذالذى يصنعون اذا دنن يقت الم جل ويعول يا فلان بن غلامه قال مارءيت احدالفعله الاا علىالشّام مين مات المِالغيرُّ يو دى نيه عن ابى مبكر بن ابى مريم عن اشيا خهم انهم كا لؤا يفعلوند د کان اسماعیل مین عیاش بردید پنیران عدیث ابی اماسة انتهی و استشهد في المناعنين عديث ابي اساسة بالانزالذي دواء سعيد بن منصور نی سندعن را شد بن سعد و ضمرة بن حبیب وعکیم بن عميروذكرله شواحداً خردالي)

وفی شوح الاحیاء قال فی الر وصلة و یستحب ای پلقن ا لمیت بعدا لد فن ود د بدالخنبوعن النبی صلی الله علیدوسلم قال ا هؤوی هدفالتلقين استحبيبها عات من اصحابنا منهم القاضي حسين وصاحب المستمروا لشيخ لفوالمقدسي في كتابه السهد يب وغيرهم ونقلالقاضي حسين عن الاصحاب مطلقا والحديث الوارد فيه ضعيف وتكن لعاديث الفضائل يتسامح فيها عند اهل العلم من المحدثين وغيرهم و حسد اعتمد هذا الحديث بشواهد من الدحاديث الصعيحة كحديث اسئلوا الله له المتثبيت و وصية عمروبن العاص التيموا حول قبرى قدر ما يخرجن ورويشهم لحرحتي استالش بكم واعلم ماذا اراجع به دسل وي دوالا مسلم في صعيى ولم يول اهل الشام على العمل بهذا التقين من العصر الاوروبية عد استالس من يقتدى مبه قال الاصحاب و بهتعد من الملقن حند الساس المتبروني ما المهم عدد ثاني صنام

ا ترم کہتے ہیں کہ میں نے امام احمد رصنی اللہ عن سے دریا فت کیا کہ لوگ میت کے دفن کرنے کے بعد جو کی کے لیے ایک آدی اس کے سرکی جانب کھڑا ہوا آ

ہے اور کہ ہے یا فلاں بن فلانۃ توانہوں سے فرمایا ، میں سے سواتے اہل شام کے اور کہ یکو اس طرح کرتے نہیں دیجھا ؛ البۃ جب ابوالمغیرہ کا انتقال ہوا تو اس وقت ابل شام کو اس طرح کرتے دیکھا ۔ اس تلقین میں ابوبجر بن ابی مربم ا بہنے مشاکخ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ اس طرح کیا کرتے تھے اور اسماعیل بن عیاش بھی مدیث تلقین کوروایت کیا کرتے تھے ، لیعنی مدیث ابی امامۃ رضی الڈوئ کوروایت کیا کرتے تھے ، لیعنی مدیث ابی امامۃ رضی الڈوئ پراس انزور دایت سے استشہاد اور تائید مبیش کی ہے جس کو سعید بن مفسور نے براس انزور دایت سے استشہاد اور تائید مبیش کی ہے جس کو سعید بن مفسور نے براور شواہد بھی ذکر کتے ہیں ۔

شرح الاحيار ميں مذكورہے كه روصنه ميں فرما يا ميت كود فن كے بعد للقين كرنا مستحب ہے، اس میں المخصرت ملی الله علیه وسلم سے حدیث وارز ہے - علا مراذوی نے فرہا پاکہاس تلقین کو ہمارے مثنائخ اور علمالہ کی کئی جماعتوں نے مستحب قراد یا ہے جن میں قاصنی حسین، صاحب تمتر اور شخ لفرالمقدسی وغیر ہم شامل ہیں اور قامنی صین نے اس کا استحباب تم اصحاب سے نقل کیا ہے۔ اس میں وار د حدیث اگرچ صنعیف ہے، لیکن احادیثِ فضائل میں اہلِ علم محدثین دغیرہم کے نزدی فرگزار كيا مانا ہے العنى صنعت كندكالحاظ نهيں كيا مانا اور يرمديث ا ماديث محيحدين سے مختلف شوا ہرود لائل کے ساتھ قوت و تائید ماصل کر بھی ہے جیساکہ الوداؤ د كى مديث اسطلوال التنبيت الحديث لعني ميّت كم لية الله تعالى سے تابت قدى كاسوال كروا وراسى طرح عمرو بن العاص رضى التدعية كى وصيّت كداے ميرے بيلو! مجھے دمن کرنے کے بعد میری قبر کے آس پاس اتنی دیر کھڑے رہا مبتنی دیرہ س اور ط کوذ کے کرکے اس کا گوشت تعتبیم کیا جا سکتا ہے تاکہ میں متبارے ساتھ انس ماصل کول اورلقین کے ساتھ اپنے رب کے بھیج ہوتے فرمشتوں کو ہواب دے سکوں۔ رواہ

مسلم- ادرا ہل شام کا اس پر عمراؤل سے عمل رہا ہے اوران اکابر کے وقت میں دہ اس پرعمل پیرا رہے ہیں ہوکہ مقترائے اہل زمان تھے۔ علماً غدم ہب نے فرما یا کہ تلقیق کرنے والا قبر کے مشروالی مبانب بلیطے۔

دى علام ملا على القارى رحمة الله تعالى في ولد عليد السلام استغفر ميا لا فيكم شم سلواله المتنبيت فائه الان يسئل ك تحت فرمايا قال الخيل بي وليس فيه دلالة على التلقين عبل الدنن كما حرالعادة ولا نجد في حديثا مشهودًا ولا باس بداذ ليس فيه الاذكر الله وعرض الاعتقاد على الميت والحاضرين والدعاله وللمسلمين والارغام لمنكرى الحش على الميت والحاضرين والدعاله وللمسلمين والارغام لمنكرى الحش حديثا في تلقين الميت عند الدنن ولم يصحعه بعض المحدثين والما تولا عليه الميد ثين والما الدنن وقال بن حجرفيه ايماء الى تلقين الميت بعد نما م دفن وكيفية المدنن وقال بن حجرفيه ايماء الى تلقين الميت بعد نما م دفن وكيفية مشهورة وحوسنة على المعتمد من مذ حبنا خلا فالمن ذعم انه بدعة كيف وفيه حديث صويح يعمل به في الفضائل اتفاقا بل اعتضد الشوام يوتي بعدا المن و حديث صويح يعمل به في الفضائل اتفاقا بل اعتضد الشوامة ورقية عديث صويح يعمل به في الفضائل اتفاقا بل اعتضد الشوامة ورقية عديث صويح يعمل به في الفضائل اتفاقا بل اعتضد الشوامة ورقية عديث صويح يعمل به في الفضائل اتفاقا بل اعتضد الشوامة ورقية عديث صويح يعمل به في الفضائل اتفاقا بل اعتضد الشوامة ورقية عديث صويح يعمل به في الفضائل القاقا بل اعتضد المناهدة الحسن - من قاة عبلد اقل - صفط

توجید، علامه خطابی نے فرمایا کہ اس مدیث میں متعارف و معتا د تلقین لبعد
الد فن پرکوئی دلیل نہیں اور نہ ہی اس میں کوئی مشہور مدیث ہمیں دستیاب ہوتی ہے
لیکن اس لقین میں کوئی حرج نہیں ،کیونکہ اس میں الٹر تعالیٰ کا ذکر ہے۔ میت اور افران میں اور میں ہے میت اور میں سے مومنین کے لئے ڈ عاسے اور منکرین میٹر کی
تذلیل و ترجیم ہے اور ال امور میں سے سرایک سے سن ہے ،امام عزالی نے الیالیا ہے
وطبرانی نے کتاب الا دعیہ میں تلقین بعدا دونن کے متعلق مدیث نقل کہے، موقعین

می خین نے اس کو میچ و تسلیم نہیں کیا گیا کی خفرت میلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد لقنوا مو قاکم المحدیث تو اس سے مراد موت کے قریب بلقین کرنا ہے نہ کہ د فن میتت کے وقت علامہ ابن مجر نے فرما یا کہ اس میں مقصود نہ مہی ، مگرا شارہ اس تلقین کی طرف مزول ہے جو کہ دفن کے وقت کی جاتی ہے ۔ اس کی کیفیت مشہور ومعروف سے اور ہمالے مذہب معتمد علیہ کے مطابق وہ سنت ہے ۔ اس کی کیفیت مشہور ومعروف سے اور ہمالے مذہب معتمد علیہ کے مطابق وہ سنت ہوسکتا ہے ، جبیراس میں صدیت مراح وارد برعت کا الحلاق اس رکھیونکو درست ہوسکتا ہے ، جبیراس میں صدیت مراح وارد ہے جب میں برفضا میں میں مالی القاق عمل کیا جاتا ہے ، بلکہ اس حدیث کو الیسے شوا ہر کے ساتھ تقویت ماصل ہوگئی ہے جواس کو درم جس نہ کہ اس حدیث کو الیسے شوا ہر سے ساتھ تقویت ماصل ہوگئی ہے جواس کو درم جس نہ کہ اس حدیث ہوں۔

٨ يشخ محقق عبرالحق محدث وبلوى قدس سرة العزيز نے فروایا تول مسول

مقبول صلی الله علیه وسلم استغف والاخیکم تمرسلوالد بالمتثبت فانه الآن

یسئل - دواهٔ ابوداؤد بین اس امرکی دلیل بین موجود ہے کردُ عامیّت کونفی پنجاتی

ہے اور اہل السنّت والجاعت کے عقامد میں ہے کہ زندہ افراد کی اموات کے لئے

دعاسے ان کو نفع پہنچتا ہے، لیکن یہ تلقین اس تلقین سے الگ ہے جو دفن کے بعد

معاسے ان کو نفع پہنچتا ہے، لیکن یہ تلقین اس تلقین سے الگ ہے جو دفن کے بعد

الی جاتی ہے وہ بہت سے شوا فع کے نزد کی کستھ بہے اور ہمارے لیمن اصحاب

سے بھی منعول ہے اور اس میں مصرت ابوا مام مسے حدیث منقول ہے جس کوامام

سیو طی نے جمع الجوامع میں طرانی اور ابن النجارو بن العسا کراور ویلی سے نقل کیا

سے وارت ملاحظہ ہو۔

فيه دليل على ان الدعاء نافع للمتيت و فى عقائدا هل السنّت والجاعت فى دعاء الاحياء للاموات نفع لهم والتلقين بعد الدفن شيئ آخر عن يرالدعاء وهوستعب عند كشير من الشا فعيتر وقد نقل عن لعض اصحابنا اليضا وقد ورد فيه حديث عن ابى امامة ذكر السيطى

في جمع الجوامع من حديث الطبوانى وبن النجاروبن العساكر والدبلي. لمعات - جلد اقل - صسط

نیزاشعنة اللمعات میں تھی پینے نے اسی طرح فرمایا اور حدمیث ابوامام رمنی التر عن کو لقل فرمایا ، جیسے ہم پہلے بیان کر جیکے ہیں۔

دفا مد د، شخ محقق لے استحاب تلقین ، بعن اصحاب سے منقول ہونے کی تفریح فروائی اوراصحاب کا لفظ امّۃ ثلاثہ برا لملاق کیا جاتا ہے تو ثابت ہوا کہ ہماسے انتخاب کے نزدیک النقین مستحب ہے۔

الحاصل ميتت كودفن كرف كے بعد تلقين كے مشخسن ومندوب مونے پرام ابن المهام صاحب فتح القدير، صاحب كفايه، صاحب جوم ره الشيخ زا رصفار رصاحب كانى، صاحب حبازيه مصنف نشرح منيه، صاحب سراج ، علامه بن اميهاج، شخ عبرالحق محدث قدس مرهُ ، ملاعلی القاری ، علامه خطابی ، علامه شای طحطا وی دغیریم نے نف فرمانی اس کے علاوہ امام شافعی اور ان کے متبعین میں سے جمہور علما ّنے اس كومتعب قرار ديا- ابل شام كاقديم ايّام سے اس پر عمل ريا ، حتّى كوعمراق ل سے ا مام احمد رحمة التَّرْعِليية في أبل شام كے فغل پرانكارنہيں فرمايا - امام ابن الہمام مطب كفايه اورشيخ زابرصفار وغيرتهم كتلقين كولقنوا موتاكم لاالمه الاالله موتیٰ کے حتیقی معنی کے کھا ٰ ط سے ٹابت کیا۔ نیز ﴿ مُؤخرالذَكر دُولوْل حفزات نے اور اورديگراكابرنے قرروى انه عليه السلام امر بالتلقين لعدالد فن سےاس كي ما تيد كى اورلعبض ك استخف والاخيكم واستلواله المتنبيت ساس كوثابت كيا-بعض كوان ا حاديث سے استدلال ميں اگرم كلام ہے، مگرامس تلقين كالسخساني ان کے نز دیک مجھی وا جب الاذ عال ہے۔ نیز عدمات ابی ا مامہ اس ملقین میں نف مررج ب اوراس میں امادیث معجما درروایات وا تا رصر کیسے قوت و مختلی پیا

موكتى بداور منعت كندمتن مين سنعف كاموجب نهين رباء

نیزیہ بھی داضح ہوگیا کہ تمام اہل است تلقین کے صن دمندوبیت کے قابل بین اوراس براعترام نہیں کرتے مون معتزلہ کے نزدیک تلقین درست نہیں اوراس کی درجہ کہ ان کے نزدیک موت کے بندرہ کیا جانا محال ہے ، مگراہل استنت کے زدیک قبر میں زندہ کیا جانا نصوص قرآنیدا درا حادیث نبویہ سے تابت ہے ؛ لہٰذا وہ سماع کا انہا رنہیں کرسکتے ، مرف معتزلہ اس کا انہا رکرتے ہیں اور تلقین کو بے فائد قرار دیتے ہیں ۔ بہرحال سکت تلقین سے واضح ہوگیا کہ تمام اہل استنت کے نزدیک بالعم اورا حن فرائل السنت کے نزدیک بالعمری اورا حن فرائل السنت کے نزدیک بالعمری اورا حن فرائل السنت کے نزدیک بالعمری میں قبا حت بیت اور خطاب معدوم وغیرہ لازم آئیں گے اور ابن تی جانی کے استجاب بلکہ منبت کا جیسا کہ عالی ابن قیم نے تھر ہے کہ جو از کا بھی کوئی قائل نہیں ہوسک ، جہ جانی کے استجاب بلکہ منبت کا جیسا کہ عالی ابن قیم نے تھر ہے کہ ج

منکرین سماع کی فریب کاری ا

مانین ومنگرین نے بوکھا ہو میں فرمایا کر تلقین کرنا اہل اسقت کا مسلک مہیں، اسی لئے نشب اور زُعُمُو کے کمات تفعیف سے اس کو نقل کیا گیاہہے۔ اگر اہل استت کا فرہب یہ ہوتا تو ایسے کلمات کو استعمال ندکیا جاتا۔ جوابا گذارش ہے کم است کو استعمال ندکیا جاتا۔ جوابا گذارش ہے کم مہیل دو عبار نو سکے علاوہ کہ ہیں بھی ہے کلمات صنعت فدکو رنہیں ہیں، بلکہ اہل استت کے فدہب مختاد ہونے کی تقریح موجود ہے۔ نیزا یسے کلمات صنعت پراس وقت ولالت کرتے ہیں، جب فرمیب اہل استت میں ان کا استعمال ہوتا الیکن بہال تو فلا معتزلہ کے مقابل اس کو نقل کیا ہے اور نسب نظموا وغیرہ کا تعلق وولوں فراہب معتزلہ کے ملوث ورست سے ہے تولازم آئے گا کہ ان کا رنگار میں اول ناکار سماع کی نسبت معتزلہ کی طرف ورست منہ ورال اور نہ ہی تلقین درہوں کا اور نہ ہی تلقین درہوں کا اور نہ ہی تلقین

ان کے نزدیک جائز ہے۔ لہذا یہاں یکلمات منعف کومندزم نہیں۔ نیزابل استہ نے تلقین کا جواز اور استجاب بخیب تلقین کا جواز اور استجاب بختیف دلائل سے ثابت کیا ہے۔ اگریہ فؤل درست ہی ہیں مقاتو دلائل ذکر کرکے اس کی تائید و تصدیق کا کیا فائدہ ۔ اور تلقین کو بے فائدہ قرار فینے والول کے روکا کیا مطلب ؟ لہذا منکرین کا یہ عذر اپنی بو کھلا سے کا اظہار ہے اور کھلا میں۔ کھلا فریب سے۔

زیارت اہل فبوراوران پرسلام وغیرہ کے تعلق اصاب اوال: ا- علامہ شائی بحث زیارة القبور میں فرواتے ہیں ،

وتنارن كل السبوع كما فى مخارالنوازل قال فى شوح لباب المناسك الاان الافضل يوم المجمعة والسبت وا لاتثنين والخيس فقد قال محمد بن الواسع الموتى يعلمون بزوارهم يوم الجمعة ويوسأ قبله وليرما بعدة - جلد اقل - صفح الله

توجمہ، قبروں کی ہر ہفتہ میں زیارت کی جائے، میساکہ مخار النوازل میں ہے اور شرح لباب المناسک میں ہے کہ زیارت کے لئے افعنل ایام جمعیم نوہو موارا ور جمعارت ہیں، کیونحہ محدین واسع نے فرمایا کہ اموات اور اہل قبور کو جمعہ کے دن اور اس سے ایک دن پہلے لینی جمعرات کو ایک دن بعدلینی مہفتہ کو ا بینے زائرین کا علم ہونا ہے۔

صاحب درِّ مخارکے قول السّلام علیکم دارقوم مومنین واناانشا الله مِکم لاحقون د جوکہ دراصل مدیث باک کا اقتباس ہے ہے کے تحت فرمایا ہ فی شوح اللباب لسلا علی القادی ثم من آ داب الوٰیا رہ ماقالول

من انه ياتى الزائر من قبل رجلى المتوفى لا من قبل راسه لانه العب المبيت بخلات الاول لا من مقابل بصريد الح

ردالمعتار مدراقل- صفيه

توجمد ؛ ملاً علی القاری کی شرح لباب میں ہے کہ آداب زیارت میں سے یہ بھی ایک ادب اورطرلیقہ ہے جی ایک ادب اورطرلیقہ ہے جی ایک افتہا نے فرما یا کر زائر میت کے یا قل کی جانب سے کیونکہ دومری صورت میت کی نگاہ کو تم کا دینے کا موجب بنتی ہے ، بخلاف پہلے طرلیق کے ،کیونکہ اس وقت زائر میت کی نگاہول کے سامنے ہوتا ہے۔

لا على الدنيا والبيعتى في اخرج بن ابى الدنيا والبيعتى في الشعب عن محمد بن الواسع فال بلغنى ان الموتى لعلمون بزوادهم لوم الجمعة ويوما قبله ويوما بعدة وقال ابن المتيم الاحاديث والآثار تدل على ان المن الرمتى هاء علم به المؤود وسمع سلام وانس به ود عليه و حذا عام في حق الشهداء وغيرهم وانه كا توقيت في والكتال وحواصح من الوالمنعاك الدال على التوقيت و

طعطا دى على من اقى المفلاح. مىك

ترجمہ: ابن ابی الدنیا نے اور بہتی نے شعب میں محدین الواسع سے روایت کیا ہے کہ مجھے یہ روایت بہنی ہے کہ اموات کواسپے زار بن کا جمعر کے دن اور اس سے ایک دن بہلے اور ایک دن بعد علم موتا ہے اور علامہ ابن القیم سے کہا ہے کہ امادیث، وآثار اس برد لالت کرتے ہیں کہ زائر جب بھی آئے تومیت کواس کاعلم ہو بما آن امادیث، وآثار اس برد لالت کرتے ہیں کہ زائر جب بھی آئے تومیت کواس کاعلم ہو بما امادیث کو میں کرتا ہے اور اس سے الس ماصل کرتا ہے اور اس کے سلام کا جواب دیتا ہے۔ بزرے علم عام اور معرفت تام شدار اور ماسوا میں برابر بائی گئی ہے اور اس میں وقت کا کوئی تعین نہیں اور یہ قول انز صحاک سے دجس میں وقت کا تعین بایا گیا ہے ، زیادہ میر حسے۔

س مرقات شرح مشكواة لملا على القارى اور فتح الليم شرح مسلم مين مامن احديم و بقت احل احديم و بقت احد المست احد للخطاب مطلقا لما سبق من الحديث - من قاع جلد دا بع صكالا فتح الملهم صفه - جلد ثانى -

ترجم میح بے ہے کہ مینت مطلقاً قا بل خطاب و ندار ہے اور اہل سلام دلام ملام دار ہے۔ اس مدین یاک کی رُوسے ہوکہ گزرچکی۔

الرطب والمحتار میں فرما تے ہیں ، یکو یا ایضا قطع النبات الرطب والحشیش من المقبرة دون البابس کما فی البحی والداد و شوح المنیة و عللہ فی الامد اد بان مادام د طبا یسبح الله لقالی فید نشوح المنیة و عللہ فی الامد اد بان مادام د طبا یسبح الله لقالی فید نشوش المیت و متنزل بذکرہ الم حسة الم و نخوی فی الی اند بعداول ترجہ ، قرستان میں سے سرسزلودے اور سبزه کا کا الما کروہ ہے ذکرفشک کا بیساکہ مجرو ورد اور شرح منیہ میں ہے اور امداد میں کراہت کی علت یہ بیان کی جب تک پودے اور شرح منیہ میں سے اور امداد میں کراہت کی علت یہ بیان کی جب تک پودے اور گواس سبز رہیں تبیع کہتے ہیں اور میت اس سے انس ماصل کرتا ہے اور اور گواس سے در ای ہوتا ہے ادر اسی طرح فانیہ میں ہے لہذا ان پودول اور گواس کو قطع کرناگویا میت کو انس سے عموم کرنا اور رحمت سے ورکرنا ہے لہذا ان کا کا فن مکر وہ ہے۔

ا فتول : اگرمیت اس قبرین نر مویااس مین علم دادراک اور قوت سماع نرمویااس مین علم دادراک اور قوت سماع نرموی مین مربی و است است است است است است است است است مدوراک سبت اور دی قابل نداوشهای شابت مواکداسی قبریین مدفون میتن صاحب علم دادراک سبت اور دی قابل نداوشهای شابت مین مرایا است مین مرایا ا

كرد وطبها بالاندام لما فيد من عدم الاحترام وأخبر في شيئ

العلامه مجد بن احمد الحموى الحنفي با نهم يتا ذون بخفق التعال انتهى -قال الكمال وجيشة ما ليصنعه الناس ممن دفئت اقار مبر ثم دفئت حواليه خلق من وطأ تلك القبور الى ان يصل الى قبرق بيبه مكروه الخوقال قاضى خان ولووجد طريقا في المقبرة وهولينان انه طريق احد ثولا لا يمشى في ذا لك وان لم يقع في ضميرة لا باس بان يمشى فيه -

مراقی الفلاح علی فورا لا یعنداح سنت مع المطحطا دی

ترجمہ ، قبور کو پاؤل کے ساتھ روندنا کر وہ بعے ، کبونکہ اس میں اہل قبور کی

ہر متی ہے اور مجھے میرے شیخ علامہ محربن احمد تموی حنفی نے خبر دی کہ اہل قبور

جونوں کے ساتھ قبرول پرچر مصفے سے تکلیف محسوس کرتے ہیں۔ علامہ کمال نے فرایا

وہ لوگ جن کے اقارب ایک جگہ مد فون ہوتے میں اور ان کے اردگر وہ وسرے لوگ

قورہ اجینے اقارب تک بہنچنے کے لئے دوسری قبرول کو پائمال کرتے ہیں یہ مکروہ ہے۔

اور قاضینا ن نے فرمایا اگر قبرستان میں راستہ موجود ہے اور گمان میرہ کے میں بیعد میں بنایا
گرر نے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

گرر نے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مراقی کی اس عبارت سے واضح ہوگیا کہ علاّ مرحموی علاّ مرکمال اور قاضی خان سب کے نزدیک اموات میں علم وضعورہے اور ان کی قبروں کو پائمال کرنا ابنین کیلف

٧- ملًّ على التارى حنفى المخفرت صلى النُّرك ابل بقيع برسلام يعنى السّلام علي السّلام علي السّلام علي السّلام علي مدار قوم مومنين وانا انشاء الله مكم لا حقون كر تحت فرات بن الله من الله مدر مقالة جداول في الله مدوسلا مدر مقالة جداول توجيد الله مدر مثلة جداول توجيد الله مدارة الله الله كاس ا ندازيين خطاب وندا مين اس طرف اشاره سكال ويوا

ا پینے زائرین کو پھانتے اور ان کے کلام وسلام کو سمجھتے ہیں ۔ ۷۔ شیخ عبدالحق محدّث د ہوی قدس مترؤ العزیز منسر ماتے ہیں ،

ویمچنین در زیارت المخصرت صلی النه علیه وسلم ابل بقیع را آمده که سلام کرد بر ایشان و خطاب کرد مرایشان را وگفت سلام برشما استابل وارمسلمانان آمدم شمالا ایشان و خطاب کرد مرایشان را وگفت سلام برشما استابل وارمسلمانان آمدم شمالا کنجه و معده کرده شده بودید و ما نیزانشام النه تعالی می پیوندیم بشما زیرا که خطاب با کسے کرد شنو د ونفه دمعقول نیست و نزدی بساست که شمار کرده شود از جملهٔ عبث چنانکم مرگفت چه خطاب میکنی با اجساد که نیست و را ایشان ارواج -

مدارج النبوت مبلد دوم ص<u>لاا</u> ، اشعنة اللمعات مبلسوم صلاً ٨ - عُلَّا مر هم طا وى نے مضمرات میں سے نقل کرتے ہوئے فرایا ؛

اماالثالث اذاغلب الماء على المنبر فقيل يجوز تعويله لما دوى النصالح بن عبيد الله ردى في المنام وهويقول حولوني عن قبرى فقلا آذا في الماء ثلاثًا فنظر وأفاذا شقد الدنى يلى الارض قد اصاحبه الماء فافتى ابن عباس بتحويله - صلك

قد جدد بنیسری صورت میت کوفرسے منتقل کرنے کے بوا زکی مے سے کہ قبر پر بانی غالب آجائے اتواس وقت اس کا منتقل کرنا جا نزسے 'کبو بھی روا بت کی گئی ہے کہ صالح بن مبیدالٹر کو خواب میں در بھا گیا کہ وہ کہتے ہیں مجھے مبری قبرسے نہالو 'کیونکہ مجھے پانی نے تعلیف میں مبتلا کر دیا ہے۔ تین دفعہ اس طرح فر مایا۔ تولوگوں نے دبھا کہ ان کا ہو بہلوز مین سے متقبل متھا اس کو پانی پہنچا ہوا تھا ، توصفرت ابن عباس رضافات عنہا نے فتوی دیا کہ اس کو اپنی قبرسے نکال ہو۔

اس سے معلوم ہواکہ ان کے اُ جسام پر تو کچے گزرتی ہے، انہیں اس کا علم ہوتاہے اورا پنے متعلقین وا حیار سے ان کا نعلق قائم رہتا ہے اوران کو بھی اپنے احوال کا للا د بیتے ہیں اور حضرت نابت بن قبیس ابن شماس کادا قعداس پر شا برعدل ہے اور مم اس کو پہلے ذکر کر جیجے ہیں۔ ملاحظ فرمائیں ثبوت سماع ازاصادیث ۔

۹ - بلکه ملاعل قاری کی کلام سے واضح ہوتا ہے کہ اہل قبور کوجس سے تکلیف پہنچے، وہ اس کوبھی ایڈار و تکلیف پہنچا تے ہیں - ملاعلی قاری فرماتے ہیں:

قلدوينا ان امر مة من اهل العراق مات لها ولل فوجدت عليه وجد اشدميد اثم رحلت في لعض مقاصد ها الى المعرب فخصويوم العمد دعاديتها فى بلدها ان تخرج كل يوم عيد الى المقابرتيكي على ولدها ظمالم تكن في بلد ها. فرجت الى مقابر تلك البلدة ففعلت كما كانت تفعل واكثرت البكاً. والويل شمرنامت فيءت اهل المصبرة قدهاجوا يسال ببعثه بعقاصل لهدلا الموءة عندنا ولدفقالوا لافقا لواكيت جاءت عندنا تؤذينا مبكاء حاثم ذهبوا وضربوها ضرئا شديدًا وجيعافلتا استيقظت وجدت الم ذالك الضرب فلاشك ان ادواح الاموات تتالم مو الموذيات وتفرح من اللذات في البرزخ كما كانت في الديناوقد ورد ان الموتي يعلمون احوال الاحياء وما يُنزل بم من شدة وأ وورد انهم يفتخ ون بالمذيارات ويألمون بانقطاعها ولما كان البكاء والعويل في حال الحيواة شاذى بد الادواح وتنقبض كان كذالك بعد الموت - م قاة - جلد دا بع صك

ترجمہ ، ہمیں روایت پہنچی ہے کہ اہل عراق میں سے ایک عورت کالواکافوت ہوگیا جس پروہ سخت مملکین ہوئی۔ بھراس نے اپنے بعض مقاصد کے بحت مغرب کی طرن کوچ کیا ۔عید کا دن آگیا اور اس کی عادت اپنے شہر دی تھی کہ ہرعید کو قبر ستان کی طرف تعلتی اپنے بہتے پرروتی ، اب کے وہ اپنے شہر میں عید کے موقعہ پر نہیں تھی آوائی

منهركے قبرستان كى طرف نكل وربيلے جس طرح كياكر تى تقى اسى طرح رونا بيٹنا منروع کیا، پیمرسوگتی، تواس نے اہلِ مقبرہ کو دیکھا کہ ان میں سخت ہیجان واصّطراب پیدا ہوگیا ہے اور وہ ایک دوسرے سے پوچھتے ہیں کہ کیا اس عورت کا ہمارے باس کوئی لاکا ہے بالآخروه اس بِتفنق بوئے كه اس كالوكايها ل نمين سے متب انہوں نے كما يعورت ہمیں تکلیف دینے سے لئے کیسے آگئی توانہوں نے اس کو سخت درو ناک سزادی اور اس کی پٹائی کی عتی کہ جب بیدار ہوتی قریبان کا در داس وقت بھی محسوس کیا۔ لبذامعلوم مواكر اموات وابل قبورك ارواح كوتكليف ده امورس تكليف بہنچنی ہے اور موجبات فرحت وسرورسے ان کو فرصت وراحت ماصل موتی سے اور تحشن روایات میں وار دہے کر اموات کو زندہ افراد کے اتوال کا پہتے میل مبانا ہے اور ان برجوز مسختی وارد موتی ہے۔ اس کا انہیں علم ہوتا سے اور بی تھی وارد سے کدوہ اقربارواعزّہ کے زیارت کرنے پر فخ محسوس کرتے ہیں اوران کے انقطاع سے دُکھ ب<mark>اتے ہیں اور رنجیرہ خاطر ہوتے ہیں اور آ ہوزاری واویلا جبکہ دنیوی زندگی میل او</mark> کے لئے ایزار رسال سے اور موجب انقباص نولا ممالد موت کے بعد بھی اسی طرح موگا۔ اقول ؛ ان تمام حواله جات سے اور اس کے علاوہ بے شمار عبارات سے حنا كامد مب زيارت ابل قبور كے متعلّق بھي واضح مبوكيا كەقبوركو يائمال كرناميّت كۆتكىيەت دیتا ہے ۔سرسبز گماس دغیرہ کے کاشخے سے ان کو دخشت محسوس ہوتی ہے۔زمار سے انس وراحت ماصل مہوتی سہے اور زبارت مذکرنے سے رہنے ہوتا ہے۔ قبرستان میں ماکرات وزاری اور وا ویلاسے ان کوسخت پرلیٹانی ہوتی ہے اور ایساکرنے والے كومزادين سے مھي بازنميں رستے-

نیززیارت سرکی مباب سے نہیں، بلکہ پاؤل کی طرف سے یا قبلہ کی جانب سے کم فی باہیئے تاکدان کی نگا ہوں کو تکلیف مزہور وہ سلام وخطاب کے قابل ہیں اور سلام و کلام سنتے میں اسلام کا جراب بھی دیتے ہیں و مغیرہ ومغیرہ -

اور یہ مجی ظاہر ہوگیا کہ آگران کوسلام وخطاب کاعلم منہونا، توہر گزیر بعیت میں ان پرسلام کوشروع نذکیا جاتا، کیونکہ ایسی ذات کوسلام اور خطاب ہو نہ سے نہ سمجھے غیر مول اور عبث فعل ہے۔ لہذا ثابت ہوگیا کہ احناف اہل السنّت سماع اموات کے قائل ہیں صرف معتزلہ جنہوں نے حنفیّت کا لبادہ اور کھا تھا، وہ اس کے منکر تھے اور جو حنفیّت کی آو میں اپنے مذہب احتزال کورواج دینے کی فکر میں تھے۔ انہوں نے حسب موقع اس قسم کی تاویلات و توجیہات کو اختراع کیا اور ائر احناف کا ان سکے کی نعتی نہیں ہے۔

نيز علَّام او دي شافعي، قاصي عياض مالكي اور ابن قيم منبلي اور ان احناف كي سلام کے متعلق تھر کات سے واضح ہوگیا کہ اہل انسانت والجماعت کے جاروں گروه اور مذاب البعاموا كے علم ومعرفت اور سماع سلام و كلام پرمتنتی و مجتمع ہیں۔ نيزير يمي واضح موكيا كمستله سماع اموات مين صفى اور شافعي يا مالكي اور سنبل آبيس ميں مفابل دمخالف نہيں، بلكه صرف اہل السسنّت ادمِعتزله 'كااس ميں اختلاف ہے اسی گئے اعناف نے مسئد تلقین میں انکار کو معتزلہ کی طرف منسوب کیااوراقرار کوا بل السننت کی طرف به نهبین فرما یا که تلقین رعمل اور اس کا جواز شوانع کا مذرب ہے اوراس کاانکاراحناف کا نیزنلقبن پرامستدلال کرتے ہونے قد سدی اے علیہ السلام امر بالتلقين كے الناظ ذكركر كے اس روايت كى تحقيق فرادى اوراس کا نا فابلِ انکار ہونا وافنح کر دیا ،کیونکہ لفظ قد مافنی کی تعیق کے لئے ہوتا ہے۔ لهذا باب تلقين اورزيارت قبورمين احناث كى تقريحات بالخصوص ورتوافع مالكيه وحنا بالرينصرسيات بالعموم اس دعوي بردليل ناطق اورشا بد صادق بين كرتمام اہل انسننت اس مسلّہ میں تفق ہیں اور بالفرص اگرکسی نے اختلاف کیاہے تومعتزلہ

کے وصوکہ میں اگر اور ان کے وام تلبیں و تدلیس میں عین کر۔ العیاذ بالنر الغرمن جہورا ہل السنت سماع اموات کے قائل ہیں اورمنگرین عمبور کےخلاف ہیں۔ جواب دوم ، امام ابن الهام لے إس قول كونقل فرمايا ، مكريه قول ان كے نزدیک ناپسندیده اورغیرمختارہے، بلکنود انہول لے اکس کو رُد فرمایا سِسّلہ میں فکر كرك ك بعد فروايا: اودد انه صلى الله عليه وسلم قال لاهل القليب قليب بدرهل وجدتم ما وعدكم ربكم حقا فقال عسر رصى الله عندأ تكلم اجساد الاادواح فيها فقال دسول الله صلى الله عليدوسلم والذيضى بيد لا ما انتم باسمع لما اقول منهم. و أُجيب بانه عيرتابت يعنهن جعة المعنى والآفهو في الصبيح وذالك انْ عائشَة يمنى الله عنها معته لقِوله تعالى انْكُ لا تُسمع الموتى وماانت بمسمع من في القبوروبانة انماقالة على وجه المموعظة للاحياء لالافهام الموتي كما دوى عن على انه قال السلام عليكم دار قوم موسنين اما نساء كم فنكعت وأما اموالكم فقسحت واما دوركم فقدسكنت فهذا خبركم عندنا فماخبرنا عندكم وباندمخصوص باولئك تصعيفًا للحسرة عليهم لكن بقي انذرى عندصلى الله عليه وسلم أن المبيت ليهم خفق. نعالهم أذا نضرفودينم، في كتاب الجنائز من هذاالشوح - فتح القدير جلد دا يع صابه مدالخ كاية ولكم مقصود كلام سے افہام موتاب اورميت قابلهم مہیں؛ لہذالعداد مرگ کلام کرنے سے حانث نہیں ہوگا۔ اس پریہ اعترام کیا گیاہے كررسول النُّرصلي النُّرعلية وسلم نے قليب مدر ميں پيسينكے ہوئے كفار ومشركين كوخطاب فرمایا کراسے فلال فلال کیاتم نے اس و عدہ کو حق پایا جورب تبارک و تعالی نے تمهارے سابحد کیامقا حصرت عمر رصی الٹرمن نے عرص کیا۔ آپ ایسے اجام وابدان

کو خطاب فرما رہے ہوجن میں روح نہیں ہیں داس میں کیا مکت ہے ، تو آپ نے فرمایا مجھاس ڈاتِ اندس کی قسم بس کے قبطئہ قدرت میں میری مان سے تم ان سے زیادہ اس کو نہیں سن رہے ہو میں کمہ رہا ہوں ،اس کاجواب یہ دیا گیا ہے کرم روایت ا بت نہیں کیعنی معنی کے لحاظ سے ورنہ یہ روایت میح نجاری میں مو بود ہے معنوی لحاؤس عدم محت کی دلیل بہے کرحفرت مدلیتر رمنی الٹر عہانے اس روایت کو قرآن كريم كي آيت إنك لاتسمع الموتي اور كاانت بمسمع من في القبورس زوكر وبإ سے اور دوسراجواب بردیاگیاہے کہ آپ کا برارشاد زرزہ افراد کے لئے وعظومیت كے لئے ہے ذكہ مردہ لوگول كوسنانے كے لئے مبيساكة صفرت على رمنى الله عدد سے واپت ہے کہ انہوں نے اہلِ مقبرہ کو السّلام علیکم دار قوم مومنین کہاا دراس کے بعد فرمایا۔ تہاری بیویوں نے نہاج کرلیا۔ تہارے الموال کونسیم کردیا گیا بتہا رہے گھرول میں الله ارد مخالفون في سكونت افتيار كرلى بيمقى تهارك متعلق خربهماد ياس مبتلاة ہمارے متعلّق تہا رہے پاس کیا خرمے تیسراجواب ید دیا گیا سے کہ بسماع مرف اہل قلیب کے ساتھ مخصوص ہے اوران کوآپ کی کلام اس لئے سنا تی گئی تاکران کی مشر وارمان میں اضافہ ہو۔

امام فرماتے ہیں کہ یہ جوابات اس صدیت میں تو مباری ہوسکتے ہیں اوراس میں یہ نادیلات میں تو مباری ہوسکتے ہیں اوراس میں یہ نادیلات میچے یا غلط کی جاسکتی ہیں، مگرد وسر می صدیت جس میں فرما یا کومیت ان لوگوں کے جو توں کی رگڑ سے پیدا ہونے والے آوا زکو بھی سنتا ہے ہواس کو دفن کر کے فیٹنے ہیں۔ اس کا ہواب ابھی باتی سے اوراس کی مزید تحقیق کی بالجنا نزییں دیکھو۔ کتاب الجنائز میں فرمایا،

اللهم الا ١ ن مخصوا دالك با ول الوضع فى العبر مفد مة بلسوال جمعا بيندو بين ١ لآيتين فانها يغيدان تحقيق عدم سماعهم فانتاك

شبدالكنار بالموتى لافادة تعذرسماعهم وهوضع عدم سماع الموتي الدان على هذا ينبغي التلقين بعد الموت لاند كيون حين ادجاع الرك فيكون نفظ مرتاكم في حقيقته وهو قول لهائفة من المشاع أوهومجا: باعتبار ما كان نطما إلى انه الآن حي اذ ليس معنى الحي الامن كان في بدن الروح الخ بنتح القديرشرح حداجة لابن الهمام جلدثاني م ترجمه اللبم مكريك مدين بأك سے ثابت موسف والے سماع كو دن كے قرب والحاوقات يرقحو لكرين اوربههماع مسوال نثجرين كمصلية مقدمة وتمتهيه موثاكم مریت پاک اور آیات میں موافقت بیدا ہوجائے، کیونکہ دو نول آبات اموات میں عدم سماع کے تحقق کا فا دہ کرتی ہیں اس لئے کہ الله لنعالیٰ نے کفار کو مرُدوں کے ساتھ تشبيدي ب تأكد كفار كاآيات الهيم كوسننا اور محجهنا جننا دسنوا رسي اس كااندازه وسكح اور یہ اموات کے عدم سماع کی فرع سے ، مگر یہ کہ اس جواب کی بنا پرموت کے بعد تلقین مناسب وموز وں سے ، کیونکہ تلقین رُوح کولوٹائے جانے کے بعد ہوگی **آ**و اس وقت آيامُوتاكم كالفظ دج حديث تلقين لقنوا مريّاكم لداله الالله مين وارد ہے اپنے تقیقی معنی پر موگا ؟ مشائخ کاایک گروہ تواسی کا قائل ہے یا مجازی معنی ہ برمحمول ہوگا ورصاحب قبركوسا لقہ عالت كے لحاظ سے ميت كيا مائے كاراس امر کے پیش نظراب تو صاحب قرزندہ ہے، کیونک زندہ وہی سےجس کے بدن میں ح ہوداوراس کی طرف بھی سوال مئیرین کے لئے روح کولوٹا دیا گیا ہے اور قوت سماع بھی عطا کر دی گئی ہے۔ لہذا اس وقت میں وہ زندہ بھی ہے اور تلقین کوسنتا بھی اسے میت کہنا صرف سابقہ مالت کے لما ظرسے ہے۔

علاَمها بن الهمام كى اس تقرير سے بيلے جوابات كامنعت اس مديث تثريف سے دامنع ہوگيا ادراس مدبث باك كا بواب جس كولفظ اُللتُم سے تثروع كيا ، اس كامنع

بھی ظاہر و ہاہرہ اور فطع نظر اِس صنعت سے میٹ میں نی الجملہ روح کا اعادہ میا كالحقق اورسماع كى البيت وقوت كاعترات لازم آكيا ورآيات كامؤول موناثابت بوكيا-جب اوّل د من اور وقت سوال پکیرین میں سماع کا تحقق ہوگیا اور آیات کا اس وقت میں سماع کے لئے نافی ہونا تا بت نہ ہوا تو دبیرً او قات کے لحاظ سے بھی تاویل گنجاکش نكل آئى اوريم نے مختلف وجوہ سے ان دونوں آيات كى ناويلات ذكر كى بين-للذابن ہمام كوسماع كا منحر تابت كرنا قطعًا خلط بع، بلكدوه خوداس كے قائل ہیں اور اسی بنار پردفن کے بعد تلقین کا حکم کرتے ہیں اور صریب نبوی لقنو موتا کم کو بھی بعداز دفن مقین پرمحول کرتے ہیں۔ نیزجب علامہ کمال بن الہمام اس قول کے باو جود حنفی رہ سکتے ہیں، تواس مذہب کے اختیار کرنے سے ہمارے حنفی ہونے میں کیونر خلل پیدا سوسکتا ہے یامنکرین اس مذہب ہی کو اپنالیں تو کون سی خرابی لازم آمائے گیاان کی صنفیت میں کون سا خلل پیدا ہوجاتے گا، بلکہ عن یہ ہے کہ ائمہ کی طرف قطمًا انكارِسماع نهيں يا يا گيا- انہوں نے تو صرف فقہی مسكه بيان فرمايا كرجس نے زندہ ادی کے ساتھ کلام نکرنے پوشم کھالی تو وہ صرف اس کی زندگی میں کلام کرنے سے مانت ہوگا اورسم کا گفارہ اس پرلازم آتے گا۔اگرموت کے بعد کلام کرہے گا تواس وقت اس برکفارہ لازم نہیں آئے گاا وراس کی سم نہیں لوٹے گ -اس سے زیادہ ائت سے کچر کھی منقول نہیں، باتی ہو کچھ تاویل و توجیہ اور تعلیل د تخریج کی گئی ہے تو یہ دوسرے لوگوں نے کی ہے ۔ اکر کوام اس سے بڑی ہیں؛ بلکہ اصل وجرحانث نہ برنگیا صل جہت کے مدار ملت وسم كى عرف برموق سے اور عرف عام ميں صرف دينوى زندگى ميں بى اظها يا يانك وخفتی کے لئے کلام نرک کی جاتی ہے مذکہ بعداز مرگ - اکابربن نفنی کقریحات ملافظ بندا ا علار كمال بن الهمام ف اپني طرف ت توجيد كرتے بوت فرمايا : لانا نقول يميسه لاتتنعقد الاعلى الحى لان المتعارف هوالكلام معد

ولان الغی ص من الحلف علی موت السكلام اظها دا لمقاطعه و ذالك لا بیمتن فی المیت و فع جلد ثانی و صلا و كذانی فتح الملهم جلد ثانی و صلا و كذانی فتح الملهم جلد ثانی و صد بر سه كرشم مرف زنده برمنعقد موت سے بعد كلام كرونے سے مائٹ نز مولئے كی وج بر سه كرشم مرف زنده پرمنعقد موت سے مكون متعارف كلام مرکز نزه و فراد ميں متحقق نميں موتا و استان ميں متحقق نميں موتا مون زنده افراد ميں متحقق موت اسے و

٣- على قارى فرمات بين عدا مبنى على اليبن الايمان على العرف فلا يلن مسترفق مقيقة السماع كما قالوا فيمن حلف لابا كل لحما فاكل السمك مع احدة تعالى سماء لحما طريا - مرقاة جلد ٨ صلا

قرجمہ: اُکٹر مشائع کے اس قول کی مداراس امر بہدے کہ قسمیں عرف برمینی ہوتی ہیں ،الہٰدااس سے میت میں سماع کی لفی نابت نہیں ہوکتی جیسا کہ فقہانے استخف کے متعلق جس سے کہا میں گوشت نہیں کھا وُل گاا ور بھر محبلی کھا لی فتویٰ دیا ہے کہ وہ مائٹ نہیں ہوگا ، حالا نکہ اللہٰ تعالی نے مجبلی کے گوشت کو لم کا طریع فرمایا ہے ، یعنی تازہ گوشت و لم کا طریع فرمایا ہے ، یعنی تازہ گوشت کو لم کا طریع فرمایا ہے ، یعنی تازہ گوشت کے با وجود عرف غالب ہے تو یہاں بطریق اولی عرف غالب ہوگا۔

٧ - فاصل لكعنوى مولانا حبالى صاحب فرمات بير،

والحق فى هذاالمقام ان هذاكله من لقل يوات المشائخ و توجيها تلم وتكلفا تهم لا عبرة بها حين مخالفتها للاحاديث الصحيحة والا ثارالعكو ولما ائمتنا فهم بويكون عن انكاد هذه الامود وإنما حكموا فى الحلف بالمضوب والكلام وغيرهما بعدم الحنث عند وجود هذه الاشياع بالميت لكون الإيمان مبنية على العرف والعرف قاض على ان هذا الامور براد بها ارتباطها مها دام الحيواة لا بعدالموت فالكلام بالميت وان كان كلاما حقيقة ويوجد ننيدا لاسماع والانهام لكن العرف يحكم بان المراد في توله لا اكلك هوالكلام حالمة حيات وكدالك الابيلام وإن كان يتحقق في الميت مكن العرف فتا م على ان المواد في قوله لاا صو بك حوضو بد حيا لا حنوب ميتا وبالجملة فالوجد في نقييد حدة الإيمان حوص العرف لا ما ذكر وه-

عمدة الرعاية على شوح الوقاية لمولانا عبد الحى مبدثاني مهم ترجمہ احق اس مقام میں یہ ہے کہ مسلد میں میں یسب مشائع کا بنی طرف سے تغريرين توجيهين اورت كلفات بين جن كااما ديث محيحه اوراثا إصريحه كع مقابله مين کوئی اعتبار نہیں الیکن ہما دے ائمۃ ان امورسے بری ہیں اور انہوں نے مرف می کو مارنے یاکسی کے ساتھ کلام نرکرنے پرتسم کھالینے کے متعلق حکم بیان فرمایا ہے كراگرميت كے سائد كلام كرے ياميت كوماركتومانت بنيس بوگا،كيونكر قسمول کی مدارعرف پر بہوتی ہے اور عرب اس امر کا فیصلہ کرنے والا ہے کہ ان امور میں دنیوی زندگی کے ساتھ ربط و نعلق ملحوظ ہے نہ کموت کے بعد۔ لہذا متبت کے ساتھ كلام الرجيضيقي كلام سے اور اس ميں سنا ناسمجھانائھي باياگيا ہے، ليكن عرف اس كالم كرتا مي كداكلمك ربعني مين ترك سائق كلام نهين كرول كاى مين كلام سے میات دنیویر میں کلام کرنا مراد سے اور اسی طرح کسی کے مار نے برقتم اٹھائی ادراسے موت کے بعد مارا تو یہاں ایزار اور در داگر جہتمقق سبے الیکن عرف اس امر کامقتفنی ہے کہ لا اصند بك سے دنيوى زندگى ميں مارنا مراد لياجائے ذك مالت موت بي مارنا - خلاصه ریکه ان مسمول کوحالت حیات کے ساتھ مقید کرنے کی دج حکم عرف اوراس کاتقا مناسے نہ دہ ہومشائے نے ذکر کیا ہے۔

(دن علامرافرت الماحب فين البارى عبدتان صريم برطام على قارى سي لقل كرت ميره في دسالة غير مطبوعة لعلى المقتادى الن احد ا من اثمتنا لمع يذهب الى انكاره والنما استنبطوه من مسئلة في باب الايمان ولادليل ويما على ما قالوا فان مبنى الإيمان على العرف وهم لا يسمون ه كلا ما -

مولانا عبر الحى للمحنوى لے فرايا: ان ما ذكور لا من ان الديلام لا يختن في الميت مخالف للاحاديث الدالة على ان الميت تياذى بما تيا ذى يه الحى وإن تولهم في بجث الكلام مخالف الاحاديث المصحيحة الدالة على ان الميت يسمع سلام من يسلم عليه و يجيب السلام و يفهم الكلام وهى من وية في العجين وغير حما-

ترجمہ واکٹرمشائخ کا یہ کہنا کہ میتت میں صرب سے وُر د نہیں ہوتا اور وہ کلام کو ا نہیں مشنتا واحادیث صحیحہ کی 'روسے باطل ہے جن میں میت کا زندہ افراد کی مامن تکلیف محسوس کرنا سلام کا سننا جواب دینا اور کلام کوسمجھنا ثابت ہے اور یہ وایات میحے بخاری وضیح مسلم اور دیگر کتپ حدیث میں منقول ہیں ۔

توجيهات قاويلات مشائخ كابواب

اگرچرسالبقہ مختقیق کے بعد مسئرین کے لئے فتح القدیر کی عبارت میں کوئی وہ استدلال واستنا و کی باقی نہیں رہی، لیکن ہم تکمیل مجت کے لئے متا کئے کی توجیہا وتاویلات کا رُد اکا برین امّت کی زبانی بیش کرتے ہیں تاکہ یہ تاویلات کسی کے لئے مغالط کا موجب بذبن مبایکن ۔

توجید اقل : حدیث قلیب میں مصرت عبدالله بن عمر رضی الله عنهما کا ما است است لیما الله عنهما کا ما است است لیما انتقال منهم روایت کرناسماع اموات کی دلیل نہیں بن کیا کئو کئی دوایت با متبار معنی کے ثابت نہیں، کیونئی مصرت ام المومنین صدلیة ومنی الله عنها نے اس کوروفر و دیا ہے اور قرآن سے استدلال کرتے ہوئے اس کا لبطلان واضح فرادیا سے ؛

قال ابن المهام واجيب بان غيرثابت يعنى من جهدة المعنى والافعوني الله عنها ددتم بقولم بقالي والافعوني الله عنها ددتم بقولم بقالي الك لا تسمع المهوتي الخ

جواب : مدیث پاک میح متفق علیکورُدکرنامکن نہیں، جبح اس میں درقرآن کیم میں مناقات بھی نہیں۔ لہذا حضرت صدّلیقہ رصٰی النُّرعنہا نے یاس قول سے رجوع فرالیا ہے یا ان کے اقوال باہم متعارض ہیں، اس لئے ان میں کسی کے رجمان کا قول بالمل ہے

یا انہوں نے سماع متعارف ومعتاد کی نفی فرمائی سبے مذکہ علم سموعات ومبعرات کی اورآب کے قول کا مکمل جواب ذکر موجیجا مولاناً عبدالحی کی کلام اس مقام برملاحظ موہ المادد عا لشُنه " رضى الله عنها بعض تلك إلاحا دبيث فلم ليعتد به جمهور المعجابة ومن بعدهم واما توله تعالى انك لاتسمع الموتى فضير نغى الاسماع لاالسماع على أن الصيح أن المواد بالموتي هناك موتي العلو وهم الكفاد لا الاموات العرفية - عمدة الرعايد على شوح الوقايع بلكاني مس ترجمه ، ام المومنين حصرت عائشه صدّلقه رمني النّرفها كے اماديث سماع يرسے بعف کورد فرمانے کا جمہور محابراوران کے بعدا نے والے مفرات نے اعتبار مہیں کیا لیکن ان کا استدلال انك لا تسمع الموتی سے توریحی مدعی کو نابت بنین كر تاكيونكم بهال اسماع کی نفی ہے سماع کی تہیں۔ علاوہ ازیں شیحے بیرہے کریمہال موتی سے سراد مرده دل کفارین مزکم متعارف مردے جن کا روح قفس عفری سے پرواز کر جاہد نیز خود علآمه ابن الممام نے اس توجید کور د فر مادیا کہ اس تا ویل سے اس مین کا جواب نہیں آیا جس میں آپ نے فرما یاکہ میت ہوتوں کی رکڑ کو بھی سنتا ہے۔ توجببرد وم ، دوسری توجیه ان علما نے مدیث قلیب میں یہ کی ہے کہ المخصرت معلى الدُعليه وسلم ك خصوميتت ب اورأب كے شان اعجازي كا اظہار-آب كى كلام سنانے كے الله الله تعالى نے ان كوزند وكرويا تاكم ان كى حسرت نكا مين ا منا فرمو، مبيراكه حفرت تماده رمني الله عنه سے روايت سے كه الله لقا لل ف ابلِ قليب كوزنده فرمايا تاكدانهي الخفزت صلى الترعليه وسلم كالكام سات اوانين زياده صرت اورتو بيخ وندامت ماصل مور قال قنادة احياهم الله حتما اسمعهم قو له تو بيخا و تسغيراً - بخارى شولي -جواب، ١١ ملاً على القارى قدس سرة في اس توجيه كونقل كرك فرمايا،

ويدده ان الاختصاص لا يصح الابد ليل وهومفقود ههنابل السوال والجواب ينافياند -

اس نوجیہ کارد بہتے کہ بلاد لیل خصوصیت کا دعویٰ درست نہیں اور دلیل بہال موجود نہیں ، بلکہ حضرت عمر رصنی النّدعنه کاسوال اور آل مخصرت عمر رصنی النّدعنه وسلم کاجوا خصوصیت ہوتی تو حضرت عمر رصنی النّدعنه فی خصوصیت ہوتی تو حضرت عمر رصنی النّدی خصوصیت کی نفی کرتے ہیں دکیو نکھ آگران کی خصوصیت ہوتی تو حضرت عمر رصنی النّدی پر نہیت کہ ان اجسام میں تو ارواح نہیں ہیں ،البندا ان کو آپ خطاب کیسے و مارہ ہو یہ امرال اس امر کی دلیل ہے کہ ان میں عام اموات سے مختلف کوتی امر ظاہر ہیں ہوا تھا۔ نیز آل مخصرت سلی النّدعلیہ وسلم نے فرمایا کرتم ان سے زیادہ نہیں من رہے۔ آپ سالفظ ذکر نہیں فرمایا جس سے صرف ان کا زندہ کیا جانا اور دور رول کا زندہ نہیا جانا اور مرف انہیں کا سننا دوسروں کا مذسنا ثابت ہو لہٰذا سوال و مواب اس توجیہ کے منا فی و مخالف ہیں۔

۱-یشن عبدالحق قدس سرؤ العزیزنے اس تا دیل کارد کرتے ہوئے فرمایا : پوشید ه نما ند که حمل بریں مجرد احتمال است و تاویل ممل نتوال کر د مریں تا قائم شود ولیل براستخالت سماع وپرور دگار قادراست برآل وسبیت مواس مرا دراک راعادی است و بمجرد فلق باری قطال و بے آل نیزخلق میتوال کر دُ چنا دی درکتب مذہب مقرر است - مدارج النبوّة صرفالا

ترجمہ: اس مدین پاک کو آنخصرت ملی الله علیہ وسلم کی صوصیت قرار دینا اور شان اعجازی برحل کرنا محف احتمال و تا ویل ہے اوراس مدین پاک کواس تاویل پیمل کا مکن نہیں تا و قتیکہ استحالہ سماع پر کوئی دلیل قائم منہو۔ الله تعالیٰ ان اموات کو سنانے پر پر قادر سے اور مواس کا سبب اور راک ہونا امر عادی ہے اور سبب ظاہری درجی قت مدار ادراک منتی باری تعالیٰ پر ہے اور وہ مواس کے بغیر بھی ادر اک بیمافر مانے پر قادر

ہے مبیباکہ اہل انسنت کی کتا ہوں میں اس عقیدہ کو ثابت کیا گیا ہے۔ ۳- علاّ مرحمود آلوسی صاحب روح المعانی نے فرایا ۱

یو دعلی هذاان عمودینی الله عنه قال له ما تکلم من اجساد الا الدواح نیدها ولم بینکی علیه ذالك صلی الله علیه وسلم بل قال له ما انتم باسم سما اقول منهم ولوكان الام كما قال قدّه لكان انطاحران يقول له ليس الام كما تقول ان الله احیاء هم لی او نخوذ الك عبد ۱۱ من ترجمه اس توجيه بريه اعتراض وارد بوتا سے كه صفرت عمرصی الله ومن حرمن كیا آب ایسا له المرد من الله و بین توانخفر من كیا آب ایسا الله و ال کے مما تھ کیسے خطاب فرما رہے بوجواجمام بالا واح بین توانخفر صلی الله علیه و مل نے ان كی بات برا نكار فرما یا بلکه فرما یا كمتم ان كی بات برا نكار فرما یا بلکه فرما یا كمتم ان كی نسبت بری بات كوزياده سنن والے به بین اورا كر مقیقت ال طرح مهوتی سے جیسے كم قاده لے كما سی آب فرما نے اس كو میری كلام سننے کے لئے زنده كروبا سے اورالیسا ہی كوئى كلم آب فرما نے والے ان كی خصوصیت پر دلالت كرتا)

ب لہٰذان میں کسی معجزہ کاظہور یا عام اہل قبورسے مختلف حیواۃ کاد موی قسلماً غالم سے

اسی طرح سن رہے ہیں جس طرح کہم مین رہے مو مونقر یہ کحفرت قدادہ کا قول تادیل مدیث نہیں بلکہ تعلیل سماع ہے اور انہوں نے مرف المخصرت مسلی الدُّعلیہ وسلم کے لئے ان کے زندہ کے جانے کا دعوای نہیں کیا- لہٰذاان کی کلام کوقران وسنت سے فاہت برزی زندگی کے علا وہ سی معنی پھل کرنا قطعاً درست نہیں اور جب وہال ملح کی مدار حیات برزج پرہے تو یہ علت ہرمیت میں موجود ہے، لہٰذا سماع بھی سب کی مدار حیات برزج پرہے تو یہ علت ہرمیت میں موجود ہے، لہٰذا سماع بھی سب کوعاصل ہے۔

شخ عبراً فی محدث دلهوی نے فرمایا : ونمسک کردہ اند جماعة که اثبات مماع میکنند بعول تدا د فاکه دراخ معدیث مذکور شدگه ماصل اوا انست که موتی را در قبور مالے وقتمی از میات بخش ندکه ماصل میشود باک سماع و دریں قول قدادہ تخفیص با مخفرست معی اللہ علیہ دسلم نیست کر بطریق معجزہ واقع شدہ است و مرحفیص بایں اموات بلکہ معداتے تعالیٰ قا در است کہ اس مالت ورہم اموات پیدا بکندا زم شخص کہ باشد در مر زمان کہ بود فقر تر و بارائد التوفیق - اشعدہ اللمعات مبدسوم مسام

لبذا حسرت قبادہ کا قول عموم سماع کی دلیل ہے اورا ہل قلیب کے اسواہی مختق سماع پر بُر ہان ۔اس کا دہ معنی مرگز نہیں نہ ان کا کوئی لفظ اس تا ویل پر دلالت کرتا ہے جوکہ ما لعین اورمنکرین سماع نے اختیار کیا ہے۔

قائمیًا ، قرمیں سوال و کو اب کے وقت رُوح کا لوٹا یا مانا ہرمیت مومن فکافر اور منا فی الم کردیئے گئے ہیں اور منا فق کے لئے قابت ہے جیسا کہ اس پر ابتدا کجٹ میں ولائل قائم کردیئے گئے ہیں المند امر میت میں حیات نا بت ہوگئ ۔ نیز مینت سے سوال و ہواب کی مذت سات فی بیان فرما ن گئی ہا ورا ہل قلیب کو آنحفرت مسلی اللہ علیہ وسلم نے تیسرے ون خطاب فرمایا۔ فرمایا۔ لہٰذا حیات وسماع کو ان کے ساتے مخصوص کر نا خلا ہوگیا۔

اخوج الامام احمد فى النهد وابونعيم فى الحليه عن لحاوُس قال الن المهو تى المليه عن لحاوُس قال الن المهو تى للن المهم منهم تلك الن المهو تى للن المهمة والمعمد ولا مسته الديام - شوح العدود مسته

رجمہ، امام احد نے کتاب زمراورالوقیم نے ملیویں طاؤس سے نقل کیا ہے کہ اموات اپنی قبرول میں سات ون کک فلتنہ واز ماکشن میں مبتلا رکھے جاتے ہیں لہذا معالبہ کرام اس کوست سے سیمجھتے تھے کہ ان کی طرف سے انتے دن بطور صدقہ نقرار کو کھانا کھلا ماستے ۔

اوربنی اکرم صلی السُّرعلیہ کستم کا تیسرے دن اہل قلیب کونداکر نا بخاری مملم البودا وَد، ترمذی اور نساتی سے تابت ہے۔ ملامہ آلوسی نے ضروایا،

واذا قلناان الميت يسئل سبعة ايام فى قبرة مومنا كان اومنافقا ادكافرا رائد حين السوال تؤد الميد روحد كان لك ان تقول يجوزان مكون خطاب احمل القليب حين اعادة ارواحهم الى ابدا معم للسحال فامنه كما فى حديث اخرجها حمد والبخارى والمسلم والتومذى والنائ وابودا ڈدکان نی الیوم الما لف من قتلهم - رُدح المعانی جلد ۲۱ صفی ترجمه ، اورجب ہم برقول کریں کرمیت موس ہویا منافق و کافراس سے اپنی قبریل سات دن تک بازپرس کی جاتی ہے اور یہ کہ بوقت سوال میت کی طرف اس کے رقس کو لوٹایا جاتا ہے 'لوٹایا جاتا ہے 'لوٹایا جاتا ہے 'لوٹایا جاتا ہے کہ المن تعلیم جبری نوا واسی وقت کو گئی تھی جبری سوال میت کے لئے ان کے ارواح اجسام کی طرف لوٹائے گئے تھے جیسا کہ اس حدیث سے ثابت ہے جس کو امام احمد بہناری مسلم ' ترمذی نسائی اور الوداق دنے نقل کیا ہے کم المحصن سے سالی اللہ کے لئے تاریخ کے بعد تیسرے دن میں بایا گیا ۔

علیہ کے لئے کا خطاب قتل کے بعد تیسرے دن میں بایا گیا ۔

قًا لَثًا : ابن البمل قدس مره ك اس توجيكونجي لكن بتى استه دوى مندان الميت يسمع خفق نعامهم اذا نصرفوس ردكرديا سع ميزسماع اموات مرف مرمين قليب سے تو ثابت نہيں الكہ بيسيوں روايات اس بردلالت كرتى ہيں تومرت ا يك مديث مين تاويلات و تكلفات كاكوئي فائده نهين بوسكمًا - ينزنصوص قرآن و مديث كوحتى الامكان ظامر رحمل كرنا واجب سيستا وفلتيكه دليل ما نع اور قريب صارف مو بودنه موتا دیل درست نہیں ہوتی اوران امادیث میں ظام رحمل کرنے سے كوئى قرينها لغ مهيں اوراسي طرح آبات سماع ميں ليكن نفي سماع كے آبات ميں طاہر بر مل كرين سے فرائن مانعيو جور ہي، مبساكہ بہنے وكركئے ما يچے ہيں لہذاماً ويلات و توجيهات ناقابل اعتبار بين - علا وه ازين عجيب ترين بات يرسه كر جومالغين تقليد کے اس قدرد لدادہ ہیں کہ اس کے مفابل امادیث محمصر کے کو بھی نظرانداز کردیتے ہیں انہوں نے یہاں اہل قلیب کوزندہ کئے جانے اور الخفرے سلی الندملية ولم كى كلام نے مانے میں قبادہ کی تقلید کو کیسے جائز رکھا جن کو حضرت عمر حضرت عبدالتر بن سعود، حضرت الوطلحة محضرت عبدالندين كم عيان اور صفرت عبدالله بن عمر صفى النونم مح ارشا دات اورروایات کا اعتبار مهین آیا ان کو تصرت قباده تابعی کی بات قابل و توق

واحتماد کیسے معلوم ہوئی جبجہ وہ ان کی تائیروتصدیق بھی نہیں کرتی، بلکہ مذہب جہور کے موافق ہے اور اُن کے مخالف مبیسا کہ شیخ محقق اور علامہ آلوسی کی کلام سے ظاہرہے۔ دالجاً اير تول كرا مخفرت صلى الله عليه وللم كے خطاب كے وقت ان كازنده مونا اور کلام کوسنناآپ کامعجزه متفااور دوسرم مقامات پرمعجزه نبیس یا یا ما آ؛ لهذا زندگی اورسماع تعمى نبيس يا يا جائے گا۔ بہت ہى ناقابل اعتبار والثفات تو جيہ ہے كيونكاكر ينعلم عجزه ب تومقتولين كفار كے لئے يامومنين كے لئے كفار كے لئے معجزہ ظام كرنے كافائده كياوه توا ثباب نبوت كے لئے مونا سے جبحه كفار كى الرن سے مقابله كي حوت پائی جائے اور دلیل صد ق کا مطالبہ پایا جائے، مگریماں میہ امر مفقود ہے۔ نیز وہ عذاب خداوندی کودیچه رہے ہیں اورانکا پنوت ورسالت کا مزہ چیکھ رہے ہیں اوران عذاب كوتيسرادن بورا بونے كوہے، تواب بطور معجزہ ان كو اپنى نبوت ورسالت كى حقانیت جتلانے کا کیا فائدہ اور فرشتوں کی سرزنش اور گرزوں کے ساتھ الیی شدید پٹائی کے ہوتے ہوتے محصٰ کلام سنوا دینے سے کونسی نئی حسرت وارمان اور ندامت کا صامس ہوگا، وہ ممنی کے بیکارے بغیر ہی کہ رہے ہوں گے یا لیتنا اطعنااللہ واطعنا الرسول -جبحه منكرين ومانعين كے زعم و گان كے مطابق آپ كى ندا فيخطا نے لوگول کوالحاد اور بے دمینی میں مبتلا کر دیا بغوذ التٰراور مہور صحابہ تابعین تبع آجین اسى غلط فنمى ميں منبلا موسكة كرسب اموات سنتے ہيں - العياذ باللہ- السي معجزه كا اظهارجس پرمنفعت مترتب نه مو اورنقعمان غلیم کاموجب بن جائے کس حکمت پر مبنی ہوسکتاہے۔ اوراگرم معجزہ محارکرام کے لئے است وعبیب مفنی فیز بات یہ ہے کہ جن کی خاطر معجزہ کا ظہور مہوا، وہ اس ندار وخطاب کو بعید محیتے ہوئے اپنے تعجب کا افہارکرتے ہیں اور کستفسار کرتے ہیں کراموات کے ماتھ برسلوک کیوں اعجازیں نومرایک براس امرکاروزروشن سے مجمی زیادہ عیاں مونا فروری ہے۔ فاہم و تدبرت القابر

نیز جوامر بنی ورسول میں بطور معجز و ممکن ہے، وہ اولیار کوام میں بطور کوامت مکن ہے، لہذاا ولیا برکرام کے حق میں بھی اموات کو اپنی کلام سنانا ممکن ہوگا ۔ بھر بڑتی عاد مرف بنی دولی میں ہی مخصر نہیں ۔ صلحاء اور عوام مومنین بلکہ کفار ومشرکین میں بھی اس کا محقق ممکن ہے ؛ لہٰذا ان کی طرف سے بھی اسماع اہل قبور ممکن موگا۔ اسی طرح اہل قبور کے ارواح میں بھی خرق عادت کے طور برسماع ممکن ہے اور امور آخرت اور عالم برزخ تمام کے تمام خوارق عادات کے قبیلہ سے ہیں جیساکہ ملا قاری نے تنفریح فرمائی تو وہم تنہ میں کے تمام خوار ق

توجیدیسوم: مدیث قلب دع طوفیسے پر محمول ہے، یعنی زندہ افراد کے اس میں موظ سے بینی زندہ افراد کے اس میں موظ سے اور اہل قلیب کو کلام سنا نام گرز مقصود نہیں تھا جیسا کہ صرف علی رضی الٹرعذ سے روایت ہے کہ آپ نے اہل مقبرہ کو سلام دیا اور فر مایا تمہاری عور توں نے نیاح کر لئے ۔ تہا رہے مال و متاع کو تسیم کر دیا گیا اور تمہا رہے گھوں میں تمہار سے خالفین نے سکونت اختیا رکر لی ۔ یہ ہے وہ خبر تمہاری جو ہمارے پاس محمار سے تعلق کون سی نجر ہے ۔ لہذا یہ کلام بطوفرب محمی اب بتلا بین کا موفر و کا کیا موفر و کا کہ اور اس سے ان زندہ افراد کو تصیحت کرنا مقصود تھا جو کا آپ کا مون رہے تھے تاکہ وہ و نیوی ساز وسامان سے اپنا تعلق کم کردیں اور این عاقب سے و انجام کو یا در کھیں ۔

جواب الشخ عبرالحق قدس مرؤ العزیز نے فرمایا ؛ ایں از جواب اوّل منعیف تر وبعید تربست . ترجمہ: یہ جواب پہلے کی نسبت زیادہ صنعیف اوربعید ہے۔

اقول، وجمنعف ظامرو بامرے - اگراموات كون نامقمود ندموت الوحفرت مرضى الله عند كے سوال كا وہ جواب مذہوتا جوالحفرت مسلى الله عليه وسلم لے دباین

ماانت ما سمع لما اقول منهم بلکه به فرات که بین طاب در اسل متهارے کے مقا محف روائل میں اس کے اور اللہ مقد و میں مقد و میں وحظ و نفید و کرنا ہے اور اللہ کا ذکر در میان میں بول ہی ہے جیسے دوران وعظ مثالیں اور نظرین بیان کردی جاتی ہی گا ذکر در میان میں بول ہی ہے جیسے دوران وعظ مثالیں اور نظرین بیان کردی جاتی ہی اللہ جن سے مقصود تومنع مطلوب ہوتی ہے بذکران کا فی الواقع متعقق ہونا اس لے علا قاری نے فرایا بد فعر جواب مسلی الله علیه دسلم اس توجیر کو ای کے جواب نے باطل کردیا ہے۔

یزیدالیسی تو جیرو تا ویل سے جومی اہر کوام تا بعین تمع تا بعین میں سے کمی کوند

سوجھی حتیٰ کے حمہور نے بلکہ جمیع نے حتیٰ کہ صفرت مقدیقہ رضی الڈونہا نے بھی کس کو
حقیقۃ سماع اموات پرحمل کیا (اؤپھرائی جسل کا آبارکیا) مالا نکہ آپ کی اس نوا اور
کلام سے قبل وہ اموات میں اہلیّت سماع وہم سلیم نہیں کرتے بھے، اس سے بطوبعت
استفسارکیا اور وجرتع بب اوراک بیعاد بھی ذکر فرمادی کدان میں روح تو ہیں نہیں الانوالی کو باصحی اسے
کرنے میں کیا محکمت ہے، تو منکوین و ما لغین کے مذہب کے مطابق گو باصحی اسے
کرام راہ راست اورائی تا و واقعی پرتھے، مگر نعوذ بالنّد آلئے خضرت صلی الدّ ملیے وسلم کی
کوام راہ راست اورائی قاد واقعی پرتھے، مگر نعوذ بالنّد آلئے خضرت صلی الدّ ملیے وسلم کی
کوام راہ و راست اورائی قاد واقعی پرتھے، مگر نعوذ بالنّد آلئے خضرت صلی الدّ ملیے دسلم کی
العیاذ بالنّد اور آلئے صنی دہ سے دہ سے جات میں الدّ ملیہ وسلم براس امرکو مائز رکھنا لغو و باطب ل اور
دیال وممتنع سے۔

المذایة و جدمرف بعید می نبین ستلزم ممال ہے اور شتیع ایسے امری ہے م کا بطلان وخذلان مرعقلمند کیم القلب میچ الحواس پر دامنح ومنکشف ہے۔ باتی رہا مصرت علیٰ کے قول سے استناد واسندلال کا جواب قودہ جی اسی وایت کے آخر میں موجود ہے۔

فاجاب ميّت تخرقت الاكغان واختزت الشعور وتقطعت الجلعدو

سالت الاحداق علی الحد وروسالت المناخی با لقیح والمصدید و ما قد منالا وجد نالا و ماغلنالا خرائی فی تهنوی بالا عال - شرح الصدور صد - اخوجها حاکم فی قادیخ نیسا بود و البیعتی و ابن العاکی فی قادیخ دشق تزیمه به محرت علی رصی الد عند کوایک میت نے جواب و باکه ارکفن بیک چی بین مبدن کی کھال می و می الد عند کوایک میت نے جواب و باکه ارکفن بیک چی بین مبدن کی کھال می و می الد عند کوایک میت ناک کو و العالی می بین می الد می الد می الد می بین می الد می بین می الد می الد می بین می الد می الد می الد می بین می الد می ال

توجبیر چهارم ، یه توجید دوسری مدین باک انه یسمع خفق نعالیم ادا نصو فوعند سے متعلق ہے اور وہ بیہ ہے کہ ابند مخصوص با ول الوضع ف المقد مقد مد للسوال اس مدین باک سے میت کا جوتوں کی آواز کوسٹنا برستاد طور پر مجد آریا ہے تو یہ بمیشر کے لئے نہیں بلکہ محف وفن کے ابتدائی مراص میں وال کیری کے لئے لیمور ترجید میت کو اتنا اوراک عطا کر دیا جا تا ہے نہ کہ مہیشہ کے لئے اس میں کیفیت ہوتی ہے اور یہ تا ویل آیات و مدیث میں موا فقت بید اکرنے کے لئے ضروری ہے۔ جوا ب ، شاہ عبد الحق قدس مرہ نے فرایا ؛ ایس تفصیص فلات فام المت و دلیلے نیست برآل وظام رسدیث آنست کہ ایں صالت ما مسل است میت راور قبر دروقت سوال است و پیش از ال زندہ گردانیدن میں برات

مقدر سوال چرمعنی دارد - مدارج البنوة جلد دوم ملالا . اشعنه اللمعات ملدسوم ملالا ترجمه ، یرخفیص بهبی خلات نلام رہے اور اس پرکوئی دلیل نہیں ۔ نلام رمدیث یا ہے کہ میت کو بہیشہ کے لئے قبر میں بیمالت حاصل ہے - نیز میت کوزندہ کرنا وقت سوال میں تو دا فنح ہے ، گراس سے بہلے سوال کے لئے بطورِ مقدمہ زندہ کرنے کا کوئی مطلب نہیں ہوسکتا، میساکہ تا ویل کرنے والوں نے گان کی .

مساحب مرقا ہ شارح مشکواۃ علی قاری نے فرمایا: وحد کہا تری فيه نوع نقف لا محمل به جمع مع ان ما ورد من السلام على الموق يرد على التخصيص باول احوال المدنن - مرقات - جلدهشتم سلا يه توجيه باطل سے اس ميں نقف سے اور آيات واحاد بيت ميل طبيق و توفيق اسسے عاصل نہیں ہوتی اوجدد یکم اہل قبور پر سلام کامروقت مشروع وسنون مونا اول وصنع اورد فن کے ابتدائی احوال کے ساتھ سماع کو مخصوص کرنے کے منانی ہے دیعی جب سلام ہمیشہ کے لئے مشروع دسنون ہے توان میں سماع بھی ہمیشر کے لئے ہے. ا قول:اس توجيه مين وم نقص اللباً يب كرة يات مين بظا سرمطلق سماع كي نفی ہے اور تم نے اس مدیث باک سے ان کوسوال نکیریں کے بعدوالے زمانہ کے سا محضوص كرديا ، ما لا نكه قراً ل كريم كے الحلاق وعموم سے سي حضرت عبدالله رمنى الله فنها کی روایت کو حفرت صدلیته رمنی الترعنها نے رُد فرمایا اور ما نعین نے بھی یہی کہا کہ روا بت ملا ب قرآن ب ابذامر دود و بالمل سے اورجب ابتدائے د فن میں سماع بتوفيق اللي آيات كمنافي نبيل تو بعد مين معبى منافي نبيل ان الله يسمع من يشاء متی پشاء امنه علی مالیشا بر ادا پشاء قد میر

نزموا فقت ومطابقت کی مصورت بھی نو موکتی ہے کہ جب روح بدل سے منغصل موالاس وقت سے لے کراس کے بدن کی طرف داپس لوال نے جانے

يك سماع كى الميت واستعداد بدن مين نبين تتى بب اس كولوال دياكيا وال المنت داستعدادسماع وفنم كى تحقق موكى للنداآيات ميل لفي عودروح سع بيلے وقت پر محمول ہے اور سماع بعد و الے زماً براور حضرت مقدیقہ رمنی النّد فنہا کی روایت میں انهم الآن يعلمون مجى اس كى تائيدكر تاب كريبط اگرچ وه ميرسا قوال كوحق نہیں مانتے تھے مگراب انہیں یقین اگیا ہے۔ الغرمن جب آیات میں ادیل ان ل گئی تومتغق علیہ اومیحین کی روایات کوان سے باطل کرناممکن نہ رہے گا۔ بیرمغترین ومی زین نے ایسی تا ویلات ذکر فرماتی ہیں جن میں سے کو تی بھی احادیث و آیات سماع کے منافی تہیں۔ لہذا وہی تاویلات درست ہوں گی، مذوہ جومری کے وہیمے امادیث كے خلاف سول - بہرمال ا مادیث كا ظامرر جمل و اجب سے اور برتاو الت باطل مين هذا ما عندى في حل هذاالمقام وتحقيق الموام بحيث تزيل الاوهام والغلم عند الله العلام وحدًا في الحقيقية تقصيل لما الجملدم كن دائرة التحقيق شمس فلك التدقيق عطاء جزيل من عطا باالسبى الكريم محدالله والخلق اجمعين افا ص الله علينا من بركانته ونيومنا تدفى فتو ا الا إيغيوا لمطبوعة-

آخریں مجری مختن اور شاہ عبدالعزیز صاحب کی کلام سے یہ اُمر واضح کے دینا ہول کہ سماع اموات تمام اہل السنت کا عقیدہ سے اور اس کا منکر منکر دین اور طحربین ہے۔ لہٰذااس کو صنفی و بیر صنفی کے درمیان متناز حد فیہ قرار دینا فلا ہے، بلکریا ہل السنت اور فرق مبتدعہ کے درمیان متنازع فیہ ہے۔

ا، پنتیخ محقق نے مزب القلوب میں فرمایا : بدائکہ تمام اہل السننت والجماعت متعا^د وارندر بنوت اورا کات مثل کم وسمع مرسا رًا موات رااز اماد بشرخصوصًا انبیارًا علیم السلام - حذب القلوب ص<u>لال</u> دلا، پئس منگونشود آل را مگر با بل با خبار و منگر دین داشعنة اللمقا مبدسوم مدایم دس شاه عبدالعزیز محدت و بلوی فقا و ی عزیز بیر میں اس سوال کا جواب دیتے ہمتے سماع کی تحقیق رقم فرمانے بین کیا انسان کے لئے موت کے بعدا دراک و شعور باقی رہا ہم یا نہیں اور وہ اپنے زائزین کو پہچانیا ہے اور ان کے سلام و کلام کو سنتا ہے پائین جواج ، انسال رابعدموت ادراک باقی میماند برایس معنی شرع شراییت و قواعد فلسفی اجماع دارند اما در شرع شراییت پس عذاب فرق تعیم القربتوانز تابت است و تعمیل آل دفتر طویل میخوا بر درک ب شرع المقدور فی احوال الموتی والقبور کر تعینی شنخ جلال الدین سیوطی است و دیگر کتب حدیث باید دید و درکت کلامیرا شبات عذاب شنخ جلال الدین سیوطی است و دیگر کتب حدیث باید دید و درکت کلامیرا شبات عذاب قبر میمایند حقور کنید باید دید و درکت کلامیرا شبات عذاب فیر میمایند حقور کنید اندان دراک و شعور کنیتو انداند و عذاب قبیم بغیرا دراک و شعور کنیتو انداند در درکت کا میکر آل را کا فرمیدانند و عذاب قبیم بغیرا دراک و شعور کنیتو انداند در

ترجمہ، انسان کے لئے بعدازموت ادراک وشعور باتی رہاہے اوراس اُمر پر سُرع شریف اور قوا فلر سفیہ کا اجماع وا تفاق ہے ، لیکن شرع شریف میں عذاب قبر اوراس کا تواب توابر کے سابخ تا بت ہے جس کی تفصیل ایک وفر طویل کی طلبگارہے ، فیخ جلال الدین میولی کی تصنیف شرح المصدور فی احوال الموق والعبوراورو پر کتب صدیف میں اس کی تفصیل کا مطالعہ کیجئے (شفار صدور میں شاہ عبدالعزیز کے حوالہ صدیف میں اس کی تفصیل کا مطالعہ کیجئے (شفار صدور میں شاہ عبدالعزیز کے حوالہ کا اس عبارت سے سیوطی کو فیرمعتبراور منعیف تا بت کرنے کی نا باک کوشش کی گئی ہے۔ شاہ میا کہ اس عبارت سے سیوطی کا مقام واضح ہوجاتا ہے اور شاہ صاحب نے بستان المخد تین اور شاہ صاحب نے بستان المخد تین ان کو معلوہ ت کے لیا ظریف ابن مجوستھ لائی سے بھی بندہ تبریز فائز قرار دیا ہے ، اور کین سے بھی بندہ تبریز فائز قرار دیا ہے ، اور کین سے اور مین المام مذاب قبر کو ناب کرتے ہیں ، حتی کہ بعض نے اس کے بعدا ما دین سام اور اہل فتورسے مبلا می لینی استم لنا سلف و بخن اس کے بعدا ما دیث سلام اور اہل فتورسے مبلا می لینی استم لنا سلف و بخن

بالانز الخ اور الخفرت مل الترعليه والم كم مقتولان بدرا وركفار مُردارول كمسائة فطاب وكلام حو بخارى ومسلم مين منقول مي سع احداك وشعور براسندلال محن خطاب وكلام حو بخارى ومسلم مين منقول مي سع احداك وشعور براسندلال محن كالعد فرايا ؟

ودرقران مجيد نابت است ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات بل احياء ولكن لا تشعرون و لا تحسين المذين قتلوا في سبيل الله المواتا بل احياء عند د بهم يوزقون فوحين بما آمّا هم الله من فضله بلك الوال بسماندگان بم فرشى و بشارت نابت است و بستبشرون بالذين لم يلحقو اجهم من خلفهم الاية بالجمله انكار ادراك وشعورا موات اگر كفرنباشد درا لحاد بودن او من عد نعست و

بعنی کلام مجدیس شہدار کرام کے لئے حیات وزلیت اوران کو مُردہ کہنے محجنے کی حرمت نابت ہے۔ نیز مندالٹررزق دیا جانا اور سپماندگان کی اخردی گرفت اور جازی سے آزاد ہوئے کی وجرسے نوشی ومسترت نابت، سبے ۔ نعلاصہ بیکداموات کے اوراک شعور کا انکارا گرکھ رند ہو تواس کے الحاد و بے دین ہونے ہیں کوئی سنسہ نہیں سبے ۔

اماً قوا عَرِفِلسفند بس بقاروح بعداز مفارقت و بقاء شعور وادراک ولذت و مان مجمع علیه است الآجالینوس لهزااورا درفلاسفه نشمرده اندلیس ظام راست که مبرن وانما در تحلل است وروح دراوراک و شعور وانما در ترتی بس مفارقت مبن درسلب ادراک دشعور وضم تاثیر توان کرد- فیا و ی عزیز برجلدا و ل صلاحظ

نرتمر، لیکن قوا مرفسفیدی روسے مفارقت بدن کے بعدرون کی بقا ورادراک وشعور کی بقا کا درلذات ردمانی کا دوام متفق علیہ ہے۔ صرف جالینوس نے اس میں اختلاف کیا، اس لئے اس کو فلاسف میں شمار نہیں کرتے توظا سر ہے کہ مدن ہمیشہ افتراق چانتشار کے دریے ہے اور دوج اوراک وشعور میں ہمیشہ ترقی پذری البذا بدن سے مفارقت اس کے ادراک وشعور کے سلب وا غتفا میں اثر انداز نہیں سوسحی

منحرين مع محمغالطااوان جوابات

بحد دالله تعالیٰ یہاں کہ منکرین کے تمسکات کا جواب وہ دیاگیا۔
اب آ حضر میں ان کے چندمغالطوں کا جواب عرض کرتا ہوں ۔ اہلِ ملم اوراصحاب دانش پر توان مغالطات کا جواب روزروشن سے عیاں ترہے ، مگر بہو کہ کہا ہے کہ عام اہل است کے لئے وہ غلط نبی کا موجب بن جا میں ، اس لئے ان کی حقیقت خام اہل است کے لئے وہ غلط نبی کا موجب بن جا میں ، اس لئے ان کی حقیقت خام اہل است کے لئے وہ غلط نبی کا دی کا پر دہ جا کہ کرنا صروری علوم ہوتا ہے ۔
اہندا اپنے قارئین سے طوالت کی مغدرت کے ساتھ ان مغالطات کا جواب سے دع کرتا ہوں ۔ و بالٹرالتونیق ۔

مُعن الطبّرأولي

الخيرين كے سوالات كا جب مومن جواب ديتا سے اور كامياب موما ناہے، توانے ملائكه كميت مي ليط ما وه كمتاب ارجع الى اهلى فاخبوهم فييتولان نم كنومة العروس الذي لا يوقظه الداحب إهله السيه متي يبعشر الله من مفجعد ذالك - دوا كالكترمذي عن ابي حريدة رضي الله عنه میں اپنے گھر والوں کی طرف لوٹمتا ہوں ٹاکہ انہیں خبردول رکھمیرے ساتھ ہت اليمّاسلوك كياكياسيم، تُوفرشف كميت بين تو اس نو بيابتا دلبن كي طرح سوما جس كوسوا مجبوب زین اہل کے اور کوئی بیدار نہیں کرسکتا رتب وہ قبر میں لیٹ مہاتا ہے ، حتیٰ كراللرتعالى اس كرقيامت كے دن اپنى نواب گاه سے اتھاتے گا-جب ترمذی مترلیف کی اس روایت مین مومنین کا اپنی قبرول میں میند کی ما میں ہونا مراحةً ثابت ہے اور نمیند دنیا میں سماع وفہم سے مالغ ہوتی ہے؛ لہٰذا قبر مين هي مالغ موكى لان النوم فترة طبيعة تخذت في الانسان بلا اختياد منه وتمنع الحواس الظاهرة والباطنة عن العمل مع سلامتها واستعال العقل مع تیامہ دکیونکہ نینطبعی فتورا ورمقال سے جوانسان کے اغداس کے ارادهٔ وا ختیار کے بغیر محقق ہوکر اس کے ظاہری و باطنی مشاعر و حواس کو سلامتی کے کے باد ہودا درعقل کے تحقق و ثبوت کے با وجود ان کے استعمال میں مانع ہوجاتی ہے۔ لبذا جب میت میں بھی برمالت موجود ہوتی ہے اوراکس کی لقا واستمارتا)

قیامت کک ہے ، لہذاکسی کے سلام وقیام اور خطاب وندار کا سننااس کے گئے ممکن نہیں اس کے تعقیدة سماع اموات غلط ہوگیا۔ شفا اِلصدور مترجم صلاح المحمد المحم

عذاب فبرير ولالت كرف والى اماديث كضمن ميں بالخوي مديث يهى درج كى كى بى جى سى منكرين لے عوام كومغالط دينے كى كوشش كى سے -اس مديث پاک کے ابتدامیں نگیرین کا مومن سے سوالات کرنا اوراس کا صحیح جواب وینا، فرشتول کا یہ کمناکیم سے مانتے تھے کہ توریواب دے کا بھراس کی قبر میں برطرف سترستر ان وسعت پداکروینا اور نورانیت وانوار پیراکرنا مذکورے اس کے بعداس کوآ رام کرنے كاحكم ديا مانا ب المذااكر مالغين كي نزديك اس مين نيند كم متعلق وارديم ميح سيقو ظاہرے لقبة مدست بھى يح ہوگى اور اگر صحح ہے اور لقينا فيح سے تومنحر بن خود اپنے وام میں مینس کررہ مائیں گے اور میت کا فرشتوں کی کلام مسنا اجواب ماننا پڑے گا اورجس سماع اموات کا انکار کیا تھا، اسی کا اقرارلازم اگیا۔علاڈازیکٹی دجرہ لبلا یہاں مروبين اقرل ، منكر في نيندكوفترة طبيعه تسليم كيا بوول كي سلامتي اورعقل كي وجُلًا کے با دجود اور اک سے مانع بن جاتی ہے، تونیندکی مالت میں لامحالہ واس ومقل موجود ہوں گے اور حواس ومقل کا وجود بغیر محل لینی حقیقت انسان کے مکن نہیں توحیقت السائيه كا قيامت تك باقى رمهنا ثابت مهو گيا ، حالا مكديه مشا ضب ومعالط توكيتين كرميت ملى كے ساتھ مٹی موجا آب توویل سننے والاكون سے۔اب وہ خود تبلایس كرقيامت كك نيندكرنے والاكون سے اور نيند ميں حواس وعلى كاتحقق وقيام لازى ہوتاہے، تو وہ کیسے محقق ہوں گے؛ البذا ما ننا پراسے گاکدانسان دراصل اس جسم نورانی کانام ہے جواس بدن کے اندراسی لمرح سرایت کتے ہوئے سے جس طرح کم دوده کی سفیدی دوده میں اس طرح قرمیں بھی سوال اور جواب اور خطاب و

کلام اس حقیقت سے بیے جس کا بدن یا اس کے اجزاء سے تعلّق قائم کردیا جاتا ہے۔ اور وہ قیامت تک ہے ؛ لہذا ارباب برزخ اورامی اب قبورکو معدوم محسن اوفانی بحث تسلیم کرنا قطعاً خلط ہوگیا ۔

د وم ، یمهال نسم کشوسة ۱ (عردسالی بین نیندکا حقیقی معنی مراد نهین بلکه ارام کرنے کامعنی مقسود ہے اوراس معنی کی دلیل نو داسی مبارت میں موجود ہے کیونکہ میت کود ابن کے ساتھ تستبید دی گئی ہے اور میت پر کامیابی کے بعد دار تونے والی حالت کو نوم مورش کے ساتھ تشبید دی گئی ہے اور بین فام رکہ عروس ا پنے دولها کے مرا نے ہی سوٹو نہیں جاتی ، بلکہ بیلے نیندا تی ہوئی موتو بھی کا فر موجات ہے لہٰذا فرم العروس میں اس کا آرام کرنا لیٹنا مراد بین اور یمال بھی یمی مراد ہے۔ جنت کی فور موجات نعمیں وروزق حاصل مواور اس سے لذت عاصل کئے بغیری وہ موجات اور فرشتے اسے سلادیں یہ کیسے مکن ہے۔ لہٰذا پر شبید نیندکا حقیقی معنی مراد لینے سے اور فرشتے اسے سلادیں یہ کیسے مکن ہے۔ لہٰذا پر شبید نیندکا حقیقی معنی مراد لینے سے مالغ ہے۔ نیز حصرت جا بربن عبداللہ رصنی النہ عنہماکی روایت میں ہے و

فیقول المومق دعونی البشراه می فیقال له اسکن الحدیث دواهٔ احمد اسناده صحیح علی شوط مسلم ولم یخن جاه ابن کشیرم و ام حدسوم ترجید ، مومن طائکرسے کے گا مجھے امبازت دو، میں اپنے گھروالول کو بشارت دوں ، تواسے کہا مبار ام کر - اس مدیث کوامام احمد نے روایت کیا موراس کا اسنا و مسلم کی مشرط کے مطابق درست ہے ، اگرچ اس کو بخاری و ملم لے ذکر نمیں کسیا

المم ميولى كتيم من حديث جابرا خرجد احمد والطبواني في الاوسط والبيه في وابن ابى الدنيا من طريق ابن الزبير فيقول المومن دعونى البشوا على نيستال لدة اسكن - شوح الصدود مسهم كذاني ابي داور دبوا

انس بي ما إلك - جلونا في صلف

احد وابن ابی الدنیا طبرانی و به بقی کی اس روایت سے ترمذی نشریف کی روا کامعنی دمغهوم وامنح ہوگیا کربہاں آرام وسکون مراد ہے ندکہ نیند حقیقی لبذا میچے روایات کے مقابل محکہ سماع سلام و کلام پر دلالت کرتی ہیں۔ اس روایت کومن گھرمی معنی پر محمول کر کے بہیش کرنا عالم کے لئے انہائی نازیباہے۔

سوم ، اگرمومن کوتبریس سلادیا جا آب، آت بحر قیامت ک اس کقبریس مدنگاه نک یا به طرف سخرس سلادیا جا آب و سعت دینے اس میں سبزة وریا مین کو پیداکرنے اور چدھویں رات کی مانند روشنی و فیرہ پیداکرنے اور جنت کی طرف سے دروازہ گھولنے کا جس بیں سے مھنڈی سوائیں اور نوشبوئیں آتی رہیں کیا فالدہ بوگا ۔ لہذا نوم کامعنی یہاں صرف آرام وسکون والا سے ذرحقیقی نیندوالا۔ جمعادم ، جس طرح مومن کے حق میں کم گاامرموجودہ ہے اسی طرح کا فرکے حق میں کم گاامرموجودہ ہے اسی طرح کا فرکے مین میں بھی یہ لفظ موجودہ اور وہاں نیندوالامعنی قطعًا مراد نہیں ؛ لہذا بہال بھی دہ معنی مراد نہیں ، حضرت الوہر رہ ومنی الله عن قطعًا مراد نہیں ؛ لہذا بہال بھی دہ معنی مراد نہیں ، حضرت الوہر رہ ومنی الله عن قطعًا مراد نہیں ، کیڈو باللہ کا دشن ہوتا ہے اور فرشتے اس کی قبر میں آتے ہیں تو وہ خودا می کر بیٹھ جاتا ہے ۔ نام کو بیٹھ جاتا ہے ، بھر سوال کیا جاتا ہے ،

من دبك نبيتول لاادرى فيقال لادديت فيغتج له باب ال جعنم ثم بعنوب ضربة تسمعها كل دا بية الاالشقلين ثم يقال لأنم كما نيام المنعوش قلت لابى حريوة ما المنهوش قال الذى تنهشد الدواب والحيات شم يعنيق عليه قبولا دواله البيزاد من دواية الوليد بي هم تعني ابن كشير جلدسوم - مكاته

موجمد ، يرارب كون سه، وه كا فرميت كما سه مجه علم نهين . ملا تكه كى مرف

سے کہا جا آہے تو نے عقل سے کام نہ لیا، تب اس کے لئے بہتم کی طرف سے درواز کھولا جانا ہے بہدارس کواس طرح ما راجا تا ہے کہ اس کا آ واز ہرجا ندار سنتا ہے سوئے جن اور اللہ ن کے بہدائے کہا جانا ہے کہ تو اس طرح سوجا کہ جس طرح منہوش سوتا ہے۔ رادی کہتے ہیں میں نے حضرت الجو ہر برج ہ رصنی الٹر عدر سے عرض کیا منہوش کا کیا مطلب ف تو انہوں سے فرمایا منہوش وہ شخص ہے جس کو جانور نوج کھائیں ، اور مائی واسی سے دس کو جانور نوج کھائیں ، اور مائی وسی سے۔ اور بیات وامنے ہے کہ جس کو لوجا ما رہا ہو اس کو نیند کیونکر اسکی ہے۔

العرص جهان مم كالفظ موج دسب و بال بیندهید بر من بلکه چونگرمیت العرص جهان کم كالفظ موج دسب و بال بیندهید کردنیا به اور وه حالت نیند والشخص كے مشابه بوتی سب البذا اس كو نوم سے تعبیر کردیا گیا - نیز ملاتك كی طرف سے تم كا محم اس وقت بوگا جب وه كم كا محم ابازت دوك میں گھروالول كوبشارت دول - میں گھر جا وّل اسب وه كمين كم كنومة العدد وس الإكویا صاحب قبر سفر الورا بنے گھرسے تعلق كی فرصت با بتا ہے م كنومة العدد و دو واضح قریم بے كریمال نیند تقیقی مراد نهیں ہے بلكه آرام و سكول والا معنی مراد نهیں سے بلكه آرام و سكول والا معنی مراد نهیں سے بلكه آرام و سكول والا معنی مراد سے -

الغرض اس صدیف پاک بین سماع سلام و کلام کی نعی پر توکوئی دلیل سے نہیں البیۃ اس سے روح کا تعلق جسم اور قبر کے ساتھ اور سوال کام شناسمجنا اور جواب وینا تواب اور اجربانا، گھروالوں کو بشارت دینے کے لئے مخصصت طلب کرنا دغیر البیے امور ثابت ہوگئے ہوکہ حیا ہت اہل قبورا وران کے ملم و شعور پر دلالت کرتے ہیں اور مسلاحیت سماع و فہم پر شاہر مصاوق اور دلیل ناطق ہیں؛ البذا بہ صدیت تو منکرین پر حجت سے اور ان کے زمم فاسد کو باطل کرتی ہے این اُن کا اسپنے فرسب پر استدلال محب معالط سے ۔

مُغالظهٌ دوم

منوين في اما ديث عذاب و ثواب قبرك متعلق فرما ياكدان مين قبر صمراد یہ قبرنہیں جس میں ہم میں سے دونن کرتے ہیں اور مذاس میں عذاب سے مذقواب زقویع وتنویر مومن کے حق میں اور نہ تضییق وتنگی کا فرو منا فق کے حق میں اور نہ جنت کی طرف سے دروازہ اور نذ دوزخ کی طرف سے دروازہ دراصل بیسب مجھ مومن کے لے علیتیں میں ہے اور کا فرکے لئے سجتین میں جہاں موت کے بعدار واس کور کھا جا آ ہے۔ گویا قبرسے مراداروا ح کام قام استفرارہے ندکہ مد فن بدن-لہدااس فبر میں جہاں بدن کو د فن کیا گیا ہے، نہ زندگی سے نہ بہاں کوئی شی سننے اور محصف کے ت بل ہے۔ شفارا تعدورمترجم صال

منحرين كايد قول اما ديث رسول صلى المدعليه وسلم كے ساتھ كعيل اور مذاق ہے۔ مذمهب وعقيده كوكتاب وكسنت كعمطابن كران كالمجائ انهول لن كتاب و سنت كوخوا اشات نفس كے مطابق و هالنا شروع كرديا سے - قركا يمفهوم كاب وسنت ورلغت عربی وعوف عام کے سراسر خلاف سے اور مردود و بالل ہے-ا- قرآن کریم میں قبر کا الملاق اسی مدفن مدن پرسے ، قولهٔ تعالى ولاتصل على احدمنهم مات ابدًا ولا تعتم على تبري -

ترجمہ ؛ اے مبیب آپ منافقین میں سے ہو بھی مرجائے اس پرمرگز مناز جنا زہ مجی نہ پر معیں اور اس کی قبر مریعی تشریف مذہبے جائیں۔ یرآیت کر بمینی الانبیا برصلی الدوللم کے عبداللہ ون ابی رمیس النا نقین کی ناز جنازہ بڑھنے اور اس کی قبر رہشریف نے جانے کے بعد نازل ہوئی اور رحمت مالم صلی اللہ ملیہ وسلم کو آئدہ کے لئے رحمت ہوا فنت اور جو دو کرم کے ایسے مظام لل صلی اللہ ملیہ وسلم کو آئدہ ہے گئے رحمت ہوا فنت اور جو دو کرم کے ایسے مظام لل اللہ ایمال قبر سے مرادی بی مدفن بدن سے مذکر سجی میں مستقر روح۔

۲. قبل تعالیٰ قدل میسوا میں الا خوق کما میس الکف اور من محاب المقتبود وہ آخرت سے اس طرح ناامیہ بین جس طرح کم کفار اہل قبور سے۔
اور کفار مدفن بدن کو ہی قبر جانے اور مانے ہیں مذکہ ملیتین وسجیتی کو وہ تو جنت ودوز نے کے قائل ہی نہیں ہیں۔

٣ قولاتدالي و ما انت بمسمع من في القبور-

ان بینوں آیا ت میں قبر کا الملاق مدفن بدن پرکیا گیاہے ،کیو نکھ آنحضرت مسلی اللہ علیہ والے نہیں ہوکہ قبروں میں ہیں۔
علیہ والم کونہ منا نقین کے مقام سجین میں کسی قبر پر کھڑے ہوئے سے منع کیا گیا اور ندگفار کی المی سے نامیدی بیان کی گئی ، وہ تو ملیتین و حبین اور جنت و دوزخ کو جانتے ہیں ندما نتے اور نہ ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ و لم کی اہل ملیتین و سحبین کے اسماع کی نفی کی ندما نتے اور نہ ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ و لمان زمینی قبروں اور المی قبور کے سماع کی نفی میں گئی ہے ، بلکہ خود منکوین اس آیت کو بلن زمینی قبروں اور المی قبور کے سماع کی نفی میں بیٹ کو اس سے مراد بیٹ کی المی کی المی میں میت کو و دن کیا مبات ہوا کہ اس سے مراد زمین گرما اس المی المی کی میں المی کی المی کی المی کی المی کا میانا ہے ۔

المی کی کی المی کی کی میں میت کو و دن کیا مباتا ہے ۔

المی کی کی کی کی میں میت کو و دن کیا مباتا ہے ۔

انسان کووفات دی کیس اسے قبر میں جگہ دی رکبنلاف دوسرے جانوش کی مید جب مباہے گا ،اسے قبرسے اعظائے گا-حدیثِ رسول النّد مسلی النّدعلیہ وسلم میں قبر کا اطلاق مدفن برن پرسے :

۲- من زارقبری وجست له شفاعتی -

جس نے میری قبرگی زیارت کو اس کی شفا عت کرنا مجھ پر وا بعب ہوگیا۔ اگراعلیٰ علیتین میں ستقرر و ح کو قبر کہاگیا ہے تواہلِ دنیا کے لئے اس کی زیارت مکن ہی نہیں اس پر انعام شفا عت کا کیا مطلب ؟

۳- مابین منبری دنبری دوصة سن دیا ش الجسنة میری مزارا قدس اورمنبر کا درمیانی جمعته جنت کے باغات میں سے ایک نام

یہال روضہ اقرس اورمنبر نہوی کے درمیانی حصر کی فضیلت بیان کرنام قصود سے ذکر منبر شریف اور اعلی علیتین سے درمیانی جستما ورفضار اسمانی کی۔

الم عن عثمان انه كان اذا وقف على المعتبد بكى حتى يببل لحيشرالخ معنى من المراك ومن المراك المراك ومن المراك المراك ومن المراك والمراك والمرك والمرك والمرك والمراك والمرك والمرك والمراك والمرك و

محفرت عثمان رضی الٹرمیز سے مروی سے کر اُنخفرت سل الٹر ملبہ وہ مجب وفن متیت سے فارغ ہوتے اواس کے مدفن پر قیام فرما رہتے اور فرماتے اپنے مجاتی کے سے استغفار کرو ، معراس کے لئے الٹر تعالی سے نابت قدمی کی دعاکرو کیونکہ اس سے

امجى سوال كي ماتے گا.

اورین ظاہرے کا صحاب رسول صلی النّد علیہ دِسلم اسی برنے مدفن پرتشریف فرمائیتے اور اسی معاصب قبر کے لئے دُعام غفرت و ثبات فرمائے ۔ اور اسی کے متعلق آپ نے فرمایا کہ اس سے ایمبی سوال کیا مبائے گانہ کم اعلیٰ علیمیّن میں بیر صفرات مدفن روح ہر تشریف رکھتے تھے۔

٧- عن جابرٌ قال خر جنامع دسول الله عليه وسلم الى سعد بن معاذ حين توفى فلما صلى عليه دسول الله صلى الله عليه وسلم ووضع فى قبوة وسوى عليه سج دسول الله على الله عليه وسلم فسبحنا طويلا ثم كبرف كبون ا فقيل يادسول الله لم سبحت نثم كبرت قال لقد تضايق على هذا لعبد الصالح قبرة حتى في جدالله عند الح:

معفرت بابر فرماتے ہیں ہم آلخفرت صلی الدُّعلیہ وسلم کے ساتھ سعد بن معافر رصی الدُّعنی طرف نکلے جبہ ان کا وصال ہوا جب آنجناب نے ان پرنماز پڑھی اوران کو قر میں رکھا گیا اور ان پر ممٹی کو درست کیا گیا، تو آلخفرت صلی الدُّعلیہ وسلم نے تسبیح پڑھی اورام نے بھی برض کیا گیا یا سول الدُّصل الدُّعلیہ وسلم آپ سبیح اور میر تنجیہ کیوں پڑھی بھر آب تھی ہوض کا گیا یا سول الدُّصل الدُّعلیہ وسلم آپ سندے لے تسبیح اور میر تنجیہ کیوں پڑھی بھی جتی کی درست سے اللہ لقالی نے اس کوان پرشاہ دُون ہوں میں مرف برن بول میں معابہ نے حصرت سعدرضی الدُّون کو رکھا اور مئی درست فرمانی مور بین میں مرفن بدن ہی ہے نہ کہ مقام علیتین اور اسی میں اس عبرسالی پرتنگی بیدا ہوتی ہو جناب کی شبیح کی برکت سے کشادہ ہوگئی

٤- قال البنى عليه السلام ان العبد اذا وضع فى قبود وتولى عنهُ العمابه النه يسمع قرع نعالهم الحديث - مسلم شويف وبخارى شولي

الخضرت صلى الترعليه والم في فرمايا جب بند كواس كى قبريس ركه ديا باتاب اواس كيهراسي اسد وفن كرك لوشته بين تووه ميت ان كي جولون كي اواز كوسنساب -جس قبر میں رکھ کرہمراہی د فن لوشتے ہیں، دہ قبرز مین کا گرامھا ہے نہ کا علی علیتین ورہزمتیت کو د فن کرنے والول کا علی علیتین میں جو تو سمیت داخل ہونا لازم آئے گااؤ بقيدحيات قمع بُراج نصرى جنّت مين داخل مونالازم آئے گاجس كا بطلان بديميي سهداورمايت كا اتنى دُورسے سن لينا ثابت ہو گا ہومنځرين كے لئے ناقا بل تسليم ہے، بلكه اس علم وا دراك ك نفى كے لئے انہوں كے اير ى جون كا زور لكار كھناہے-ثبوت عذاب قبراز احاديث رسول صلى الترعليه وسلم كصنمن مين درج شدا ماد قركے معنی و مفہوم كى توفينى ميں نفس قاطع بيں اور منكركے زعم فاسدا ور قول باطل كے بُطلان پر دليل نا لمق بين-٨- مدين عاميس عن الم قبوركوالساعذاب دياما تاب جس كو حياريائ

۸۔ مدین علا میں ہے ، اہل فبورلو ایسا عذاب دیا جا باہے جس لو چار باہے جس لو چار باہے جس لو چار باہے ہیں اور رہامر مدیمی کہ جار پائے سجتین سے تو آ وازکو نہیں گئے ۔

۹۔ حدیث علا ۔ آکسرور صلی الدُّ علیہ وسلم ووقروں پرگزرے اور فر ما یا ۔ ال وفول کو عذاب ہور ہا ہے ۔ اور یہ ہر ذی عقل وشعور پرواضح کہ آپ کا گذر زمین میں مدفن مدن پر بہوا مذکر سجیتی میں ان کے ارواح کے مقام پراور آپ نے شاخ کھور کے حسوں کو ان قبروں پر گاڑا مذکر سجیتی والی جگر پراور سکھی اظہر من اشعس کہ بہال متی کے ڈھیر پر فناخ کھور رکھ دینے سے تحقیق میں وابطہ واتصال نہ ہو۔

"اوقائیکہ مدفن بدن اور روح میں وابطہ واتصال نہ ہو۔

"اوقائیکہ مدفن بدن اور روح میں وابطہ واتصال نہ ہو۔

۱۰ حدیث عظ میں منافق کے متعلّق فرمایا ، تب زمین کو کہا جا آہے کہ اس ہر بل جا، تب زمین اس پر اس طرح تنگ ہو جا تی ہے، حتیٰ کہ اس کی پسلیاں ایک دوسری ومنس جاتی ہیں اور وہ بمینے اس قرمیں عذاب ویا جاماً رہے گا، یہاں تک کرتیامت

كووبين سے الحایا مائے گا۔

اس مدیث پاک سے بھی ظاہر ہواکہ زمین کے تنگ ہونے اور پسلیوں کے باہم ایک دوسری میں دھنسنے کا تصورسوائے بدن منافق کے نہیں ہوسکتا اور بعث بعداد مجی اسی قرسے سے لہذا عذاب بھی اسی میں سے .

اا- حدیث م میں سے - الخفرت مل الشعلیہ وسلم اپنی دُرازگوش برموار موکر. برانباك باغ مين عد الرب تف كذا كاه البي مواى بدى اور سلمن بايخ يا جد قبرين تعين-أل محصرت مل الذُّن فرمایا برجاعت اپنی قبرول میں عذاب سے اندرمبتلا کردی گئی ہے ۔ اگریہ خوت زموتا كرتم أبي مرُدول كود فن كرنا ترك كردو، تومين الترتعالي معددُ عاكرتاكروه مہیں بھی مذاب قرسنا تے ہو میں سن رہا ہوں -

يهال سيعجى مراس شخص برجس كى بعيرت كوالترتعالي في تتم نبيل كرديا او لافل كوبهرا يأتنهمون كواندها نهبين كرديا ويال ملابيال بيم كرمجتن بني النجار كاباغ نهين ادر مذبنی پاک صلی النه علیه وسلم اوران کی درازگوش اور محالبرام سجین کی سرفرار سے تھے اور د تحتین میں ارواح کفّار کا مقام دیکھر آپ کی سواری بدکی نز انجناب فے اہل تحبین کے متعلّق دریانت فرما باکدوه کب فوت موت و بلکسامنے قروں میں مو بود مدفون لوگول كے متعلّن استفسار فرما يا ندانہول نے سجين ميں موجود كفار كے متعلّق آپ سے عرض كيا۔ لبندا قبر كامعنى ومفهوم صاحب مشرع اورصحابه كرام كے زديك زمين كى وه جگرہے، جہاں متیت کو دفن کیا جاما ہے، ورمة الخضرت صلی الدعلیہ وسلم کی سواری کا تحین سے كفارك عذاب كوسننا لازم آتے كا اوراسى طرح الخسرت صلى النه عليه وسلم كا و لال سے مذاب کوسننا ورسجتی سب سے پچلا طبقہ زمین کا ہے، مالا مکہ بیمنکرین أو كہتے ہیں الخصرت مسلی اللہ علیہ وسلم کوتو ولوا رکے پیچے کا علم نہیں ہوتا کہ کیا ہور ہا ہے یا نہیں۔ دبرابين قالعدمولوى فليل المدانبيطوى سلاك

الوآ كن من مسلى الترعليه وللم بلكراب كى سوارى كے كئ مب سے خلط بقر زمان من الله عليه ولي المراميل بعد الله بن عباس وضى الله عنها قال ضوب بعض اصحاب السبى صلى الله عليه دسلم عباء لا على قبود هو لا يحسب انه قبد فاذا نيدا شان لين عبادك المذى بيد لا الملك حتى فتمها فائى السبى صلى الله عليه دسلم فاخبو فقال المنبى صلى الله عليه وسلم فى المانعة هى المنجية تنجيد من عذاب القبو و المالة عليه و سلم فى المانعة هى المنجية تنجيد من عذاب القبو و المالة المنتارية المنت

قرجمد ؛ حضرت مبالله بن عباس رض الدُّعنها سے مروی ہے کہ بعض محابہ نے
اپنا غیر ایک قبر برگاڑ دیا اور انہیں برگان نہیں تھا کہ بہال قبرہے ' توناگا ہ انہوں نے
اس قبرسے ایک انسان کو تبادت الله ی بید ، السلا پڑھتے سنا عتیٰ کہ اس نے
سورت کو کم کم کر کہ یہ تو وہ صحابل آئے علیہ وسلم کی خدرت میں ما ضربوا اور
صورت مال عرمن کی آپ نے فرمایا کہ بیسورت عذاب قبر کو دور کرنے والی ہے۔ یہ
سورت عذاب قبرسے نجات و سے والی ہے۔ یہ
سورت عذاب قبرسے نجات و سے والی ہے۔

اور سے امرکس پر تفی ہوگا کہ صحابی نے ٹیمہ زمین پر سگایا تھا نہ کے علیتین میں اور آواز اپنے ٹیمہ کے نیچے سے سنا تھا نہ کہ حبّت کی بلند اول پرسے ۔

الغرض براما دیت مبارکرا وراسی طرح سماع اموات کے باب میں درج شدہ امادیث ملی الخصوص احادیث مبارکرا وراسی طرح سماع اموات کے بطلان پرشا ہر عدل ہیں۔ نہ انجناب نے اعلیٰ علیتین میں نبور من زیارت کا حکم دیا نہ ان پرسلام کا عکم مدفن ابدان پرسلام اور زیارت کا حکم دیا نہ ان پرسلام کا علکہ مدفن ابدان پرسلام اور زیارت کا حکم دیا گیا ہے۔ لبذا قبرکا اس کے علاوہ کوئی منی مراد لینا خلا من قرآن وسنت ہے اور عرب عام اور علی الخصوص عرف اہل اسلام کے سراسر خلاف سے اور عرب کے مجھی بالیکل خلاف ہے ؛ لہذا یہ تو ل مرف باطل

می نہیں بلکہ اس میں کتاب وسنّت کے ساتھ مذاق کیا گیاہے اور شریعت کو کھیل تمافنا بنا دیا گیا ہے۔

جواب شائي

منگربن سماع دغیرہ نے صرف یہ دیکھ کرکہ ایک دفعہ لعداز قبض ہو بحد روں کو علیتین د مغیرہ کی طرف ہے جایا جاتا ہے، تو شاید ہمیشہ دہیں رہتا ہے اوراس کا مدنن کے جس میں مینا ہے اوراس کا مدنن کے حس میں مذاب و تواب اور سماع و غیرہ کیسے تابت ہوسکتا ہے ، حالا نکھ ا حادیث صحیحہ سے میں مذاب و تواب اور سماع و غیرہ کیسے تابت ہوسکتا ہے ، حالا نکھ ا حادیث کی عین اور کا مدن کی طرف لوٹا یا جانا تابت ہے اور سوال سکھرین کے وقت اس میں لیقینا رق موجود ہوتا ہے ۔ حصرت برا مین عاذب رصنی التد حمد کی روایت کو امام احمدوالودائی موجود ہوتا ہے ۔ حصرت برا مین عاذب رصنی التد حمد کوروایت کیا اور نسائی وابن ماجہ نے اول صحتہ کوروایت کیا اور نسائی وابن ماجہ نے اول صحتہ کوروایت کیا اس میں میں کی فردونوں کی طرف روہ سے لوٹا ہے جانے کی تصریح موجود ہے اور علامہ ابن قیم نے کا فردونوں کی طرف روہ سے لوٹا ہے جانے کی تصریح موجود ہے اور علامہ ابن قیم نے کا اس مدریت کو نقل کرکھے فرمایا :

وذهب الى العول مجوجب هذاالحديث جميع احل المسنت والحديث من سائوا لطوائف - كمّاب الروح صكّا

اس مدیث پاک کا مدلول ومقت نی در کلدن کطرف رجی تمام الرسنت اوری زیری مندب ومسلک ہے ، خوا ہ وہ کسی مجی خطہ اور قبیلہ سے تعلق رکھنے وا سے کیول مذہول -نیز عالَ مہ ابن تیمیکا قول نقل کرتے ہوتے فرایا :

قال شيخ الاسلام الاماديث الصعيحدا لمتواثرة مثل ل على عود المروح الى المبد ك وقت السوال وسوال المبد ك بلاروح متو الى طائفة من الناس وانكرة المجمود وقابلهم آخرون فقالو السوال للوح بلاميد ك وهذا تا له ابن مرة وبن حزم وكلاهما غلط والاحاد بيث

التصعيير تزولا ولوكان ذالك على الم وح نقط لم ميكن للقبو بالم مح انتماس م

ترجمہ: شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے کہا کہ احادیث محیومتوا ترہ سوال نکیریں کے وقت روح کے بدن کی طرف رہوع پرد لالت کرتی ہیں اور روح کے بغیر صرف بدن سے سوال ایک معمولی گروہ کا مذہب ہے اور جمہور نے اس سے انکار کیا ہے۔ ایک اور گروہ نے اس کے بوکس مرف روح سے سوال کا قول کیا ہے اور بدن سے اس کے تعلق کا انکارکیا ہے۔ یہ قول ابن مرہ ادر ابن عزم کا مختارہے، لیکن دونوں گروہوں كا قول فلط بع اورا حاديث محيمه ان كار دكرتى بين - نيز اگرسوال نكيرين وعيره مرف روح سے ہوتااتوروح کا قرکے ساتھ اختصاص اور خصوصی ارتباط نہوتاد مالا ملك

احادیثِ مجیحه مریحه سے روح کا انتقام وارتباط قبر کے ماتھ ثابت ہے)

منكرين علامه بن قيتم اوراس كم مقداً وبيشوا علامه ابن تيميه كحبر معتقدين ان دونوں کی تقریحات سے واضح ہوگیا کہ تمام اہل السنت والجماعت اورسب محتنین روح کے بدن کی طرف لوٹنے اور بدن وروح کے درمیا ن فعوصی رابط وتعلق کے قائل ہیں اور قبریں عذاب و تواب تسلیم کرتے ہیں اور یہی قول سم نے متعدّد محدثین وائمّہ كى زبانى يهيك ذكركيا ہے۔اس تو ل كے خلاف يا نمارجى بين يامعتزلى كو تى سنى اس كا مخالف تنبين لهذامعلوم بواكرمنكرين ومجا دلين خارجي يامعتزلي بس الم السنت

مون اسوال محرین وغیرہ کے بعدروح کا مقام ومحل کون ساہے اور بدن کے سامتہ اس کا تعلق ہوتاہے یا نہیں 'اس کی تحقیق بہلے عرض کردیکا ہوں اور على الخفوص شاه عبدالعزيز قدس مرة العزيز كاقول الل السنت كے مسلك كى وطا کے لئے کا نی ہے۔ فرماتے ہیں: تعلقه بقبرنیزای ارواح را با شد که بحضور زیارت کنند گان واقارب و دیگردوال برقبرمطلع ومتانس میکروندزیرا که روح را قرب و بعدم کانی مانع این دریا نت نی شود. د نالس عتبت این ا

صنا پاره تم پتسارلون و ان کاتعتی قبور کے ساتھ ہوتا ہے، حتیٰ کہ وہ زیار ارواح جہال کہیں بھی ہول ان کاتعتی قبور کے ساتھ ہوتا ہے، حتیٰ کہ وہ زیار کرنے والوں اور نولش واقر با اور و ور سے دوست احباب جو بھی ان کی قبروں پرا ہے ہیں ان پرمطلع ہوتے ہیں اور ان سے انس عاصل کرتے ہیں کو نکہ روح کے لئے مکان کے لیا ڈسے قریب و بعید ہونا اس علم واور اک میں مافع نہیں ہوسکتا ۔ اگر روح کے مستقراور مقام و منزل کی تفقیل ملاحظ کرن ہوتو کتاب الروح صدر این قیم مختلف منازل و مقامات بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں فلیس فلادواح سعید ھا و شقیھا سستقر واحد بل دوح فی اعلیٰ علیتین وروح اد صبیة سفلیت لا تصعد عن الارض وانت اذا تا ملت السن والا ثار فی ھذا الباب و کان لك بھا فضل اعتناء عرفت حجة ذالك و لا تنظن ان بین الاثار الصحیحة فی ھذا الباب تعا دصا فانھا

کلها حق یصد ق معبها بعضا - صنه ا ترجمہ ، رُوع نیک بخت ہوں یا بربخت کسی کا بھی ایک مقام و محل متعین نہیں ، بلکہ اگر لعمض روح الیسے ہیں جواعلی علیتین میں ہیں تو بعض ایسے بھی ہیں بوز مین سے علق ، ہیں اور مرتبہ میں نا قص ہونے کی وجہ سے زمین سے اوپر جہاتے ہی نہیں اور توجب ا اُٹاروسلن کا اس باب میں گہری نظرسے مطالعہ کرے اور تھے اس تحقیق سے قلبی رخبت اور کھے اس تحقیق سے قلبی رخبت اور کی اور یہ مرکز گان نہ کرنا کہ اس بارے میں احادیث می دلیل و حبت مجھے معلوم ہوجاتے گی اور یہ مرکز گان نہ کرنا کہ اس بارے میں احادیث میں جہے کے درمیان تعارض ہے کیوں کہ وہ سب مرکز گان نہ کرنا کہ اس بارے کی تائید و تصدیق کرتی ہیں ۔ جب واضح ہوگیا کہ خرسب میں اور ایک دوسرے کی تائید و تصدیق کرتی ہیں ۔ جب واضح ہوگیا کہ خرسب مومنین کے روح علتین میں ہیں اور ہذف ق و کفار کے سجین میں تو یہ تو ہم مجی باطل موگیاکہ عذاب و ثواب روح کے مستقرو محل میں ہے اور وہ علیین یا بحتی ہے ابندایہ تو ل کتاب وسنت اورا قوال علمائے امت مذمب اہل السنت اور لغت و عرف کے خلاف ہے کہ قبور سے مرادیہ قبرین نہیں جن میں ابدان کودنن کیا جاتا ہے اور نہ عذاب و ثواب ان قبور میں ہے بلکہ علیتین یا بجین میں ا

فائدة جليلد:

اب آپ اس فرقر کے متعلق المخصرت صلی الند ملیه وسلم کی فیبی خبر اوراس گروه کا علامات قیامت میں سے ہونا ملاحظ فر ماستے ،

عن بن عباس دضى الله عن انه سيكون ناس يكذبون بالدجال ويكذ بون بطلوع الشهس من مغربها ويكذ بون بعذاب القبر ويكذبو بالشفاعة ويكذبون ما لحوض ويكذ بون بقوم يخرجون لعدما استخشوا وسيكذ بون بقوم يخرجون لعدما استخشوا وسندامام احمد جلداول مسلا منتخب كنزالعال على ماشية المسند جلداول صلا ايضًا دوالا عبد الرزاق في الجامع وابن ابي شيب والبيه قي في المسنن

مواله سے درج کیا گیا ہے۔

اور به روایت اگر میه حضرت عمر رصی الله عنه پرمو قوت ہے ، مگر بور نکھ یہ ان امور سے ہے ہجن کا عشل و قبیاس سے ا دراک تہیں کیا جاسکتا ۔ ابندا بیسکم مرفوع میں ہے اورگویاکہ خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسٹم کا رشا دہے ۔

اس روایت نے اس گروہ کے کاذب و مگذب ہونے کی تصریح کر دی اور ان محے اعتقادات و نظریات کے بطلان وف دکی ونیاست کر دی اور انہوں نے انخفرت ملی النّدعلیہ وسلم کے ارشاد کوا و رصفرت عمر رصنی النّدعلیہ وسلم کے ارشاد کوا و رصفرت عمر رصنی النّدعن کی روایت کو بیچ کرو کھلا یا اور بنی امّی فدا ہُ ابی وامی لئے کئی صدیال پہلے ہوا مور فیبیہ بتلا تے تھے ، وہ بالسی وست کا عبی ان کا کیا ور غذا ب قبر کا یجی ۔ اس گروہ نے شفا مت کا عبی ان کا کیا اور غذا ب قبر کا یجی ۔

لہذااس ردایت کی تصدیق وقسیح ان کے قول سے بوگئی اوران کی تکذیب اوران کے عقیدہ کا ابطال اس روایت سے بوگیا، والحمد ملّم علیٰ ذالک -

فاملہ کا ایرات اچھی طرح ذہن نشین رہے کہ روحانی مذاب و تواب کاکوئی فرقہ می است کے معالی مذاب و تواب کاکوئی فرقہ می است نہیں حتی کہ فلاسفہ مواسلا می تعلیمات سے نا آسٹنا تھے، وہ بھی اس کے فائل سے اور معتزلہ و نیرہ نے بھی میت کوجماد مان کر عذاب کا انکار کیا اور روح کودہ جمادات میں سے نہیں مانتے ۔ لہذا اس میت پاک میں قبرسے مرا وصرت مد فن بدن کا عذاب سے نہ کہ ستقرروح والا عذاب ۔

مغالطينوم

عن محمد بن المدكدر فال دخلت علی جابر بن عبد الله و و الله عن محد الله عليدوسلم عن محد بن المدكدر على دسول الله السلام صلى الله عليدوسلم ترجمه ، محد بن منكدر كت بي كه مين حفرت به بررمنى النرك فدمت بين ان كے وصال كے قريب ما عز بهوا اور ميں نے ومن كيا ، ميرى طرف سے رسول خدا صلى النّد عليه وسلم كى خدمت، اقدس ميں سلام عرض كزا .

اس روایت سے منکرین سماع نے اہل است عوام کوید دھوکہ و بینے کی کوش کی ہے کہ حدرت جابر رمنی الدّ حد 'کا انتقال مدیمۃ طیتبہ میں ہواا ور محد بن منکدر بھی وہیں موجود سقے ۔اگران کے نزدیب رسالتما بسلی الدّ ملیہ وہلم خود زائرین اور سلام پیش کرنے والول کا سلام سنتے تو انہیں جھنرت جابر رصنی الدّ ومذ کے ذریعہ سے سلام پیش کرنے کا کی عروت مولے کے باوجود سی کرنے کی کیا مزورت مقی۔ نیز خود ملام پیش کرنے کی قدرت ہونے کے باوجود سی کو وسا ملت سے سلام پیش کرنا ہے اوری ہے ۔ المبذامعلوم ہوا کہ المخصرت مسلی الدّ ولیہ وکلے والیہ واری اوری اوری ورسرے انبیار واولیا و فیر ہم بھراتی اولیا بی میں سنتے ۔ جب وہ نہیں سن سکتے ' تو دورسرے انبیار واولیا و فیر ہم بھراتی اولی نہیں سنکیں گے ۔

جوا ب ا قرل ع مجربات کی فداک شم لا مجاب ک ایک طرف قرآن ومدیر بخی لاگارد دیمری طرف منکرمعاند کی ذمہی اختراع اصلیکی

د مكوسلا - بيرنسبت فاك را با مالم ياك

ہم قبل ازیں مانعین ومنکرین کے پیرومرشد مولانا رکشیدا حد داو بندی کے فقا وی رشد ہو لانا رکشیدا حد داو بندی کے فقا وی رشد ہو کی رشد ہو کی مسلمانی کے مسلم عیس کے درمیان کوئی اختلات نہیں، بلکرسب کے نزدیک ان کا زاری کے لام کوسنا گائیں کے درمیان کوئی اختلات نہیں، بلکرسب کے نزدیک ان کا زاری کے لام کوسنا گا اسلام کوئی یا منکرین تیرہ صداوں کے بعد پیدا ہوئے اور تیرہ سوسال کا اسلام اور مقیدہ الله اسلام کا یہی ہے کہ سب انبیار کرام ملیم السلام سنتے ہیں۔

مر مریت علاما من سلم یسلم علی الحدیث کے تحت الخفرت ملی الدملیدة م کے علم دادراک ادر سماع سلام وخطاب پر قدر سے تفعیل سے دلائل پیش کر جیا ہوں۔ اہدا منکرین کا یہ قول کتاب دستت اوراجماع امّت کے خلاف ہے اور قیاس محف ہے ادر قیاس مجرح بھی باب مقائد میں معتبر نہیں ، میہ مبا تیکہ قیاس فاسرو باطل محرکاب و سنت ادراجماع امّت کے خلاف ہو۔

جواب ثانی ، جب آیات دامادیث سے عام اہل تبور کے لئے حیات ادرام اور اور کے لئے حیات ادرام اور اور اکتاب اورام اور اکتاب اوراک ثابت ہو چکاتو نواص علی الحضوص ابنیار کرام علیہم السلام میں اس کا تبوت ثابت ہوجائے گا اور دلالت النص کے ساتھ ابنیار کرام علیہم السلام میں اس کا تبوت علی اور اکا برائت نے علی الوج الاتم والا کمل پایا جائے گا اور اسی امر کی تصریح علی رست اور اکا برائت نے کی اور اسی امر کی تصریح علی رست اور اکا برائت نے کی ہے۔ امام سبی شفار سست میں میں فرماتے ہیں ،

اما الآدماكات كالعلم والسماع فلاشك ان ذالك تابت وسنذكر بنوته لسائرًا لموتى فكيف بالانبياء - صاوا

ترجمہ: لیکن ادراکات مثل علم ادرسماع تویہ بلاشک دشبہ ثابت ہیں ادر ہم منقریب تمام اموات سے لئے ان کو ثابت کریں گے، جرماتیکہ انبیار کرام علیم السّلام (ان کے لئے تویہ ادراکات بطریق اولیٰ ثابت ہوں گے)

علام تسطلانی شارح مخاری موابب لدنید میں فرماتے بیں: عود الروح الى الجسد ثابت في الصيحع لسائو الموتئ فضلا عن الشهداء نضلاعن الانبياء. مواهب لدنيه مع ندقاني جلد خامس ص روح كاجهم كى طرف لو لناصيح روايات مين تمام اموات كے لئے تابت ہے، جيك شهدار چه جائيكدانبيا، لعني جب عوام مومنين مين ابت سے توشيداد ميل بطريق اول اورجب ان میں ثابت سے توانبیار کرام کے لئے بطریق اولی۔ علما رملت اورا كابرامت كے اقوال ملاحظه يجيئة اورمعاندين و مخالفين كاالثا قياس اوردما غي فتورمنا بره يجيع ببين تفاوت راه از كاست ابركما جواب ثالث ؛ محدين منكدر مابعي مبي اگران كاندي قو التاصيت کے خلاف ہونا تواس کی تا ویل کرتے یا اسے روکردیتے ، جرجا یج ان کی کلام سے مبار ودلالت اورانثارت واقتصار مقهوم مخالف اورا سلوب كلام كسي ومبسيم بمي في الحرم صلی الترعلیہ وسلم کے سماع سلام کا انکار سمجھ نہیں آیا کسی کے واسطر سے سلام پیش کرنا معروف ومتعارف بعضواه ورميان مين عمولى مسانت بى كيول شهو على الخصوم ب ایک فراق دوسرے بر کا سرومنکشف منبو نوا ه بعدجمانی دمان کی د مبسے یا الماث نورانبت كى ومبرس مس طرح كرحصرت جبرائيل عليه التلام ف المخصرت ملى الله عليه دستم عد من كياك معفرت عاتشه مدليقه كويمرى طرت سے سلام بيش فرما و والا وه اس مجلس میں حلوه فرما تقیس برنجاری شرلیف میں متعد دمنفامات پریہ رو ایت موجود ہے: عن عائشة وضى الله عنها ان المنبى صلى إلله عليه وسلم قال لها ياعاً عذاجبويل يق مُك السلام فقالت وعليه السلام ودحدة الله وبركاحته قری ما لاادی - بخادی شریین جلد ا وّل م^ی ترتمه احفرت صدلية رمنى النُرمنها سعيى روايت سے كه نبى اكرم على العماداة

والسلیم نے انہیں فر مایا کہ یہ جرائیل سے دو تہیں سلام بیش کرر یا ہے، تو انہوں نے جو اب میں فر مایا اور اس پرسلام ہواور الٹر تعالیٰ کی رحمت اور اس کی برکستی بھر حضور سے عرض کیا۔ آپ وہ اشیار دیکھتے ہو جو کہ میں نہیں دیکھتی ، یعنی جبرائیل کو آپ تو دیکھ رسہے ہوئ گر وہ ہری نگا ہ سے اوجیل ہے۔ گر وہ ہری نگا ہ سے اوجیل ہے۔

دیکھے صغرت جرائیل ملیالسلام حفرت صدیقہ پرظا ہرومنکشف نہیں سکھے۔
اگر چہ ان کے باس موجود تھے۔ المذا المحفزت صلی الدّ علیہ وسلم کی دساطت سے سلام عن کیا اور حفزت صدّ بلا گاہ ہونے کے باوجود لطافت و فورایت کی دوست فائب ہونے کی بنار پرجواب الیسے دیا جیا کہ فائب اور بعید کوجواب دیا جا تا ہے۔ یہاں معفرت جرائیل سے بیاد بی نہد کی اللہ کال حیاا درا دب کا مظام رحمات ہوئے ہوئے نہ بیشری بلکہ کال حیاا درا دب کا مظام رکتے ہوئے نہ بیشری تک سامنے آئے اور مذہبی فورا فی مالت میں ہی سلام دیا تاکہ فیر مانوس اور فلا نے معمول آ داز موجب وحشت اور پریش نی فاطر میں ہی سلام دیا تاکہ فیر مانوس اور فلا نے معمول آ داز موجب وحشت اور پریش نی فاطر میں ہوئی المشری شاہور نیز جن کو داس طرود سیلہ بنایا وجھٹرت جرائیل علیہ السلام سے بھی افضل اور حفرت عالیہ میں دیا تائی میں اسے بھی اقتصل ہیں۔

المذا بس طرح بهال مسلمت كارفر واسب اس طرح محد بن منكدرت محفرت مابررونى النُّر من كى وساطت سے بوسلام بارگاہ رسالت ماب سى الدُعليہ وسلم بين پيش كياس ميں بھى ييصلحت ہے كہ المحفرت صلى النُّمعليہ وسلم سے اگرم محد بن منكدر غاتب نہيں اگر آلنح فنرت ميل النُّمعليہ وسلم عالم برزخ ميں مونے كى وجہسے ال كى آلنگھوں سے اوجھل بين توجوم تى ابھى ابھى آلمحفرت ميلى النَّمعليہ وسلم كى بارگاہ اقدس مير صفورى سے بارياب بونے كو سبے ، ان كى وسا لحت سے سلام پيش كرديا -

نه حضرت جبر التيل كه سلام بالواسطرت حضرت صديقه رمنى الدعنهاك ملاحيت فهم وسماع بركوني اعرامن بوسكم المعادرة بي محدين منكدرك سلام بالواسط

سے۔ نہ حضرت جرائیل کسی ہے اور ہی کے مرتکب ہوستے اور مذہبی محد بن منکدر۔

باقی رہا یہ امر کہ محمد بن منکد رخود کسجی روضہ اقدس پرسلام عرض کرنے نہیں گئے

اس کا شوت منکوین کے ذمر ہے اور وہ قیامت تک یہ شوت بیش کرنے سے عاجز ہیں۔

پر مقت رصحا بہ کرام سے بارگا ہ رسالت ماکب مسلی اللہ علیہ وسلم میں ما صربونا اور سلام ہالفاظ پر مقت رصحا بہ کرام سے بارگا ہ رسالت ماکب مسلی اللہ علیہ وسلم میں صافر ہونا اور سلام ہالفاظ ندار و خطاب وطلب شفاعت و التجابر د عارم ففرت مرقوم ومنقول ہے کوتی ایک ندار و خطاب وطلب شفاعت و التجابر د عارم ففرت مرقوم ومنقول ہے کوتی ایک کا ب حنفی، مالی اور منبی مذہب کی نہیں جس میں بوقت صافری الصافی والسلام مدی اور تو متر والتفات کا لیقین کھنا مذکور مذہو۔

بلکنشخین کرمین حصرت الدب وعمر رمنی الدعنها سے خطاب وندار کے انداز بس سلام کا عرص کرنا موجود نہ ہو۔

و مغیر ذالک روایات درج کی ہیں اور اتمۃ مذامب ارابعہ نے مافری ہارگاہ رسالتہ آب ملی النّرعلیہ وسلم کے وقت مجوط لیقہ سلام عرض کرنے کا بیان فرمایا ہے اسے بسطوفیل کے ساتھ بیان کیا ہے ، وہال اس کا مطالعہ کرنا جا ہیتے ۔ اس رسالہ میں اس تفعیل . کی گنجائش نہیں ۔

بہرمال محدین منکدرکے اس قول سے ذرا بھر شبہ معبی عدم سماع مصطفے مسلی النّر علیہ وسلم کا پیدا نہیں ہوتا ہر مبا تکید اس سے آ بخناب کے عدم سماع پراستدلال کیا عبات ہے۔ یہ مرف منگرین کی محبوب فعدا صلی النّرعلیہ وسلم کی جناب پاک میں نا پاک جسارت ہے۔ بعب آنحفرت مسلی النّرعلیہ وسلم کے حق میں یہ استدلال با طل ہوگیا تو دوسرے اموات بحب آنحفرت میں النّرعلیہ وسلم کے حق میں یہ استدلال با طل ہوگیا تو دوسرے اموات ادر اللّی قبور کے حق میں کھی با طل ہوگیا ۔ فان الشّبی تا تعنی عن النّمی تا -

مغالطتهجهارم

اخرج احمد عن ابی هر بدة رضی الله عند عن النبی صلی الله عليه وسلم قال ان لارجوان طال بی عمد ان التی عیسیٰ بن مریم فان عجل بی موت

نمن لفتید سنکم فلیقی ء ، منی السلام ، در منثور:

قرجمد: حضرت الومرمره نے نبی کریم صلی التّدعلیه وسلّم سے روایت کیا ہے کم

مجھے امید ہے کہ اگر میری عمر دراز ہوگئی تو میں صفرت علیہ کا طبیالسلام بن مریم سے ملاقا
کروں کا،لیکن اگر ملبری موت آگئی توتم میں سے ہو بھی ان کی ملاقات کرے، وہ انہیں
میراسلام پیش کرے ۔

اگررسول فدا علیه التحیقة والتنار فودسنق سمجقة اور کلام کرسکتے، تولوگوں کوسلام پہنچانے میں واسط کمیوں بناتے رجب ان کا یہ حال ہے تو جو ان سے درجہ میں کم ہیں ان سے بطریق اول سننے سمجھنے اور کلام کرنے کی نفی ہوما ہے گی۔

يك ية نابت نهي كرسطة ، بلكه رسول أكرم صلى الله عليه وسلم ف وايا ؛

والدذى نفسى بيدة لينزلن عيى بن مريم ثم لكن قام على قبرى نقال با محمد لاجيت وواء ابويعلى دوح المعانى ولمستا الحاوى للفتا وى للامام السيوطى جلد على مستا

توجید ، حضرت ابومریرہ فراتے ہیں میں نے رسول اکرم صلی النّد علیہ دلم کو فراتے ہیں میں سنے رسول اکرم صلی النّد علیہ دلم کو فراتے ہوئے سناقتم ہے اس ذات اقدس کی جس کے تبعید تدریت میں میری جرکھڑ سے ہوگر یا محمد کر معرف بن مریم صرور نازل ہوں گے ۔ بھراگر وہ میری قبر ربطر سے ہوگر یا محمد کہیں گے تو میں صرور انہیں ہواب دول گا۔

متدرک ماکم اورکنزالعمال کے باب نزول میسیٰعلیہ السلام میں مفرت الجرمر فی سے روایت ہے کہ رسولِ اکرم صلی التٰرعلیہ وسلم نے فرمایا ،

ليهبطن عيسى بن مريم حكما وا ماما مقسطا ويسلكن فباحامًا اومعتمًا ولياتين قبرى حتى يسلمً كلّ والاددن علب،

محضرت عیسیٰ ملیہ السلام صرور بالصرور حاکم اور امام عا دل کی جنتیت سے نازل ہوں گئے اور صرور بالضرور الضرور کے التے راہ فنج پر چیلیں گے اور صرور بالضرور میں مجے یا عمرہ کے لئے راہ فنج پر چیلیں گے اور صرور بالضرور ان کے سلام میری مزار بیرحا صری دیں گئے تاکہ مجم پر سلام کریں اور میں مزور بالضرور ان کے سلام کا جواب دول گا۔

یماں ص تاکید کے ساتھ اور جس مراحت کے ساتھ ان کانز ول اور مج وغمرہ کے لئے تشریف لانا مزار اقدس پرماضری دینا سلام پیش کرنا اور آلخصور کا جواب دینا مذکور ہے۔ اس کے بعد کسی مومن کے لئے یہاں بحث کی ما جت نہیں رہتی، بلکہ آلخصرت مسل اللہ علیہ وسلم ہرمسلمان کے سلام کا جواب دینا مربی حدیث کے ساتھ ثابت ہے، مبیا کہ مدیث کے ساتھ ثابت ہے، مبیا کہ مدیث مدیث ہے۔ مبیا کہ مدیث عدایا کے تحت اس کا مفعل اور مدّ لل بیان گزر چکا ہے۔

نیز آسخصرت صلی الله علیه و تم کاشم معراج تصفیفی کوان کی مزار میں صلوا قادا کرتے ہوئے مالتِ قیام میں مشاہرہ فرمانا - نیز بیت المقدس میں سب ابنیار کرام علیہم السلام کے ساتھ سلام و کلام اور آسمالوں پر سرایکے ساتھ ان کے منامی منازل پر تشریف ہے جانا اور ان سے سلام و کلام مشہورا حادیث وروایات کے ساتھ نابت ہے اور مدیث پاک کی مرکباب میں اس کی تصریح موجود سہے -

نیزوسی علیه السلام کی صفرت آدم علیه السلام سے گفتگو اور دا نه کھا کر زمین پر
لانے کی شکایت اور دنیا میں تکا لیف ومصائب کے اندرگھرنے کا موجب بنے کی شکایت اور حمزت آدم علیه السلام کا فرمان ا فت لو مین علی اس کتنب الله علی قبلان یخلفتی ادبعین سند قال فج آدم موسی - لے موسی تو تھے ایسے امر بریال مت کرتا بین بعد بعد الله تال میں سال قبل میرے متعلق سخریر کر وادیا ۔

ہے جو الله تعالی نے میرے بیدا ہونے سے جا لیس سال قبل میرے متعلق سخریر کر وادیا ۔

اسمی میں اللہ علیہ وسلم نے فر ما یا کر حضرت آدم علیہ السلام موسی علیہ السلام بی غالب اسمال میں کتاب القدر کے اندر موجود ہے ۔

اسمی میں کتاب القدر کے اندر موجود ہے ۔

المذااس شبری رسو لی اکرم صلی الله علیه وسلم کے مق میں کو ٹی گنجائش نہیں۔
مفسترین کوام اور محدّ تعین کرام نے آنخصرت میں اللہ علیہ وسلم کے سامتھ روحانی فیٹیت
سے ملاقات اور استفاوہ کواولیا برکرام کے حق میں ممکن و عبائز تسلیم کیا ہے ، جبہ جانگیر حضرت عیسیٰ علیہ السّلام موکد روح اللہ کے امتیازی منصب پر فائز ہیں اور جن میں روحا می روحانیت سے ۔

علامہ الوسی نے اس سوال کا در کہ جب حضرت عینی علیہ السلام نے نثر نعیت مصطفویے کا علم ما صل نہیں فرمایا، تو اس نتر لیعت کی اشاعت کیسے فرمایات کیسے کریں گئے، جواب ویتے ہوتے فرمایا :

وجوذان يكون ذالك بالاجتماع معد عليدا لصلواة والسلام دوماً ولابدع في ذالك فقد وتعت دويت صلى الله عليه وسلم بعد وفات بغيرواحد من الكاسلين من حذه الاسة والاخذ منه يقظت -

قرجہ جائز ہے کہ حضرت علی نبتینا وعلیہ السّلام آنخفنور ملی التّر علیہ وسلم سے دِمانی
اجتماع و قرب کے لحاظ سے علم حاصل کرلیں اور ہے کوئی الوکھا اور نیا امر نہیں ہے، کیو یکھ
آنخھنور میل التّر علیہ وسلم کی زیارت اور آپ سے بیاری میں استفادہ آپ کے وسال
شریف کے بعد اس اقت کے بے شمار کا ملین کو حاصل کرنے کامو قعہ ملاہے۔
مشریف کے بعد اس اقت کے بے شمار کا ملین کو حاصل کرنے کاموقعہ ملاہے۔

يْرْوَمَاتْ بِينِ: قبل انه عليه السلام يأخذ الاحكام من بينا صلى الله عليه وسلم شفاعا بعد نزو لروهو في قبوة الشويين وايد بجديث اليعلى والذي نفسى بيدة لينزلن عينى بن مريم ثم لكن قام على قبوى وقال يا محسمد لا جيبند صص جلد ٢٢

توجید: حضرت عیسیٰ علیہ السلام اسمان سے نازل ہونے کے بعد سیدالا بنیار علیہ التحقیقہ والتناء کے مزار اقدس سے براہ راست احکام حاصل کریں گے اوراس قول کی تا ئیداس حدیث باک سے ہوتی ہے جس کو ابولعلی نے روایت کیا ہے کہ اسخفنوں علی التٰہ علیہ وسلّم نے فرایا مجھے قسم سے اس ذات اقدس کی جس کے قبعتہ قدرت میں علی التٰہ علیہ وسلّم نے فرایا مجھے قسم سے اس ذات اقدس کی جس کے قبعتہ قدرت میں میری جان ہے حضرت میسیٰ علیہ السلام ضرور ہا تصرورا اسمور انہیں ہواب دول گا۔ اگروہ میری قبر رکھڑے مہوکر یا محرکہ یں گئے تو میں صرور ہالفرور انہیں ہواب دول گا۔ اگروہ میری قبر رکھڑے میں کے مدیث ابن مساکر نے مجمی حضرت ابی مریرة رضی الله عندسے افعال دان میں مدیث ابن مساکر نے مجمی حضرت ابی مریرة رضی الله عندسے افعال کی سے ا

قال يسول الله صلى الله علي وسلم لسهبطن الله عيسى بن مريم عكما عدلا وإماما مقسطا فليسلكن في الروحاء حاجًا او معتموا وليبقطن

میں مجی ہوں افسحاً وبلغا ہوب کو خطاب کیسے کروں اور نبی اکرم مسلی اللہ علیہ وسلم کا اینے لعاب دہن کو ان کے معند میں سات مرتبہ ڈالن فنا وی میں صفح پر منعول سے اور شنع عبدالحق قدس سرؤ نے اخبار الاخیار میں اس کو نقل فرمایا۔ مارف کا مل شیخ الوا لعباکس مرسی کا فرمان صافحت جکفی ہذہ دسول الله صلی الله علیہ قطم میں نے اچنے اس ماسی کا فرمان صافحت جکفی ہذہ دسول الله صلی الله علیہ قطم میں نے اچنے اس ماسی مساحد ساتھ آئے کیا ہے میں نے اچنے اس ماسی مساحد میں فرماتے ہیں ،

الحكايات فى ذالك عن إوليا والله تعالى كشيرة حبدًا ولايسكر ذالك الامعامند أو محروم - صلف الم

اس بارے میں اولیا کرام سے بہت زیادہ حکایات نابت ہیں اور اس امر کامنٹریا تو محف عنادی وہرسے انکارکر تا ہے اور یا محرومی کی ومبسے۔

یشی عبدالحق نے صاحب مواہب سے اور انہوں نے شیخ بدر الدین امر کسے نقل کرتے ہوئے فرمایا: وقوع روئیت شرلیف درلقظ مراور امتوار شدہ بدال اخبارہ صاصل بآل علم قوی است کرمنتفی است ازاں شک وشبر مدارج مبداول منظ علام درکر ستے ہوئے سند مایا:

ثم رأيت ابن العربي صوح بما ذكرناه من انه لا يمتنع دؤية ذات المنبي صلى الله عليه وسلم بووجه وجسدة لان وسائر الانبياء احياء ددت اليهم الرواحهم بعد ما تبضو واذن لهم في الحن وج من تبورهم والنتصرف في الملكوت العلوى والسفل و لاما نع ان يواء كثير في في وقت واحد لان كالشمس واذاكان القطب يملاء الكون كما قالمه الناج بن عطاء الله نما بالك بالنبي صلى الله عليه وسلم-

ترجمد : بجرمين في إن عربي كوديكها كدانبول في اس امري تقريح فرماني

جس کوہم نے ذکر کیا ہے کہ آنخفزت صلی النّرعلیہ وسلّم کا دیدار بمع روح وجسم اصلی معتبع نہیں ہے، کیونکہ آپ اور تمام انبیار علیم السلام زندہ ہیں، ان کے ارواح کو تبعض کرنے کے بعد ان کی طرف لوٹا دیا گیا ہے اور انہیں اپنی قبروں سے نکل کر ملکوت علوی دسفل سلطنت اسمان وزین میں تقرف کا اذن دیا گیا ہے اور اسلم میں بھی کوئی استحالی نہیں کہ بہت سے لوگ ببک وقت آنخفزت میں النّدعلیہ وسلم کی زیارت سے مشرف ہوں، کیونکہ آنخاب میلی اللّه علیہ وسلم سورج کی ما نندہ ہیں، بلکہ جب بقول تاج بن عطار اللّه قطب زمان تمام عالم کو اپنے وجود سے بھر لیتا ہے وہ رہ بنی اگر میں اللّه علیہ وسلم میں اللّه علیہ وسلم کوئی گوشہ عالم اس کے وجود سے محروم نہیں رہتا تو بھر بنی اکرم میں اللّه علیہ وسلم کامنف فی مرتبہ تو ہم ہت بلند ہے۔ سارا عالم ان کے وجود مسعود اور الوارسے کس طرح مشرف مرتبہ تو ہوں۔

ملا مرآنام انبیار کوام علیم السلام کاجیمانی حیات کے ساتھ زندہ ہونا اور ملک ملکوت اور نمام انبیار کوام علیم السلام کاجیمانی حیات کے ساتھ زندہ ہونا اور الک ملکوت میں لقرف کامالک ہونا دروح المعانی جلد ۲۲ صلاح پر نقل فروایا اور اسخصریت علیہ السلام کاکا تنات عالم حتیٰ کوعرش وکرسی اور ملک وملکوت میں جلوہ فرما ہونا۔ فیخ صفی الدین بن ابی منصور۔ فیخ حیدالغفار اور فیخ الوالعباس سے محصر پرنقل فرمایا وفیخ صفی الدین بن ابی منصور۔ فیخ حیدالغفار اور فیخ الوالعباس سے محصر پرنقل فرمایا ورین کامام کا می اسلام کا جواب دینا ان سے ملاقات کے بعداموات کا احیاء سے کلام کرنا ، ان کے سلام کا جواب دینا ، ان سے ملاقات کی افراد میں نہیں ، بلکہ بالفعل متحقق ہے اورا دلیاء الند کے اس کام منکز بنو لِ علامہ ابن جریا علیم السلام کے لئے بطور کرامت اور ا نبیار کرام علیم السلام کے لئے بطور کرامت اور ا نبیار کرام علیم السلام کے لئے بطور کرامت اور ا نبیار کرام علیم السلام کے لئے بطور می ہوئی میں اللہ علیہ وسلم سے اوران کا سلام کی معرف کا می کرنا اور سلام و کلام کو تعمیما قطعاً بعید نہیں ، بلکہ دلائی حیواۃ انبیار اور شوام ہومائی میں اللہ علیما ورواۃ انبیار اور شوام ہومائی کلام کرنا اور سلام و کلام کو تعمیما قطعاً بعید نہیں ، بلکہ دلائی حیواۃ انبیار اور شوام ہومائی میں کالمام کو تعمیما اللہ علی میں اللہ عیار المیں میں القرام کو تعمیمانا قطعاً بعید نہیں ، بلکہ دلائی حیواۃ انبیار اور شوام ہومائی میں اللہ عیار کرنا اور سلام و کلام کو تعمیمانا قطعاً بعید نہیں ، بلکہ دلائی حیواۃ انبیار اور شوام ہومائی کیا کہ میں کو تعمیمانا قطعاً بعید نہیں ، بلکہ دلائی حیواۃ انبیار اور شوام ہومائی کو تعمیمانا قطعاً بعید نہیں ، بلکہ دلائی حیواۃ انبیار اور شوام ہومائی کو تعمیمانا قطعاً بعید نہیں ، بلکہ دلائی حیواۃ انبیار اور شوام ہومائی کو تعمیمانا قطعاً بعید نہیں ، بلکہ دلائی حیواۃ انبیار اور شوام ہومائی کو تعمیمانا کو ت

سے تطعی طور بر نابت ہے ، خصوصًا آ کخصرت مسلی التّدعلیہ وسلّم کا علم وا دراک تعنوں قرآنیرسے اورا ما دین بنویہ سے قطعی طور بر نابت ہے جوکہ امّت کے تمام احوال و کیفنیات اورا فعال و نیّات کو محیط ہے ۔ لہٰذا آ کخصرت مسلی التّرعلیہ وسلم کی ذات پریہ انتہا م از لی برمخت ہی کا کام ہے اور مومن مخلص سے قطعًا بعید ہے اور علی الحقوں اس عالم سے جس کے سامنے معراج تر لیف کی تم م احادیث ہوں جن میں آ کخصرت علیہ السلام کی تم می پیغمروں سے ملاقات بیت المقدس میں اور آسما نوں میں صراحةً مذکور سے۔

عجیب ، جب ان منگرین نے اپنی عظمت تا بت کرنی ہوتی ہے اور اپنے
مولوی مدا حبان کی گان چرکا نی ہوتی ہے قربی اکرم سلی الٹرعلبہ وسلم کی دیوبند میں
آمدا ور علمار دیوبندسے اردوسیکھنے کا چر جا کیا جاتا ہے۔ برا ہین قالمعہ صفح اور وسیکھنے کا چر جا کیا جاتا ہے۔ برا ہین قالمعہ صفح اور مولانا محدقا سم
ما جی امدادالٹرصا حب کے مربد ول یعنی مولوی رشید احمد صاحب اور مولانا محد والسم
نالوقوی کا باور چی بنا دیا جاتا ہے ۔ تذکرہ کرٹ یہ جلدا قرائے کھی سیّدا حمد بریلوی
کو کھی ویں کھلانے اور کا مل بنا نے کے لئے دہلی بنی دستے ہیں۔ مراطم سنتی ملکا
مگران کار برائے ہیں تو پیغمروں سے بھی لے علم و بے خرزا بت کرد کھلاتے ہیں۔ مولوم شخصی کے موں کے دیا جنوں کا خرد

امام مجتدالاسلام غزالی قدس سرهٔ فرماتے ہیں عوام مجر مجید خواب میں ویکھتے ہیں، خواص اس کو بیداری میں دیکھتے ہیں :

ا منچه عامه در نواب مینداخواص آل را در بیداری مشاهره نمایند و حکایات مشامخ درین باب بسیاراست - درکتاب الرویا بیاید و بچول خواص امت راای ما ورتبرما صل بودنکیوئ سیدالمرسلین را صلی التر علیه وسلم - انتخت اللمعات علدا قدل مشا

ترجمہ، شیخ محقق فرماتے ہیں کہ اس باب میں حکایات بے شمار ہیں کاب الروہائی ان کا ذکرائے گا اور خواص امت کو میر مرتبہ ماصل ہوتو سیر المرسلین صل التُرملیہ وسلم کو کیونکو ماصل نہیں ہوگا۔

ا قول : جوامرخواص امّت کوحاصل ہے تو اس کاعلیٹی بن مریم روح النُّدو کلمة النَّر کوحاصل ہونا لاز می ہے جو کہ نبوّت و ولایت کے عبامع ہیں اور رسول بنی مارس بھی ہیں اور خلیفة مصطفے صلی النَّر علیہ دسلم بھی لہذا بیہ شعبہ بغوو باطل ہیں۔

جواب ثالث ؛ عالم طام اور عالم برزخی ملاقات میں یک گونہ تفاوت
ہے، اس لئے آنجناب نے صحابہ کوسلام بہنچا نے کے متعلق فرما دیا تو کیا حرج مہوا۔
یزصحابہ کرام کو صفرت عیسیٰ علیہ السلام کی آمد اور عنقریب زمانہ میں آمد کی اطلاع دینی تھی اور چوفکہ ان کی آمد علامات میں سے ہے۔ لہذا وراصل قیامت میں سے بے۔ لہذا وراصل قیامت میں سے خوف دلانامنظور تھا، اس لئے یقین کو شک کے ساتھ بدل دیا، ورنڈ آنجناب صلی الدُّعلیہ وسلم کولیقیناً بمعلوم تفاکہ صفرت عیسیٰ علیہ السلام مہمت عرصہ کے بعد تشریف لائیں گے جیسا کہ اما دیث عموم علم اورا خبارات ترتیب علامات قیامت سے ظامرہ علی الحقوم وں اور خبارات ترتیب علامات قیامت سے ظامرہ علی الحقوم وں اور خبارات ترتیب علامات قیامت سے ظامرہ علی الحقوم وں اور خبارات ترتیب علامات موں اور الحقوم وں اور خبارات ترتیب علامات موں گے۔
علی الحقوم جب کہ آپ نے فرمایا کہ وہ احمد سے عیسے بلاک ہوگی جس کا اول میں ہوں اور جس کے وسط حضرت مہدی اور آخر حضرت عیسیٰ علیہ السلام مہوں گے۔

بس کے وسلا مقرت مہدی اور احر صرف عینی علیہ اسلام ہوں سے یہ می کہ ہم اہل قبول فا شدہ جلیلہ ، منی بن کے انکار کا اصل با عث بہ ہے کہ جونکہ ہم اہل قبول سے ہمکالام نہیں ہوسکتے اور ان کے جواب کونہیں سن سکتے ، للذاندان میں علم ہے اور نہ قدرت کال م وجواب، لیکن منکرین سماع کو کم اذکم اتنا تو عور کہ لینا جا سیتے تھا کہ احوال قبر اور ان کا کشف سرایک پرنہیں ہوسکا بلکہ اور ان کا کشف سرایک پرنہیں ہوسکا بلکہ خواص اور اخص الحوال مان کا کشف کیا جاتا ہے ۔ اہذا آگرا بل قبور کے احوال ان کا کام ، جواب سلام و عزوم مر مان سکیں اور دست سمجھ سکیں تواس میں ہمارا فصور ہے نہ کلام ، جواب سلام و عزوم مر مان سکیں اور دست سمجھ سکیں تواس میں ہمارا فصور ہے نہ

کران کا اور ہمیں بجائے اپنا فقور تسلیم کرنے کے مقربین بارگاہ فداوندی کو بھی لینے ساستھ ملاکر ہے علم و بے خبرتا بت کرنے سے کیا فائدہ اور نو د اندھا بہرہ ہونے کی مبر سے کہ مدیکھ میں نہ کہ میں تو آنکھول سے دیکھنے والوں اور کانوں سے سننے والوں کے علم وادراک کی لفنی کیون کو کرسکتے ہیں۔

الملامة مطلان مواسب بين فرمات بين؛ لما كانت احوال القبر من الاحلام ويت لاجرم لاحد دكما من الاحياء الامن كشف له الغطاء من الاحلياء المقربين لان متاع الاخرة باق ومن في الدنيا فان والغانى لا يتمتع بالباتى للشضاد - مواهب جن ثامن صفا

یه بنی امرائیل کا مقام سے جہوں نے موسیٰ علیہ السلام کوکہا تھا لن فر من لک حتیٰ نوی اللہ جیں یہ مسلمالوں کی شال توایمان بالغیب ہے یؤمنون بالغیب اگر چاہوتو بنی امرائیل کی طرح دیجہ کر مالوء گرمین ممکن کہ دیکھنے سے قبل معاموتی داب میں مبتلاہ وجا وَاور حالت محرومی ہی میں دنیاسے کوچ کرماؤ فاخذ تشکم الصاعقة ما نشتم تعنظل دن اور اگر بچا ہوتوفیب ہی ہر ایمان سے آوًا ورکناب وسلنت آ فامحا اور اقوال ملمائے امن سے ہو کچے تابت ہے ، اس کو بلا حیل و حجت تسلیم کر لواور ہوائیت مفیم اور فلاح تام سے مشترف ہوجا وَ۔ او لمسئل علیٰ حدی من دہم واو لمشک هم المفلحون ۔

ا دراگرخواص یا افعی الخواص کی برابری کرنا چا ہوا ور جوہمیں ماصل نہ ہو، وہ مقربین کے لئے بھی سلیم نہ کرو، تو یہ منافقین کی نشان سبے اور اللہ تعالی نے ان کواس نواب ش میں میشر کے لئے ناامید کر دیا ہے، فرمایا ما کان الله لیسطلعکم علی العنیب دلکن الله بجسبی من دسل به من پشاء۔

تنبید: ہماری ال گذارشات سےمنکرین کے اس فریب کا پردہ بھی جاک

ہوگیا کہ اسخصرت مسلی اللہ علیہ وسلم کے وصال شریف کے بعد صحابہ کوام نے آپ کے خسل دینے میں ، کفن دینے میں اور مد فن میں اختلاف کیا اور سے نے انخصرت مسلی المرعلیہ وسلم سے نہ بچر چھا اور مذ جنا ب نے بتلایا المبنداسماع سلام و کلام اور ہواب سلام و فیرہ کا اعتقاد باطل ہوگیا، کیونکہ جب اولیا ہرام سے توار کے ساتھ آسخون منفول ہے تو سے بیداری میں شرب ملاقات حاصل کرنا اور استفادہ و استفاصہ منقول ہے تو محصن صحابہ کرام اور اہل میت کرام سے اس امر کا منقول نہ ہونا معکرین کی و تیل نکار کھیے ہیں سے بیدان فرمایا ہے تو اس سام کو بیٹر کی منط سے بیان فرمایا سے محصن صحابہ کرام اور اہل میں کو مقال میں منط سے بیان فرمایا ہے۔

معتقد ہوروح المعانی مبدلام صفح

سیخ محقق نے فرمایا ہنم از بعضے صالحین حکایات دریں ہاب آمدہ وہ محت رسیدہ وحکایات وروایات مشاکح بسیاراست نزدیک مجد توا تر رسیدہ ومنگرایں حال تضدیق میکوامات اولیا مرواد یا ندارد اگر ندار د محث با وسے ساقط شدزیرا کم وسے منگواست چیز ہے راکہ اثبات کردہ اندگاب وسنت واگر دارد ایں از جمسلم کرا مات است باعث انجار چیست -

علاوه ازین حضرات صحام کواپ سے پوچینے کی یا انجناب کوعلی الا علان بتلا کی صرورت تب بیش آتی جب آب نے بیلے ہی یا بغار کوان اسرار پرمطلع مذکر دیا ہوا جب جب و جی خلیفتہ وقت ہیں اوران کوسب کے معلوم ہے تو جب گڑا کہاں رہا اور سوال موا کی صورت کہاں بیدا ہو تی تاکہ محام کے سوال نہ کرسانے اور آئے تحضرت صلی النّہ علیہ ولم کے انہیں علائے جواب مذویت سے ان محضنے اور محملے سالم وکلام سنے مسلم وکلام سنے محصنے اور جواب دینے کی نفی کی ماسکے۔

مغالطنيب

زنده آدمی حالت نیند میں علم وادراک اوراصاس وشورسے عاری وخالی ہوتا اسے اسی طرح زندہ ہمرہ قرت سماعت وشنوائی سے محروم ہونا ہے ملی ہوالھیاس حالت فشی اورا غماء میں مقل وحواس اوراک وشعورسے محروم ہوتے ہیں۔ جب نملک ہوتے ہوئے یہ عالی ہے قرروح کے بدن سے جدا ہوجانے کے بعد علم وادراک اورا حساسس وشعور کا تعتور کیے کیا جاسکتا ہے۔ وسیحے قرآن کریم نے اصحاب ہمن کے حالت بیند میں نیند کی مرّت سے بے خبر ہونے کو مراصت و وضاحت کے ساتھ بیان فرما دیا ہے۔ جب اولیار النّدا ورمجو ہائی می حالت ہے کہ نیند جیسا خفیف مائع ان خرابیں ہونے دیتا، تو دومروں میں مائع انہ بین اپنے اوپروار دحالت و کیفیت سے با خرابیں ہونے دیتا، تو دومروں میں الحربات اولی علم واوراک اور سماع سلام و کلام کی نفی ثابت ہوجا ہے گی۔

نیزاه م الا نبیاء سبدالرسل معلی النّدٰ علیه وسلم لیلته التعرب میں سوئے رہے اور سورج طلوع ہونے کا علم نہ ہو سکا اور نمازرہ گئی ۔جب الحینی بوامخ سیّن کے علم وادراک سے مالغ ہو سکتی ہے ، تو دو سری اثنیا سے لطر ای اولی نیز دو سرے انبیار کرام کا بی انبیار کرام کا بی سام میں بھی نفی اولویت سے طریقہ پر ثابت ہو جائے گی ۔جب انبیار کرام کا بی مال ہے تواولیا را در عوام مومنین کا خودا ندازہ کر کیجئے ۔

منی سماع سنے اپنی طرف سے ان قطعی متی ولائل کودکرکر کے آگر دین اور ملماً ملت اور اکا برا منت بلک جمہور صاب و تا لعین پر ایول عصتہ نکالا د اہل علم کی معت ماری گئی ہے، بعب کوئی گراہی کاراسۃ اختیار کرتا ہے، نوالٹرنعالیٰ اس کی مقبل لیم پہلے سلب کرلیتا ہے، شفار الصدور سرج صل

الجواب سونيق الله الوهاب

ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ عقیدۃ سماع اموات جمہور معام کرام تابعین تبع تابعین کا مذہب و مسلک ہے اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بھی اسی کی طرف رجوع فرمالیا ؛ لہذا اجماع صحابراس پر منعقد ہوگیا۔ نیزا حناف اہل السنت اور مالکیٹیا فعیہ اور حنا بلہ کے نزد کی مجمی یہی مذہب ہی اور مختار ہے اور اس میں دراصل صرف نواسی منہ منہ تا

روافض اورمعتزله كاخلاب منعول ب-

يگذاركش سماعت فرمانے كے بعد انداز وكيمية اس كم بخت بلكه ازلى برمخت منکرسماع نے کس کس مقدر سرمتے کو گالی نہیں دی اور کون ساصحابی و تا ابعی اورام و تيخ اورملامه وقت اس مابل كى مرز مانى سے محفوظ را اور بقول اس كے امت يى سے کون سے بو ہمایت پر موللکہ جب سماع اموات اما دیث سے ٹا بت ہے توگو یا پہ ا مترا من رسول اكرم صلى الدعليه وسلم بربهوا اور قرآن كريم سي يعي بم في سماع الل قبور تابت كياب توكويا قران مي كتاب مدايت نه رسي جب كتاب وسنت اوراجماع اتست سے ثابت مقیدہ کا انکارکر دیا مائے تو ایمان وا سلام کہال رہنا ہے۔الٹرتعالٰ اس امت كى ثنا كرے كنتم خيوامة الخوجت للناس تا مى ون بالمعنى وتنهون عن المنكر يم بهرين امت بوبوكه نيج اورمجلائي كاحكم كرتے بواور انول سے منع کرتے ہو۔ وک ن اللے جعلنا کم اسلة وسطا لتكونيا شعد اوعلى الناس ومكون الهواعطيكشهميداتهم فيحم كواحدال ليسنداور عاول امت بناياناكم قیامت کے دن پہلی امتوں پرسم ادت دے کرا بنیار ملیم السلام کی تصدین کرو اور سول اکرم مسلی النه علیه وسلم تم برصفائی اور عدالت کے گواہ مول کے الله تعالیٰ

اس امّت كم متفق عليه راسة كومرايت اوراس كے فلات كو گرائى و بدين فرطة وينج غير سبيل المه سنين فرلمة له له المقول و نصلم جعنم بساءت مصيوا - معنوراكرم صلى النه عليه وسلّم فرما بين ميرى امّت مركز گرائى پرسنق نهين بوسخى لا يجتمع استى على المصله له قد رسول فدا صلى النه عليه وسلم مم دين كرسوا و أظم اور جمهوركى اتباع كرو وريذ گراه به وجا و كه اورجيتم كاا ينهن انتبعوا لسواد الاعظم فائه من شد شد في الناد و انبيار سالقين اس امت مين سعول كم كمناكري اوريه برنجت شقى القلب ر لقد اسلام اور قيرايمان سه آزاد بوكران كو كمراه اورقيل سليم سع عارى و خالى بتلات و نعوذ بالله من هؤلاء الا شواد اللهم ان انجعلك من محودهم و نعوذ بك من شودهم -

ایسے ماہل کے مقابل دلا کُل قائم کرنے کی صرورت کیا۔ بندہ نے زمانہ طالبطی میں اس کو علم قیامت کی بحث میں لاجواب کردیا تھا، جبکہ یہ بزعم نولیش اکا برطا احتراف کرلیا خارجیہ میں شمار ہوتا تھا، نیز اس نے نودا پنی جہالت وجما قت کا برطلا احتراف کرلیا کیو بکہ کہا اہل علم کی مُت ماری گئی اگر یہ بھی اہل علم میں داخل ہے تواس کی بھی مُت ماری گئی اورعقل میں ہیں داخل ہے تواس کی بھی مُت ماری گئی اورعقل میں نہیں اور لیقیناً نہیں تو بھراس کی جہالت کا نبوت اس کی اپنی زبان سے روز روشن سے جمی زبادہ عیال اوراس کی جہالت کا نبوت اس کی اپنی زبان سے روز روشن سے جمی زبادہ عیال اوراس کی جہالت کا نبوت اور اجماع امنے تو من کے مقصل بعدا موات کو اس کے بھی زبادہ عیال بعدا موات اور اہماع امنے میں دبا برہیں تو یہ قیال اور انہاں وعدیث اور مخالف اور انہاں وعدیث اور مخالف اور انہاں عہرہ اور انہاں تو یہ تو تیاس خلاب نصوص قرآن وعدیث اور مخالف اجماع کا جہال عاموت کی دم سے مردود دو باطل ہوگیا اور کفار کے انہار قیامت میں گئی ملی اجماع کا مہار الینے یا معتزلہ کے مذاب ہوگیا اور کفار کے افراق وانتشار کا آمرا الینے بالمعتزلہ کے مذاب خراق وانتشار کا آمرا الینے بامعتزلہ کے مذاب کا میاب اور ایک کا سہا را لیلنے یا معتزلہ کے مذاب خراق وانتشار کا آمرا الین

مے مترا دف ہوگیا۔ بظاہر کفار کا انکار قیامت بط می واضح دلیل رہبنی ہے اور معتزلہ کا مسلک مشہوط مشاہدات پرمبنی ہے، مگران کا ابطلان اسلام میں روزر روشن سے بھی نیا ڈ واضح ہے، اسی طرح پرشہات ابظا ہر ہے علم اور جا ہل عوام سے لئے ناقا بل تردید حقائق میں، مگرا بل اسلام اہل استحت اور ابل علم کے نزدیک واہمی شبہات اور بہت عنبکوت میں، مگرا بل اسلام اہل استحت اور ابل علم کے نزدیک واہمی شبہات اور بہت عنبکوت سے ذیا دہ منعیف مغالطات ہیں۔

کیکن عوام کے اذبان سے ان اوبام کا دُورکر نامجی ضروری ہے ؛ لبذاہم پیلیس مغالطہ کا اجمالی حجاب عرض کرتے ہیں اور اس کے بعد تفصیلی۔

اجماليجواب ،

مالم برزخ اورا حوال قبر کے لحاظ سے اور دیگرامو آخرت کے لحاظ سے ملم دنیاکے ساکنین بدار سونے کے باوجود سوتے ہوتے ہیں اور سلامتی مقل وحواس کے باوجد مدسوش بی اور میع و بصیر بونے کے باوجود بہرے اور اندھے ہیں إلا من شارالله - دراصل بدار- صاحب عقل وفهم سليم الحواس اوسميع وبصيروه بين ، جو ر تنگناتے عالم دُنیاسے عالم برزخ اور دارِ آخرت کی طرف عازم سفر و جی ہیں المنا جود نیا میں ہی سوتے ہوتے ہیں یا مربوش ومست اور مقل وہم سے عاری ہیں یا انتھو اوركالون مص محروم بي - ان بر عالم مرزخ اور دار آخرت والول كا قياس انتها في تعوار بيهوده بصاور قياس كرف والحكى جهالت وحماقت كى دليل مع -التدر بالعزت نے فروایا فکشفنا عنا عظاء ك فبص ك اليوم حديد - آج ك دويم نے يرى أنكهون برسے عجابات كوالما ديا ہے، تيرى أنكواب ولكيف ميں بہت تيز ہے۔ مبنع ولايت موالى مشكل كث على المرتفئى رمنى التُدعية في فرمايا الناس سيام ضافدا ما نواانتبهوا- در منتشوع للامام السيولمي على حاشيد فناوي حديثيرمايم لوگ موئے ہوئے ہیں ، جب فوت ہوں گے، تب بیدار ہوں گے -

النزاجب بیدار ار باب نظرو فکر اور اصحاب سمع ولبصر بربا بل برزخ کا قیاس با طل ہے تو نیند میں مبتلاا ورسمع ولبصر با عقل د فکر ہے محروم افراد پر قیاس کیو مکروں بوسکتا ہے۔ یہ قیاس قوالیسے ہے جس طرح کہا جائے کہ بچہ مال کے بیٹ میں علم والعا اور سماح وفہم سے عاری ہوتا ہے لہذا دار دنیا کی طرف نطخے اور عا قل و با لغ ہونے کے با وجودا ور مختلف کر بات ومشا ہدات کے با وجود بھی وہ اسی طرح رہمتا ہے جسے کے ما وجودا ور مختلف کی بیت و مشا ہدات کے با وجود بھی وہ اسی طرح رہمتا ہے جسے کے والدہ کے بیٹ میں تھا۔

تفصیلی جواب : کس کی نقریسے قبل چند مقدمات کا ذکر مردری ہے،
دا، مقد مداولی : نفس انسانی کے بیار ولمن ہیں جن کے آثار واسکا مُدَا مُدَا مِدَا ہِیں اور پہلے کو کچھلے سے کوئی مناسبت نہیں ہے :

امام سيولى نے بشرى الكتيب مىكاو 1 پرام ابن القاسم سے نقل فرايا ؟

للنفس ادبعت دور كل داراعظم من التى قبلها - الاول بطن الام وذالك محل الضيق والحصو والغم والنظلمات المثلاث والثانية هى الملا التى انشا تها والفتها واكتبت فيها الشووا لحنيو والثالث وهى دارالبرخ وهى اوسع من هذه المدار واعظم ونسبة هذه المدار اليها كمنسبة لبن الام الى هذه والم الوسة وهى دارالقوارا لجنة اوالنار ولها فى كل داد من المد ورحكم وشان غيوشان الاخرى لى -

توجسہ: نفس السانی کے لئے چار گھر اور ولمن ہیں، ہر گھر کیلے سے عظیم ہے پہلا مال کا بیٹ ہے اور یہ تنگی و بندش کی جگہ اور غم و آلام اور لئے در لے تاریحیوں کا مقام-دو مراوہ گھرہے جس میں نفس نے جنم لیا اور جس سے الفت و محتب قائم کی اور جس میں خیرونٹر کو اپنایا۔ تیسرا دار ہر زخ ہے اور یہ دنیاسے بہت زیادہ وسیع سے اور دُنیا اس کے مقابلہ میں یوں ہے جبیسا کہ مال کا پیٹ دُنیا سے مقابلہ میں۔ چومحقا ولمن دارقرارید، یعنی جنت یا دوزخ اورنفس کے لئے مروطئے کائے الگ میم اورلیمانیا۔
اندرج الحکیم المتومذی نی نوادر الاصول عن انس قال قال دسول
الله صلی الله علیه وسلم ما شیعت خووج ابن آدم من الدنیا ا لاکمشل
خووج الصبی من بطن احد من ذالت الغیم والظلمة الی دوح المذ

توجید ، جیم ترفری نے نوا دوالا مول میں تعزیت انس رصنی اللہ اللہ اللہ وایت نقل کی ہے کہ رسول خدا علیہ المقیتہ والنائے نے فرمایا، میں انسان کے دنیا سے دار برزخ کی طرف میں منتقل ہونے کو لول سمجھتا ہوں جیسے کہ نیچے کا مال مجیسے منتقل ہونا۔ وتا ریج سے چھٹھا وا حاصل کرکے دنیا کی فعتول اور واحتول کی طرف منتقل ہونا۔ دمن مقد میں قادنے یہ : رُوح ا عتبار ذات کے مجرد ہے ذکہ ما دی اور علم ایس مقد میں قادنے اور مالم موسے گویاانسان ایس وگل سے اور بدن کے ساتھ اس کا تعتق محض تدبیر وتقرف والا ہے گویاانسان میں دو چیزیں ہیں۔ روح ہو عالم بالا سے تعلق رکھتا ہے اور عالم امر سے سے قبل اللہ وج من ا می دبی اور بدن ہو کہ عالم سے تعلق رکھتا ہے اور اربعہ عنا مرسے مولف و اللہ وج من ا می دبی اور بدن ہو کہ عالم سے اور اربعہ عنا مرسے مولف و مرکب ہے اور اربعہ عنا مرسے مولف و مرکب ہے اور اربعہ عنا مرسے مولف و مرکب ہے اور اربعہ عنا میں من جنس الا جسام ا دکا ثنتہ الفاسد ی قد بیتنا ان جو ھوا لی دح لیس من جنس الا جسام ا دکا ثنتہ الفاسد ی

اللمتعرضة للتمؤق والتفرق بل حومن جنس الملائكة الخ یغیم بیان کریچکے ہیں کر کوح ال اجسام میں سے نہیں ہے بوکہ میولی وسورت سے مرکب ہوں اور تہاہی وبربا دی کے دریبے ہوں، بلکہ وہ جنس طائلی سے ہے۔ امام غزالی فرماتے ہیں : بل المبدن الجسمان فی الیسقظۃ ایسنا لیس الد المت النفس - مرقالة - جلد م و م م الم باب الرویا۔

بكه بدن جمانی مالت بدارى مين مجي نفس وروح كے لئے محص اله كارسے-

نیز صفات کھال سے حقیقناً روح متقسف ہوتا ہے اور بدن بالعرض وبالواسطة منحرین سماع کی تستی کے لئے انہیں کے بیشوامولانا محدقاسم نالوتو ی کی عبارت درج کرتا ہوں ا

روح کی حیات اورمسفات حیات لیعنی وه صفات جرکه حیات پرموقوت ہیں۔ مثل سمع ولیصراصلی و ذاتی ہیں دتا) اورجسم کی صفات فرکور ہ عرمنی ہیں ایعنی عطار رُوح ہیں۔ مثل جمارل قائمی صنا

(٣) مقد مر ثالثہ: رُون کابدن کے ساتھ با پنے طرح کا تعتی ہے اور اسراکی کا حکم عُدا مدا ہے۔ بہلا ماں کے بیٹ میں، دوسراد نیا میں ظہور کے بعد تیسرا حالت نیند میں ہوایک لیا طرح تعلق ہے اور دوسرے اعتبارے مفارقت اور جُدُانی محالت نیند میں ہوایک لیا طرح میں جہال کہ رُون بدن سے مفارقت کے با وجود بالکل بِلَعلی نہیں ہوتا، بلکہ ملول تعلق کی بجائے مقابلہ وغیرہ کی صورت میں تعلق موجود رہتا ہے بالک بے توجی و سبے التفاق نہیں ہوتی ۔ بالخوال تعلق، مشرک دن ہوگا ہو کہ سب تعلقات کو اس تعلق سے کا مل ترہے اور پہلے تعلقات کو اس تعلق سے کو تی نسبت نہیں ہے، کیون کی بدایسا سے کا مل ترہے اور پہلے تعلقات کو اس تعلق سے کو تی نسبت نہیں ہے، کیون کی بدایسا قبلی اور خرابی کو اور دنہ ہی فنا و و خرابی کو اور دنہ ہی فنا و و خرابی کو اور دنہ ہی فنا و و خرابی کو ا

ي تقرير ملاً مه ابن القيم كى زبانى نقل موچكى اور يهى تقرير ملاً على قارى في خرى فقرى من تقرير ملاً على قارى في خرى فقر اكبر مين وكر فرما تق مرا الله و المساحة و المساحة المساحة المساحة المستون المساحة على الاجدان والادواج تبع لها واحكام المستون والنشر على الاجسادة على الاجساد جميعا والمستونة على الاجساد جميعا والمستونة على الاجساد جميعا و المستونة على الاجساد جميعا و المستونة على المستونة المستونة والنشر على المستونة والمستونة والم

د نیوی احکام ابدان پر میں اورارواح ان احکام میں ابدان کے تا بع ہیں۔

برزی امکام ارواح پر بین اور ابدان ان احکام میں ارواح کے تابع ہیں اور شرو نشروالے احکام در حقیقت دو نول پر ہیں۔

نیزروج کے بدن کے ساتھ دوسرے تعلق کے لیا ظرسے جارمر تبے ہیں عقل میں بیولان عقل باللکتہ وقل بالفعل وقتل مستفاد وقل میں بیولان عالم لمغولیت کا وہ درج میں میں علم وادراک کی مرف صلاحیت واستعدا دوج دہوتی ہے۔
عقل باللکہ اس مرتبہ میں فروری اور بدیہی امور کا علم وادراک ہوتا ہے عقل باعلی اس مرتبہ میں معلومات کے عاصل کرنے کی قدرت ماصل موجاتی ہے۔
اس مرتبہ میں معلومات سے مجھولات کے عاصل کرنے کی قدرت ماصل موجاتی ہے۔
عقل سے فاد اس مرتبہ میں تم معلومات کی صورتیں بیک وقت عقل وروج کے سامنے معلی معلومات کی صورتیں بیک وقت عقل وروج کے سامنے مامنے رستی ہیں۔ بیمرتبہ لفنس النسانی اور روج مجرد کے مراتب کی انہا ہے اور مداری فنس کی معلی ہے۔

کی رو میں اختلاف ہے کہ تمام معلومات کے اعتبار سے دارو نیا میں کھراکس میں اختلاف ہے کہ تمام معلومات کے اعتبار سے دارو نیا میں کسی کو یہ مرتبہ ماصل ہوسکتا ہے یا نہیں۔ فاضل میبندی نے فرمایا،

مشهم من جوزها في مدة النشاء لسفوس كاملة لا يشغلها شان عن شان قا نهم مع كو نهم في جلا بيب الابدان قد انحى طواني سلك المجردات التي تشاهد معقولاتها دا شماء موسم

بعض فلاسفرنے اس دنیا میں اس مرتبہ کا حصول ان کا مل نفوس کے لئے جائز رکھاہے، جن کو ایک مال دوسرے سے غافل نہیں کرتا ، کبونکر برنفوں انبے ابدان کے بردول میں محجوب وستور ہونے کے باوجود ان مجردات کے کے زمرہ میں داخل ہیں جوابینے معلومات کا ہمیث مطالعہ کرتے رہتے ہیں۔ علامہ عبدالعز برزبر براروی نبراس میں فرماتے ہیں ا والصح حان کا بیبعد نی الاندیاء و کمل انہا عھم۔ صاف میح بیسے کہ اس مرتبہ کا تحقق ا نبیار کرام اور ان کے کا مل منتبعین میں بعید نہیں ابکہ مہائز وضیح ہے۔

امام فخرالدین مازی علیه الرحمة فے آیت کریم اومن کان میتا فاحیینا ، وجعلنا که نودا چشی مازی علیه الرحمة فی این فرایا اور وجعلنا که فودا چشی به فی الناس کے تحت ان جارول مرتبول کو بیان فرای اسکے تحق کو اسکے تحق کو واضح فرادیا و عبارت ملاحظ ہو ،

اذا عمنت هذا نستول الموتبة الاولى وهى حصول الاستعداد نقط هى المسماة بالموت والموتبة الثانية وهى ان تحصل العلوم البلاية الكلية فى المشار البية بقولم احيينا لا والموتبة الثالثة وهى تركيب المبديهات عتى يتوصل بها الى تعم ف المبجهولات النظم ية نفى المهاد وجعلنالة نورًا والموتبة المالعمة وهى قوله يمشى به فى الناس اشارة الى كونه مستحضرا لتلك الحبلايا القدسية ناظم االيها وعند هذا تمتم درجات سعادات النفس الانسانية -

تفسيركبيرجلدوا بع صوارم

خلاصہ فقودیہ ہے کہ پہلے مرتبہ کو النہ تعالی نے موت سے تعبیر فرمایا۔ دوسرے کو جیات اور تیسرے کو فررسے اور ہو تھے مرتبہ کی طرف رجس میں روح کی ا بینے معلوماً و النگ فات پر مروقت نظر ہوتی سیے) یمشی مید فی المناس جی اشار و فرمایا ہے اور اس مرتبہ پر نفس انسانی کی سعادت و نیک بختی کے درجات کی انتہا ہوتی ہے اور اس کے سب درجات و مراتب کم کی موجاتے ہیں۔

ده، مقد مدوالعد؛ رُوح پرنیند نفلت مستی و مدموشی و جهالت ولاملی منعف وناتوانی و خهالت ولاملی منعف وناتوانی و غیره بدن کے ساتھ تدبیرو تقرف اور تنمیل و تربیت والے تعلق کی

وم سے طاری مہوتی ہے، وریہ اصل ہو ہرکے لیا فاسے وہ مبنس ملا تکہ میں سے ہے،
وہ نیند وغفلت سے محفوظ ہیں بسبعوں الدیل والدندار لا بفترون رشب وروز
ا ہینے رب کی بیج کرتے نہیں سیحتے ، المنا یہ بھی اصل فطرت کے لحا فاسے ان عیوب دوران
سے محفوظ ہے ، مگر بدن کی خدمت و تربیت میں منہ مک اور مستغرق ہو کر یہ مدارج کمال اور
اور درجات عالمیہ سے محروم ہوجاتا ہے اور اپنی ملکوتی قدرت و توانائی اور فورانیت و
لطافت منا تع کر بیٹے میں اگر مبادات و ریاضات میں مشعول رہ کر مالم آب کل
کے افرات اور میل و زنگ سے اپنے آپ کو پاک کرلے تو ملکوتی مفات اور علوم و معارف
اور وہی طاقتیں اس میں مبلو ہ گر ہوجاتی ہیں اور ان عیوب و عوارضات بشریہ و بدنیہ سے
بڑی مدیک منترہ ہوجاتا ہے۔

قال المراذى قدس سوة قد ببينا ان جوهوالووح ليس من جنس الاجسام الكائنة الفاسلة المتعرضة للمتزق والمتفرق بل هو من جنس جواهم الملائكة وسكان عالم السموت و نوع المتعدسين المتطهوي الدائه لما تعلق بها المبدن واستغرق في تلابيرة صاد في ذالك الا ستخراق الى حيث نسى الوطن الاقل والمسكن المتعدم وصار بالكير بتشبها بهذا الجسم الفاسد وضعفت قوقه و ذهبت مكنت ولم يقدر على شيئ من الافعال امّا اذ ااستانس بمعرفة الله ومحبّد وقل الغماسها في تدبير هذا المبدن واشرقت عليها افواد الارواح السماوية العرشية المقدسة وفاضت عليها من الافواد قويت على المتصرف في اجسام مذا لعالم مثل المتوة الأردواح الفلكية على هذه الاعمال وذالك هوالكرامات وتوجيد بهم بيان كرجيم بيل كرجيم روح اجسام ونيوية فاسده كى بنس سخبين مترجيد بهم بيان كرجيك بين كرجيم روح اجسام ونيوية فاسده كى بنس سخبين بحكريزه ريزه بوسك والى بين اورا فتراق وا نتشارك ورسيه بين بلك وه بوابرالكم

کی مبنس سے ہے اور عالم سموات کے ساکنین اور مقدس و مطتبر لفوس کی مبنس سے ہے، مگر جبکہ اس کا تعلق اس بدن خاکی سے ہوگیا اور ال کی تدبیر و تربیت بین ستغرق ہوگیا، نواس استغراق میں اس مدیک پہنچ گیا کہ اپنے وطن اصلی اور مسکن قدیم کوجول گیا اور ہا لکل اس جسم فاسد کے مشابہ ہوگیا، اکس کی قوت ختم ہوگئی اور اس کی قدرت فرت میں۔ ہوگئی اور کسی جمی فعل پر اسے قدرت نہ رہی۔

لیکن جب رُوح معرفتِ اللی اور مجتتِ خداوندی سے مانوس ہوجائے اوراس بدن کی تدبیرو تکمیل میں اس کا استفراق کم موجائے اور اس پرارواح سماویع شیر مقدم كا پرتوانوار پرنے لكے تواس كواس عالم كے اجام ميں اسى طرح تعرف كى قدرت ما عنل ہو تا تی ہے جس طرح کہ ارواح فلکیے کو ان اعمال پراور میں کرا مات ہیں۔ يْرْفُرِمَايا: ونيه دقيقة اخوى دهى ان مذهبنا ان الارواح البشرية مختلفة بالماحية ففيهاا لطويتروا لضعيف وفيها النورانية والمكدرة (الى) فاذا اتفق في نفس من النفوس كويها قوية القوة القدسية مشرقة الجوه علوبية الطبيعة ثم انضاف اليها انواع إلى ياضات والعبادات التي تزيل عن وجهها غيرة عالم الكون والفساد اشرقت وتلألات وقويت على التصرف في حيولي عالم الكون والعشياد بأعانيج. نورمعرفة الحضوة العمديد وتقوية اضواء حضوة الجلال والعنة ولنقبض مهناعنان البيان فان وداء حا اسواراد نتيقة واحوالاعبقة من لم يصل اليها لم يعدق بعا- تفسيركبير عبد بنجم- ميلهونه ترجد: ادريهال ايك دوسرا فكنمجى مع اوروه برسے كر سمارے مدم میں ارواح بشریہ ماہتیت کے لحاظ سے مختلف ہیں ان میں انہا کی قری بھی ہیں اور منعيف وناتوال نمجي اوران ميں نورا في بھي ہيں اور طلما ني بھي دتا، جب سي نفس ميں

الفاقاً قوت تدسیم موجود مو اس کا جوم را وانی ہوا ورطبیعت علی ادر عالم بالاسے
تعلق رکھنے والی مواوراس کے ساتھ ہی مختلف عبادات و ریاضات مجی اس کے ساتھ
مہا ہیں جو کہ اس کے بہرة جمال و کھا ل سے عالم کون وضادی گردو خبار کوزائل کردین
توروح میں جمک و درک پیدا ہوجائے گی اور اسے عالم کون وضاو کے ہیولی تقیقت
میں الو ارمع رضت الہمیہ اور بارگاہ جلال وصمدیت کی ضیاء پایٹوں کی مدوا عائت سے قرم
کی قدرت وطاقت ما صل ہوجائے گی اور اب موزوں یہ ہے کہ ہم لگام بیان کوروک
لیں، کیو بھی اس کے بعد دقیق اسرارا ورمیق احوال ہیں جو تود ان مک واصل نہ مواور قرق الی مال بن کراس پر وارد نہ ہوں، وہ ان کی تصدیق نہیں کرسے گا۔

يْرُ فرمات بين الاشك ان المتولى للدنعال عوالى وح اللبدن ولاشك ان معرفة الله للووح كالروح للبدن على ما قرونا في تنسير قول تعالى ينول الملائكة بالم وح من امر لا وقال عليه السلام ابيت عند ربی یطعنی دیستین ولهذا المعنی نوی ان کل من کان آکتوعلمًا باحوال عالم الغيب كان ا توى تلبا وا قل ضعفًا ولهذا قال على ابن ابى طالب كرم الله وجهد الكريم. والله ما قلعت باب خيبر بقوة جسد انيه ولكن بقوة دبانسيه وذالك لان علياً كرم الله وجعه؛ في ذالك الوقت انقطع نظره عن عالم الاجساد واشرقت الملائكة بالواد عالم الكبرياء نتقوى روحه وتشبعه بجواهم الادواح الملكية وثلا لأت نيدا صواء عالم القلمس والعظية فلاجرم مسل لذمن القدرة ما قدرب مالم يقدر عليم غير لا دكذالك العبد اذا واللب على الطاعات بلغ المقام الدى يقول الله كنت له سمعًا وبصرًا فا ذاصار تورجلا ل الله سمعًا له سمع . الق يب والبحيد واذا صار ذالك النور لعدًّا له وا أى المق يب

والبعيد واذاصار ذالك النوريد الدقد دعلى التصرين في الصعب والسهل والعبيد والغريب - تشيوكبير حلد پنج صنت

خدجهد : اس میں شک نہیں کہ افعال کامتولی اور کفیل و ذمنہ وارصر ف روح ہے ن كربدن اوراس بير بعي شك نهيل كر النَّد تعالى كى معرفت روح انسانى كے ليتے اليے بي سے جیساکر و رح انسانی بدن فاک کے لئے جیساکر قول باری تعالی ینزل الملائک بالروح من ا مری کی تفسیر میں ذکر کمیا ہے۔ رسو لِ خدا صلی الٹر علیہ وسلم نے فرمایا کم میں ہررات ابینے رب قدوس کی بار گاہ میں ہوتا ہوں وہ مجھے انوار معرفت کی خوراک اور دیدار ذات کے شراب سے لؤاز ماہے دالمبذامجے دنیا کی نوراک اور دنیوی مشروبات کی مرورت محسوس نهیں موتی، اوراسی وم سے سم دیکھتے ہیں کہ جس ذات کو عالم خیب کا علم زیاده بواس کا ول مهبت قوی موتا ہے اور اس میں ضعف نام کو بھی نہیں ہوتا اور اسی لتے سرچشمة ولايت مصرت على رمنى الله عنه في فرما يا كر مجدا ميس في قلعة خيبر كادرواز جسمانی قرت سے نہیں اکھاڑا، بلکہ قرت ربانیہ اور ماقت رومانیے ساتھا دریاں للتة كه حضرت على رصنى التُدعِدُ كى نظرِ اقدس اس وقت عالم اجساد و اجسام سيمنقطع بوكمتي تقى اورملا يحدالوا به عالم كمبريار كے ساتھ ان برحلو ہ گر ہوستے توان كا روح قوِي و توانا ہوگیا ادرارواب ملكيه كے مشابر مركبااور جهان قدس وعظمت كى منيائيں ان ميں منعكس موتني توان میں لامحالم اتنی قدرت وہمت پیدا ہوگئی جس کی بدولت وہ الیسے امریر قادر ہوگئے جس يركوني دوسراقا درنه موسكا-

اورا یسے ہی بندہ خدا جب طاعات البیر پریمیشگی اور دوام اختیار کرے، تواس منام پر بہنج جاتا ہے۔ کا ن بن جاتا ہے تو دورو بن حاتا ہوں، توجب الٹر تعالیٰ کا تورجلال اس بندہ کے کا ن بن جاتا ہے تو دورو نزدیک سے پہتے ہے اورجب الوار البیداکس کے ہا محول میں جلوہ گر ہوتے ہیں، تو نزدیک سے پہتے ہے اورجب الوار البیداکس کے ہا محول میں جلوہ گر ہوتے ہیں، تو

ده التحمشكل وأسان اوربعيدوقريب مين تصرف وتدبيرية قا درموتاسه -نيزامام فخرالدين رازى قدس سرؤ العزيز دك ذالك مؤيا ابراهيم ملكوت السموات والارمن الايدكي تفسيرين فرماتے مين ا

وههناد قيقة عقليت وهي ان نورجلال الله لائح غير منقطع و لازائل المبعة والارواح البيشوية لا تقيير محى وسة عن تلك الانوار ا لالاجل الحجاب وذالك الحجاب ليس ا لآالاشغال بغير الله نغالى فاذا كان الام كذالك فبعقد رما يزول ذالك الحجاب يجعمل هذا لتجلى دالى فلما ذال ذالك الععاب لاجم م تجتى له ملكوت السموات بالنمام الخ فنسير كبير عبل و مسك

ترجہ: اور بہاں ایک علی دقیقہ ہے اور وہ ہے کہ اور جلال خدا و ندی ظاہر ہے کہ سے کہ اور جلال خدا و ندی ظاہر ہے کے سے سندر نہیں اور بہیں اور بہیں ہوتے مائے و اللا ہے اور ارواں واج بشریہ ان انوا رسے محروم نہیں ہوتے، مگرایک حجاب کی وجرسے اور وہ حجاب صرف خیرالٹر کے سامق مشغولیت ومصروفیت ہے۔ جب حقیقت امریہ ہوتی نور عبادات وریاضات اور آیات آفاق وانفس میں نظروفی جب حقیقت امریہ ہوتی نور عبادات وریاضات اور آیات آفاق وانفس میں نظروفی کی دائی سامتھ، جننا قدر یہ جاب و مانع دور ہوتا عباتے گائی تا ہے سامتھ، جننا قدر یہ جاب و مانع دور ہوتا عباتے تو لا محالہ اسما نی سلطنت السان بیشف اور جب یہ عباب و مانع والیل ذائل ہو جائے تو لا محالہ اسما نی سلطنت السان بیشف ہوجا تے والا محالہ سے اور کو منکشف موجا ہے در میں اور کو منکشف موجا ہے در میں اور کا دیا گیا ہے۔ در مان ورکو منکشف موجا ہے در مان کا کہ منکشف فرمادیا گیا ،

ا فنول ، مدن سے تعلق کی صورت میں رُوح گویا بدن کے اندر مقید سونا ہے اوروہ شہاز عالم قندس اکس پنجرہ کے اندر محبوک و کی جو بہت اس کے دیکھنے ، اس کے دیکھنے ، اس کے دیکھنے ، سونکھنے بیرونے نے اور چلنے بچرنے کے لئے مخصوص ذرائع و و سائل ہوتے ہیں جن کے

بغیراس کا دیکھنا، سننا، سونگھنا اور کپرلزنا یا چانا مجھزا متعقور نہیں موسکتا، مگرجب عبادات در یا ضات کی ہدولت اور منصب مجبوبیت پرفائز ہونے اور الوار ربانیہ کے ساتھ منور ہونے کی وجہ سے نعتق کے با وجود مجرد ہوتا ہے اور محبوس وقحجوب ہونے کے با وجود آزاد ہوتا ہے تو بھر مدن والے آلات واسباب کا محاج نہیں رہتا اور بیک وقت سر چیزاس کے پیش نظر ہوتی ہید، نواہ کسی جہیت میں ہوا دراس کے باتھ مرگوشہ عالم میں تعرف موتے ہیں۔ اور زمانہ ماصنی وسنقبل بمع اپنے زمانیات کے اس بندہ می کے سامنے بمنزلہ عالی کے ہوتا اور زمانہ ماصنے بمنزلہ عالی کے ہوتا اور خیلانی قدس مرہ نے فرمایا ہے۔

نظرت الى بلاد الله جمعاً كغرد له على علم انتما له مين مين مينشرك الله جمعاً كامر وشاور الع مسكون كامر شهر أول كم مين مين مينشرك الذا له و اور شيخ محقق عبر الحق محدث دملوى فرات مين والم ميول جس طرح كدرا في كا دا له و اور شيخ محقق عبر الحق محدث دملوى فرات مين والمعات وال

ہوشخص ایک لحظہ کے لئے بھی التُرتعالیٰ سے غا فل نہیں ہوتا، ما صنی وستقبل کا زمانہ اس کے لئے مال کی مانند ہوتا ہے۔

رماز ال على قارى قدس مرة فرات بين قال آلا منى و ذالك ان المنفوس المزكية القد سبة اذا تجى دت عن العلائق المبدئية عرجت واتصلت بالملائ الاعلى ولم ينبق بها مجاب ف ترى الكل كالمشاهد بنفسها او باخباد الملك لها وفيد مريط عليه من تيسوله الخ من قات مساكم جلد دوم شوجه، قاضى عياض في كها بيكيزه قدى لغوس جب بدني تعلقات اوراس كالموركيول سے الگ موما بين تو وه بلندى برفائز موتے بين اور ملاً اعلى يعنى كروه الماكم الدوركيول سے الگ موما بين تو وه بلندى برفائز موتے بين اور ملاً اعلى يعنى كروه الماكم

کے سابھ مل جاتے ہیں اور ان کے لئے کوئی حجاب نہیں رہتا ، وہ ہر چیز کویوں کی گھٹے

ہیں جیسا کہ خودہی ان کا مشاہرہ کررہے ہوں یا ملا تکھ کی اطلاع سے ان کوخبر ہوتی ہے اور اس میں ایک خطیم را زہے جس ہر وہٹی خص مطلع ہوسکتا ہے جس کو تونیق ۱ المی کا البر میتسر موجائے۔

نوط ؛ امام رازی، قاضی عیاض اور ملاعلی قاری کی تسریجات کے علادہ متعدد افرال اور نفسیریات کے علادہ متعدد افرال اور نفسیری اس من میں حجاب المقبد عدید ما نع عن الادرا کے کے تحت درج سہو پہلے میں۔ نیزارواح کا علیتین وسح تین میں ہونا اوراک وسماع سے مانع نہیں دہ باب مجمی اس تحقیق میں بہت مفید ہے۔

(حاصل جواب) ان مبيدي مقدمات كے بعد حاصل جواب يہ سے كر داردنيا کو دارِ آخرت اور داربرز خ کے ساتھ وہی نسبت ہے جوکہ ماں کے بیٹ کو دنیا کا ب وفراخی کے ساتھ اور مال کے بیٹ میں بے خبری ولاعلمی کو دنیا کے اندرحاصل ہونے والے علوم وفنون اور کتر بات ومشابرات کے سابقہ البذا دارد نیامیں انسان پرطاری و والع عوارضات نیندوسکراور جنول واعما وغیره پرهالم مرزخ والول کاتیاس کیسے درست بوكتاب، جبيد واردنيا ميل جينة جاكة صاحب بوش وعقل علمار وفضلا بركوالارزخ کے علوم ومعارف کے ساتھ کو ق نسبت نبیں ، بلکہ دنیا میں بسنے والم افراد میں اربالعتی بر ارباب بجرد وتفرد كا قياس اصحاب قوة قدسيريان لوگون كاقياس جواس مع وم ہیں باطل ہے بونفوس قفس بدن میں گرفتار ہیں ان پرآزادا ورمجرد کا قیاس باطل ہے ، بلكرمقل كے مرتبہ تانبه كا إولى بر، ثالثه كا ثانبه براور را لعه كاثالثه برقياس لغو د باللامي جب داردنیاسی میں مختلف مراتب تحقق ہیں اوران میں سے اعلیٰ کااد فی پر فیاس بالحل بد تو عالم برزخ مين اعلى ترين منصب ومرتبه والون كادنيا بين او في اترين مراتب لعنی نیند- مدموشی وبہوشی اورمہرہ بن دغیرہ پرقیاس کا بطلان دوپہر کے اجلے سے بمی زیاده واضح سے اوراس کی مثال یوں ہے جیسے کوئی کھے کہ بچیا کو ماں کے بہیا ہیں

ملم وادراک اوراحساس وشعورنہیں متھا۔ اہذا و نیا میں کیسے ہوسکتا ہے، جس طرح ہے اللے عقل وہوش سے بعید ترہے اسی طرح ہے تیا س بھی کیونکہ موت کے بعدر وح کو تجرّو حاصل ہوتا ہے اور ملاا اللی علی اور تا ہے اور ملاا اللی علی مقدسین ومطہرین ملائکہ معصومین کے زمرہ میں شامل ہوجا تا ہے اور الس میں ملکو تی سفات وقولی بچر دی طرح ظاہر ہوتے ہیں اور اس حالت بیں ان کا بفول بطور مرق عادت ہوتا ہے جیسا کہ ملا ملی قاری اور علامہ ابن القیم کی تحقیق سے تابت کر میں میں دیجھتے باب د حجاب القیر فیر مانع عن الادراک والرویة)

ابناجس طرح ارواح عوام كوارواح نواص كے ساتھ با وجود دار دنیا میں ہونے اوربدن سے متعلق ہونے کے کوئی نسبت نہیں توجب وہی ارواح نواص قیدبدن سے آزاد موجائیں اور فنسس بدن سے مخبات حاصل کولیں اور قیدخانۂ عالم آب وگل سے چشکارا ما صل کرلیں اور عالم سفالی کے نشیب سے اعلیٰ علیمین کی بلندی پُر فائز ہوجا میں لو ان کے ساتھ کیانسبت ہو کئی ہے، بلکہ سطرح اہل دینا جنین برماری ہونے والے ا حوال وحوار من سے بالكتيم فافل نہيں ، ايسے سى ابل برزخ اورابل جنت دنيا والوں ك احوال سے بالكليد غافل نہيں اور جيسے كم خواص ار حام اور لطون ميں موجودا شار كا مشامره كرتے بن اور جو فراك وغيره ان كے بيٹ ميں موق ہے،اس كى خبرد يتے بي، ميساكه حصرت عيسى عليه السلام كم متعلق قرآن كريم كواسى دينا م وانبئكم بمامًا كلون وما مد خوون فی بیوتکم - میر تمهیں ان چیزول کی خرویتا ہوں محکم کھاتے ہواور ان چیزوں کی جن کوئم گھروں کے اندر ذینرہ دھتے موحضرت شیخ عبدالقادر حبلانی فرماتے میا اكرى بودكام شريعت برزبان من براً مينه خرم حكردم شمارا بالنيدى نوريدو مى نهيد درخانهاتے خود من ميدائم آنچ ظامرو باطن شمااست وشمادر دررنگ شيشياليد درنظر من صال . ا فبارالاخيار ارتبيخ عبدالحق د ماوي قدس سرة -

اگرشریت کی لگام میری زبان پرند ہوتی تولیقیناً میں تہیں اس کی ضردیتا ہو کچتم کا نے بئی وَکچے لیے گُفر میں کھتے ہوم جانتا ہوں جو کچے تمہارا ظاہر ہے اور جو کچے تم نے پوشیدہ کر رکھا ہے اور تم میرے نزد یک شیشوں کی مائند ہو دجن کا اندر ہا ہرسے صاف نظرا تا ہے) حضرت عبدالعزیز دباغ قد کس میرہ العزیز فرماتے ہیں ،

كيف يخفى إمرا لخنس عليدصلى الله عليدوسلم والواحد من اصل التصوف من امته النشويفة لا يمكندا لتصوف الابمعرفة هذاالخسر- ابريزشويين ، جواهرا لبجاوللنبها فى جلد ثما فى صنئت

ترحد، مغیبات خمس آلخفٹرت صلی الٹرعلیہ وسلّم پرکس طرح محفی رہ سکتے ہیں جب کرآ بخناب کی امّت کے اہلِ تقرف اولیاء کے لئے اسّف وقت تک تقترف ممکن نہیں جب تک کروہ ان پارخ مغیبات پرمطلع مذہوں۔

بہرمال جس طرح اولیار کا ملین بہیٹ اور رحم کے امور پرمطلع ہوتے ہیں اورا طباً و مکل رکوان امور کا علم موجا باہیے ، ایسے ہی خواص و کا ملین ا بل برزخ نمام جہان اوراس بس بیدا ہونے والے احوال پرمطلع موتے ہیں اور تمام ا بل برزخ اسپے زائرین پراوران کے سلام و کلام پرمطلع موتے ہیں ۔

الخضرت للالعليه فم كينيدم ادرك منافئين

رہا یہ شبر کہ آنخصرت صلی اللّہ علیہ وسلم کولیلتہ التعریس میں موجانے کی وجہ مسطلوع آفا ب کاعلم نہ ہوسکا اور آنخصرت صلی اللّہ علیہ وسلم اور سب صحابہ کرام رضوان اللّہ علیہم کی نماز فجر قضا ہوگئی، تویہ منکرین کے مقصد میں توکو کَ نفح نہیں وسے سکتا جیسا کہ اجمالی اور تفصیلی جواب سے حیاں ہے ۔ البتہ اس سے منکرین کی قدر نبی صل اللّٰہ علیہ وسلم اوران کی عظرتِ شان سے جہالت یا بہ ہا بل ظام رہوگیا،

آپ توسوئے موتے میں سم آپ کو اس حالت میں یہ مثال کیسے سنا سکتے ہیں تودوسوں ن كها إن العين فائمة والقلب يقظان الخان كم النحه مبارك الربير فوابناك ميه، مگردل اقدس بیدار سے ایعنی وہ نیندی مالت میں عبی تمہاری گفتگو کوسنتے رہیں گے۔ لبذااس مثال سے بیان میں بچکیا مث کی کوئی صرورت نہیں تفضیلی روایت مشکواة باب الاحتصام بالكتاب والسُنة مين ملا حظر كيجة - اور نجارى شرليف مين تمام انبيا كرام ك تعلق يصوبيت منقول مع وكذا الك الانبياء منام اعينهم ولانام قلومهم - جداول مكنه جب امنجناب رسالتما بعليه السلام والعلواة كى نيندىد برفارى وارس ففلت كاموجب نہيں بسكتى اورنه ملائكم كى فتكوسنے سے مانغ بوسكى سے تو آپ كى بيندكو دوسروں کی نیندبر قیاس کرنا بالکل فلط ہوگیا۔ نیزجب آپ کی نیند کلام کے سننے سے انع نہیں تووصال نٹرلیف کواس پرقیاس کرکے سلام و کلام کے سننے کی نفی کر نامجی غلط ہوگیا۔ مانعين فيلية التعريس بين أتخصرت صلى التُرْعليه وسلم كى طلوع آفتاب سي بے توجبی اور نماز فجرکے قضا ہونے کو اپنی دلیل بنایا ہے، مالا سند محدثین کرام نے وفول طرح کی روایات کوذکر کیا ہے، تو صرف ایک قسم کا اعتبار کرنا اور جہاں بیند کے باوجود ملم و ادراک فابت موقاب ان کا اعتبار نرکرنا کمال بے انصافی اور نہایت خیانت ہے، اور قدر بنی صلی النرولميه وسلم كانتقيص سے اور آنجناب كي صوصتيت كا انكار سب جواب تانى: ألخمرت ملى الترمليرولم كاذبول الملوع أفاب سينوا بفلت ک وجرسے نہیں تھا، بلکہ حلوۃ ذات خداوندی میں فنام واستغراق کی وجرسے اورتمام تر ترجہات کے ذائب خدا وندی میں مذب موجانے کی وجسے قریجات مدتین ملاحظہ فراية ادرايان كوتاز كى بخيف

ا۔ شیخ محقق استعند اللمعات میں دل کی بیداری کے با وجود طلوع ا فاب سے ذہول کی وجہ در اللہ علی اللہ اللہ اللہ ال

وجواب دیگرآنست کونعم ول بیداراست ولیکن تواند کدا ورا ما گئے وشہو مے مست دیک تواند کدا ورا ما گئے وشہو مے مست دیکہ درال مستخرق گردو از ما سوائے مشہود واز جمیع صور وبعانی ذاہل و غائل گرد دُنچا شم درلعب العن درجا لت وجی مثل این حالت روئے میدا دیس با عبث نسیان وفعلت نوم قلب نبات دبکہ طریان حالت بخطیم کم فرخدائے رب العزت حقیقت آزاندا ندسی الشعنہ اللمعات صلاح جد اقدا۔

اورانسي مى وجشيخ قدس مرؤ في نماز مين دا قع بول واليسمونسيان كى بيان فرمائى بع بس كى تقرير حفرت عزير عليه السلام والے تعقد كى تحقيق ميں كزردى ہے۔ ٧ - الماعلى القارى قدس مرو ف حصرت ابن العربي كابواب نقل كرت موسط الما قال ابن العربي هو صلى الله عليه وسلم كيفما اختلف مالدمن فوم اوج يقظة في حق دتحقيق مع الملائكة المعوبين في كل طويق وفخ عميق ان نسم نبآكد من المنسى اشتغل وان نام فبقلب ونفسدعلى الله ا قبل ولعبذا قال الصحابة رضى الله عنهم كان المنبى ا ذامًام لا نوقظ حتى يستيقظ بنفسما لنالائدرى ما هونسيدننوم عن العلواة اونساندلتْنِيُ منها لم يكن عن آفت وانماكان بالتصرف من حالة الى حالة مثلهاليكولنا سند-مرقاة علمانية توجمد: حضرت ابن العربي قدس مرو، ف فرمايا المخصرت ملى الدهليوم كما مبار كرمبير يحبى مواليعني آپ نيندمين مول يا بياري مين يقيني طور آپ اپنے اطوار آوا کے لوالے سے ملا تحد مقربین کے زمرہ میں داخل ہیں۔ اگر آپ پرنسیان طاری ہوتا ہے، تو مجول مو آشی سے زیادہ اہم امر میں آپ مشغول موتے ہیں اور اگر آپ بظام موخواب موتے ہیں تو درحقیقت قلب اقدس اور روح مبارک کے ساتھ ذات باری نعالی كى طرف منوجه موت بير اسى لت حصرات محاب رمنى النَّه عنهم نے فرمایا جب بنى أكم صلى الدهليه والم خواب استراحت مين موت ويم آب كوبيداركرف كي عرأت نهين كرت

سے وی کی آنجناب خود مجود بیدار ہوتے کیو بی مہیں پر ملم نہیں ہوتا متھا کہ آنجناب بظاہر مالت بیند میں ہیں، مگر درحقیقت کسی فظیم مالت میں مہوں جس سے بیدار کرنا آنجنا، کے لئے گوارا نہ مہو۔

المذاآ مخصنور صلی الدعلیہ وہلم کانما زسے سومانا یا نماز میں سے کسی شیکی کا بحول جانا آفت بدنیہ کی وج سے نہیں بلکہ ایک حالت سے دو مری حالت کی طرف انتقال و توخر کی وج سے ہے ہو کہ پہلی کی مثل ہے تاکہ اس صورت میں ہمارے لئے نیامستلہ اور نیا حکم نال بر ہوجائے۔

س- علام لميبى نے فرمايا ؛ والحديث مؤول با د؛ نسى ليس يعنى الحكمة . ن نومد وذحولہ بالمحضورة البالمنسية عن الطاعة الظاحوية ليعم ت حكم القضاء بدليل مغلى الخ مرقاة شوح شكواة جلد ثانى صصكا

توجید ، حدمیت میں نا ویل بیرسے کہ آنخصرت صلی الله علیہ وسلم لیلۃ التعربیس میں اس کئے بھو ہے تاکہ ہما رسے لئے ایک نیا طریقہ متعین فرما میں ایس کئے بھی آ هسرور مسلی الله ملیہ وکم کے نیند و ذہول میں منہمک مبوکر برفام را حاصت سے اعراض اور بمباطن حضرت الهیۃ میں استفراق کی حکمت یہ ہے کہ حکم قضار ولیل فعلی کے سابھ معلوم ہوجا ہے ۔

اقول ، آ بخناب کا زبان اقدس سے قضار نماز کا طریقہ بیان فرمادینا اگر سے کا فی تھا، مگر عملی طور پر اس کی تعلیم زیادہ مور تھی ، اس لئے اللہ تعالیٰ نے آب کی توجہات قلبیکو اپنی ذات میں جذب کر لیا تا کو نماز قضا ہوجائے اور بھر صحابہ کرام کو آپ خود پڑھا ئیں اور انہیں قضار صلواۃ کا طریقہ معلوم ہوجائے اور محدثین کرام کا یہ قول محض دعوی نہیں ، بلکہ اسی مدین کے اندراس دعویٰ کی دلیل موجود ہے۔ جیسا کہ

امام مالک رحمتہ الٹرتعالی نے زیمین آملم سے روایت کیا ہے تنم الشفت دسول الله صلی الله علیہ وسلم الیٰ ابی مبکر رمنی اللہ حنۂ فقال ان الشیطان آتی بلا لا دضى الله عنه وهو قائم يصلى فاضجع دشم لم يزل يهد ئه كما يعدى العبى حتى نام شمرد عا دسول الله صلى الله عليروسلم بلالا دضى الله عند فاخبر بلال رسول الله على وسلم الما بكروضى الله عنه فقال ابو بكر الشمد انك وسول الله - "

آنخصرت میں اللہ ملیہ وسلم نماز قضا کرنے بعد ابو بکر رمنی اللہ منہ کی طرف منوجہ ہوئے اور ان کو بلال رصی اللہ عنہ وجن کو آئن بناب نے نماز فجر کے لئے بیدار کونے کا فریصنہ تغویفن فرمایا مقا، مگر وہ اس حکم کی تعمیل نہ کرسکے اور سو گئے ، کے سوما نے اور تعمیل ارشاد نہ کرسکے کی وجہ بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ بلال نماز کے اندر مصروف منے ، معمیل ارشاد نہ کرسکے کی وجہ بیان کرتے ہوئے ورمایا کہ بلال نماز کے اندر مصروف منے ، موسے ہموئے ہموئے منے ، اس وقت شیرطان ان کے باس آیا اور انہیں سلاویا اور جبکہ موسے ہموئے بھو ، اس وقت شیرطان ان کے باس آیا اور انہیں سلاویا اور کہ کہ کی نیندسو گئے ۔ بھر آنخصرت میں اللہ علیہ وسلانے کے لئے تغیبی دی جا تی ہے بیمال تک کہ وہ اپنی کر بانی اینا عذر بیان کریں تو حضرت میل اللہ فی صفور سے وہی کچھ من کیا ہم آپ نے بیلے حضرت صدیق بار فار محر م امرار کو بتلادیا مقایع صفرت صدیق اکر نے اس معجزہ کامشا بہ صفرت صدیق بار فار محر م امرار کو بتلادیا مقایع ضرت صدیق اگرے رسول ہیں ۔ مصفرت صدیق اگرے رسول ہیں ۔

جب قلب بیدار کے مالک ہمار ہے آقا و تولی میں اللہ علیہ وسلم حضرت بلال رفی للہ عنہ پر پیلنے والی حالت کا مشاہدہ فرما رہے تھے اورا بلیس کی آمدیراس کا بلال کولٹانا اور مشیکہ ان پینا بلاظ فرما ہے تھے اورا بلیس کی آمدیراس کا بلال کولٹانا اور ہے تھے اور ابلیس کی تعدید ہوئی تھا لہٰذا یہاں ہے التفاقی اور بے توجی کی اور نما نہ فجر کے فضار ہونے کی سرف یہی و جہ ہے کہ تشریل احکام کے لئے آئینا ب بی تام تر توجہ کو الدی تعالی فراپنی طرف جذب کر لیا، بلکہ است عراق کی وجہ سے بے التفاقی تو بدیاری کی مالت میں بھی طاری ہوجاتی تھی جیسا کہ مالت و جی بیں لہذا اس مالت میں بھی طاری ہوجاتی تھی جیسا کہ مالت و جی بیں لہذا اس مالت میں بھی طاری ہوجاتی تھی جیسا کہ مالت و جی بیں لہذا اس مالت میں بھی طاری ہوجاتی تھی جیسا کہ مالت و جی بیں لہذا اس مالت میں بھی طاری ہوجاتی تھی جیسا کہ مالت میں الشرملیہ وسلم کی

آنخفرت صلی الٹرملیہ وکلم کے محابہ کوام کے اصطراب اور بے چینی کو دیجھ کرت تی دیتے ہوئے فرما یا یا دیعا الناس ان اللہ قبض ادوا حنا و لوشاء لو و حا النیا بی حین غیر حدٰ افا ذارق احل کم عن اصلواۃ او نسیعا شرفزع الیعا فلیعلما کما کان یصلیعا۔ الحدیث۔

اے صحابہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے روحوں کو اپنے قبیضے میں لے لیا تھا اور اگروہ چاہتا تو انہیں طلوع آفنا بسے بہلے ہماری طرف لوٹا دیتا جب تم میں سے کوئی شخف نا سے سومائے یانماز کو بھول جائے ، پھر اس کی طرف تو خبہوتو اسے چاہیئے کہ اسے ولیسے سی اداکر سے ، جیسے کہ وقت کے اندر اسے اداکیا کرتا تھا۔

جب السُّرِتَعالَیٰ نے اسپنے محبوب سلی السُّر علیہ وسلّم کی طرف ان کے رُوح کونہ وٹایا، انہیں بیدار نہ کیا اور نماز کے دقت کی خبر نہ دی تو معلوم ہواکہ مقد موصم قضا کی مشروعیت تھی، ور نہ جن کا و ل بیدار بلال کے قبی کیفیّات اور ان پرطاری خیالات کا ملاحظہ فر ماسکت ہے اور دضو توڑنے والے عوارضات کو مسوس کرسکتا ہے ان بیر صبح صادق کا للوع کیو نکر مخفی موسکتا ہے ۔

الغرض بر سے مسلک محد ثین کرام کا اور حقیقت لیلته التعرب والی حدیث العراض کی افران کی مدیث العربی کی العربی کی م پاک کی، گرکیاکر برجیشم بدبین کو مهز بھی عیب معلوم ہوتے ہیں اور کمالات بھی نقائص معلوم ہوتے ہیں اور ان کا صرف اور صرف بیمقصد سبے کرسی ندکسی طرح آلخضرت صلی اللہ ملیہ وسلم کی لاعلمی اور بیخبری ثابت کرسکیں اور ان کی خداد اوعظمت ورفعت کوگھٹا سکیس نعوذ بالنہ منہ ا

جب حدیث پاک میں بیداری کے بعدوی نا زل ہونے پرکوئی قریز اور دلیل موجود نہیں اور لا بنام قلبی دل اقدس کی بیداری اور احوال وعوار فنات کی اطلاع پر شاہد ملاکہ اور جسے تواس ہے سرو با فد شراور فیر ناشی عن الدلبل شعبہ کاکیا ا متبار بلکہ حدیث ملائکہ اور اس روایت سے قابت ہوگیا کہ مبصوات وسموعات پراطلاع جس طرح بیداری کی ما میں ہوتی تھی اسی طرح بیند کی صالت میں مجھی ۔ ان دو نول حالتوں میں اور اک دملم کے ملی طرح نہیں متا ۔ فالحمد للہ ہے فی فرق نہیں متا ۔ فالحمد للہ ہے قر گھٹا نے سے کسی کے نہ گھٹا ہے دیگھٹے جب برط ھائے تجھے اللہ لغب الی تیرا فر فرغ نا لک ذکرک کا سے سام ہم تھے بیر بال اللہ سے تیرا ذکر سے او نمیا تیرا فرف نالک ذکرک کا سے سام ہم تھے بیر بیرا وال بالا ہے تیرا ذکر سے او نمیا تیرا

مِكْ كُمْ مِنْ بِي مِنْ مِالِين كُما عِلْ اللَّهِ

زما ہے ندمنے گا مجی چرچے ترا

تنبئ

ا گر منکرین کے تمام ترمغالطات د شبهات اور بے سرو یا خدشات کا جواب نقل كرا ما دَل الويرسالداكي صفيم كتاب كي شكل اختيار كرك كا اوريد تطويل فاريين كرام ك لئے موجبِ ملال موسکتی ہے ، جبکہ پیلے ہی کا فی طوالت بوگئی ہے اس لئے اس قدر پر اكتفاكرتاً موں اور انشار الله اس تحقیق سے باتی تمام خدشات كا جواب آجائے گا بنر منحرین سے بعدادب گزارش ہے کہ ان تا ویلات ونسویلات کی ضرورت نہیں مرف ایک عدمیث دکھلا دوجس میں آنخصرت صلی النه ملیه وسلم من فرمایا ہو کہ اہلِ قبورنہیں سنتے انہیں زائرین کا علم نہیں ہوتا جلو میح مدیث مزمہی، ضعیف حدیث سے ہی ثابت کردو كرا تنجناب صلى التدعليدوسلم في سماع إموات اور ان كے علم وادراك كا انكار فرمايا مجد اورجب بيدة كرسكوا ورانشا رالترم ركزنهي كرسكو عطح توفدا راجمهور صحاب وتالعين تبع تا بعین ادر مهورا بل استنت کے مذہب پرقرآن وستن کی مخالفت کرتے ہوئے ردو تدح کرنا اورسماع موتی کے قاتلین کوطعددہے دین وغیرہ کہنا چھوڑ سے ، اور احادیث رسولِ النه صلی النه علیه وسلم کے ساتھ مذاق کرنا ترک کیجے اور دین میں نئے راستے نکالنا بندیسجتے۔

اعجورتمي واطبيقه ويتريم ومتريم وسماء

منکری سماع ا موات نے اپنے دعوئی کو بری ثابت کرنے کے لئے قرآن کریم کی متعدداً یات کو بطور دلیا پیش کیا اور جتنی ا مادیث سماع اہل تبور پردلالت کرتی تغیین ان سب کو خلاب قرآن کہرکرد کر دیا اور علمائے احناف سے مرف معتزلہ کا قول اختیار کرتے ہوئے جہور اہل اسنت کے مذہب و مسلک کو باطل قرار دیا اور سماع موتی کا قول کرنے ہوئے دائوں کو برقتی گرا ہ ملی داور ہے دین دغیرہ دینے القاب سے لؤازا۔ مگر بہت نہیں ان کے دماغ کو کیا چیرا آیا کہ بھر سماع کو تو دہی تسلیم کرلیا۔ میرے سامنے منکرین کا ایک رسالہ سملی برشفا را لعد در سے۔ عمو گا اسی کے شبات وخد شات کا بند ہ نے بواب فرکر گیا ہے۔ اس کے مؤلف مولوی محمد اسے جمو گا اسی کے شبات وخد شات کا بند ہ نے بواب فرکر گیا ہے۔ اس کے مؤلف مولوی محمد اسی برعم خولیش سماع موتی کی لئی بیل دہ کچھ کرد کھلایا بیس برتامی منکر سے نہ ہوسکا۔ مگر اسی رسالہ کے حاشیہ پر فرمایا :

ومانقلعن دوح المعانى من انه يقول بسماع البوتى مطلقا فمنوع اذقال دالحق ان البوق ليسمعون فى الجعلد دائى وقال والميت بسمع الله دوم السلام عليد من ذائرة فى اى وقت كان و يقددة على دد السلام كما صوح به فى لبض الماثار صلاح اله قلت وب نقول ١١مند خلا صدر المعافی سے پرج نقل کیا گیا ہے کہ وہ مطلقا سماع موتی کے قائل ہیں، درست نہیں وہ مرف پر فرائے ہیں کری بیسے کہ میتت فی الجملہ سنتے ہیں ادراسی فدرسماع تسلیم کیا ہتے، جننا قدر احادیث سے نابت ہے یعنی ملام و بنرہ اور ہی جم میرے نزدیک را اسے مبھرانہوں نے بطور نیتیہ وتفریع اپنا مسلک ہیاں کر نے میونے فرمایا کہ اللہ تعالی ہیں کرے دوج کو زائرین کا سلام سنا تا ہے جس وقت میں بھی دہ زیاد فرمایا کہ اللہ تعالی ہے اور سلام دے اور اسے سلام کے بواب پر بھی قدرت بخت تا ہے، میسا کہ بعض تا میں ایل تصریح کی گئی ہے۔ وروایات میں ایل تصریح کی گئی ہے۔

اس کلام افل کرکے نیلوی صاحب نے کہا و جد نقول ہم معبی اسی کے قاتل ہیں ا اور مہی ہمارا مذہ ہے ، وسکھنے شغارا لفقد ور صلال پر حاشیہ

کوئی ان بھے مانسوں سے پوچھے کہ اگراموات کے ارواح زائرین کا سلام وفیروسنتے ہیں اورالٹر تعالیٰ کو جواب دینے کی قدرت بھی عطا فرما آہے اور اس میں وقت کی پابندی بھی نہیں ہے بھی کوئی زیارت کرے اور سلام دے وہ سنتے ہیں اور جواب فیقے ہیں، تو اتنی و مانوری اوراوراق سیاہ کرنے کی کیا ضرورت تھی اور امادیث پرروو قدح اوران كولاب قرآن قرار دين كاباعث كياحقا اوركسيجور واما ديث كوناقالم اعتبارواستناد أمردود وبإطل كمين كماجت كيائقي مرف اتنا قدركمنا كاني تفاكد كيات میں جہاں سما ما کفی ہے، آواس سے موتی کے ابدان واجسام سے سننے کی نفی کی گئی ہے اوراحا دیث سے باع اہل قبور کا تابت ہوتا ہے تواس سے ارواح اہل قبور کاسنام اصبے لنزانه أيات كابئ تخالف وتعارض لازم آبا اورنه آيات واحا دبيث مين تقابل وتعارض لازم آنا اور منها ماديث برسند كے لحاظ سے مجت كى صرورت بيش آتى ، بلكاس طرح آيات واحاديذ بن توافق بيدا موجامًا . نيز حضرت عائشه صديقه رصى الله عنهاا ورحصر عبدالتربن عمر الالتدعنها كى روايتول مين بھى - مگر تعجب سے كدمؤلف نے اسپے اس

عقیده کو اصل کتاب مین حبکه بهی نهیں دی ، بلکه صرف ماشیه برلکه دیا اور مترجم نے اس کا ترجم کے اس کا ترجم کے اس کا ترجم کے ان کامقعود محف تبییں میں متعلق میں تعلیم میں تعلیم میں تعلیم میں تعلیم میں تعلیم میں تعلیم میں اور دھوکہ دہی تعاند کا طہار حقیقت ، در مذاس عقیده کواول فرصت میں بیان کرنا از حدم نروری تفاد

۲- نیز مولف نے اروائ سننا سیم کرلیا ہے، گرمترجم صاحب فرواتے ہیں کرمبن ملی کے ساتھ مٹی موجا تا ہے اور روح علیتین یا سجین میں لاکھوں میلوں کی مسافت پر مٹی کے ساتھ مٹی موجا تا ہے اور روح علیتین یا سجین میں لاکھوں میلوں کی مسافت پر موتا ہے، اس کے سماع کا عقیدہ ندار للغیب ہے۔

سے جن اروا صے سماع کا اعتراف کیا ہے ؟ ان کا اپنے ابدان واجسام اوران کی قبول سے لعقید سے علیدی یا جین کی قبول سے ان کو قرول پر سلام دینے سے علیدی یا جین سے ان کو ذار رہن کا اوران کے سلام دینے کا علم کیسے ہوما آ ہے ۔ نیز جب قبور سے ان کا کوئی خصوصی تعلق نہیں ہے تو بھر برمقام ان کے لئے ایک حبیبا ہے ۔ الہٰ ذامرف زائرین کا علم ہوا در دوسرول کا مذہو ۔ ان کا سلام و کلام سن سکیں ، دوسرول کا مذس سکیں سکیں کی وجہ کیا ہے ؟ اوراگر قبور سے تعلق ہے اور ابدان واجسام سے بھی اورائی قعتی سے

ہی حیات، قروبرزخ ہے تو مجرار واج کے واسطہ سے اہلِ فبورا موات کا سننا آبت ہوگیا جس کا انکار کیا تھا اس کا قرار اور جہال سے فرار اختیار کیا ، وہیں پرقرار لازم آگیا۔ ہم امام رازی اور امام غزال وغیرہم اکابر کی تحقیق کے مطابق حقیقتِ انسانیہ مرف روح اور نفس ناطقہ انسانی ہے اور بدن اس کا آلہ ہے امام رازی کی قبائے گذر دیجی ہے۔ امام غزال کی عبارت اب ملا حظہ فرما ہیئے۔ شنح محقق حصرت عبدالحق محقہ دہلوی قدس مرؤ نے اشعتہ اللمعات جلد سوم صطلاح الدر فرما یا ،

الم مجمته الاسلام گفته حقیقت انسان مبار^ات است از روح مجرد ونفس ناطق<u>رف</u> وبدن آلت است کدمیرسانددیدن او با دراک آل حقیقت -

لعنی انسان کی حقیقت اس کا روح مجرد اورنفس نا طقه سے اور بدن محسن اس کا اگر سیے جس کا دیکھنا اس کی حقیقت کو معلوم کرنے کا موجب بن جا تاہے۔ وکذ افت الشہار الذا قب نقلاعن البراهدين قاطعہ صلاف

جب یہ امرواضح ہوگیا کہ انسان در حقیقت وہ جم نورانی ہے جو اس بدن مختصری میں اس طرح سرایت کئے ہوئے میں جسے جس طرح ووود کی سفیدی دود در کے مرقطرہ میں اور عالم و مدرک فاعل ومتقرف ونیا و برزخ اور عالم آخرت میں مرف وہی ہے تو پیراس کا مساع تسلیم کرکے محف اس کے آلہ سے ادراک وسماع کی نفی پرزور و بینے کا کیام طلب ادراس سے کیا فائڈ ہ ؟ جب کہ بدن کو دنیوی زندگی میں بھی فعل و تصرف عاصل نہیں تھا۔ دہاں مجمع حقیقی فاعل و متحرف اور سامع وعالم صرف روح متحا۔

و بپلواسے جھوڑ سیئے روح حقیقت انسانید کا جزو ہی مان لیتے ہیں - انسان بدن عنصری اور روح مجرد کا نام ہے، مگر جب اس کا ایک جزعالم و مدرک ہوا ورسلام وکلاً کسن رہا ہوا وردوسرا جزنہ مجبی سن رہا ہو، بلکہ اس میں مننے ماننے کی اطبیت بھی نہ ہوتھی انسان کو عالم وسامع کہنا درست ہے یا نہیں ۔اگر نہیں تو دنیا میں اس کے علم وسماع کا ۔

انکارکردینا بهاسیئے ،کیونکہ برن توحیات ونیویہ میں بھی علوم وادراکات کا ایل نہیں مل الفظی ایکے، پاؤل، پیدے ، پیٹے اورا ندرونی اجزار و فیرہ ۔ اوراگردرست سے اورلیقینا درست ہوگیا ، سے تو بھیر فوت ہونے والے النما لؤں کو عالم ومدرک اورسام حوفاہم ما ننا درست ہوگیا ، کیونکہ ان کے ارواح میں علم وادراک اور سماع و نہم کا نود مشکرین نے اقرار کرلیا ہے اور ارواح یا عین حقیقت ہیں اور یا جزول نزاان کا عالم وسامع ہونا خود انسان کا عالم و سامع ہونا خود انسان کا عالم و سامع ہونا سے ، تو فرما بیتے انہار احادیث و آثار میں اس قدر سدینہ زوری اور قائلین سماع پر منہ زوری کا کیا جوازرہ گیا ؟

به موّلف نے علآ در سیر محمود آلوسی معاصب روح المعانی کا حرب سماع والا تول نقل کیا ہے، مالا نئر انہوں نے دو وجہیں اپنی طرف سے ذکر فرمائی ہیں اور بیسری وجر عارف ابن برجان کی زبانی نقل کی ہے ۔ ان میں عارف برجان والی وجدا درا بنی پہلی دم میں بدن کے اندرا المیت سماع کو تسلیم کیا ہے ، بلکہ اپنی تحقیق سے حرف تین سعار پہلے انہوں نے فرمایا دا کجسد دوقت المسوال علی وجه لا یحس دبرا حدل المدنیا الذمن شاء الله منهم ۔

جمہور کا مذہب برہے کہ روح کوتمام بدن یا اس کے بعض صند کی طرف بھیرین کے سوال کے وقت لوٹا یا جاتا ہے، مگراس طریقہ پرکہ اہل دنیا اس کا احساس نہیں کرسکتے، ہال جن کوالٹار تعالیٰ اطلاع دینا جا ہے۔

الفرض ونت سوال میں روح کا اعادہ مسلم ہے۔ اس کے بعدا ختلاف ہے اور علامہ آلوسی نے دو نوں طرح کے اقوال ذکر کئے ہیں، گرمؤ آعت نے صرف ایک قوالفل کرکتے ہیں، گرمؤ آعت نے صرف ایک قوالفل کرکتے یہ تا تزدینے کی سعی ناتمام فرمائی ہے کہ وہ صرف سماع روحانی کے قائل ہیں اور اجسام وا بدان کاسماع تسلیم نہیں کرتے، حالا نکہ یہ بدترین خیانت ہے اور بیخیانت سموانہیں قصد اگر گئی ہے ، ورند ا ملك لا تسمع المعدی کی تحقیق میں ال کی طرف سموانہیں قصد اگر گئی ہے ، ورند ا ملك لا تسمع المعدی کی تحقیق میں ال کی طرف

انکارِسماع کی نسبت کرنے کا کیا جواز تھا، جیسا کہ تولف نے اپنے کتا بچینیں ان پرافتراً کرتے ہوئے لکھا، جبکہ انہوں نے والحق ان اسعو تی بسمعوں کہ کررد کر دیا تھا اور اپنامسائک و خدم ہب واضح کر دیا تھا۔

ی میلف نے آیات واحادیث سے قائلین سماع پرجینے احراض کے اور ان کے مسلک کا بورد کیا ہے، وہ سارے احتراضات اور وجوہ ردّو قدح خوداس پر وارد موسکتے بوجو اب ان کا سماع روح تسلیم کرنے کے با وجود ہوسکتا ہے ۔ وہ جواب سماع مرن تسلیم کرنے دیا جا اور جو خود ہوسکتا ہے ۔ وہ جواب سماع مبدن تسلیم کرکے دیا جا اسکتا ہے اور جو فقو سے جمہور محابہ کرام اور تابعین و تبع تابعین پر مبلی کرائے دیا جا اسکتا ہے اور جو گالیال دیں وہ مب لوٹ کراسی کی طرف آگئیں ۔ منعود ذیا مللہ من سوء الفھم و خساد العقل وا خسلال المن حن

فالان صحص الحق وبأن وذعق المباطل ومان فللهِ المجدوالاحسان وصلى الله على حبيب و محبوجة محسد سيدا لعالمسين والمله واصحاب الكاملين الواصلين وسلم تسليمًا كشيرًا كشيوا-

ENGRED PROPERTY SHE

سبيل الرشار في جواز الاستمداد

منځوین سماع اموات وادراک ال فبورنے برساری سی وکوسشش صرف اس کے اوران کا تاکر مقر پان بارگاہ فداوندی سے استمداد واستعانت کو نا جائز قرار ویا جاسکے اوران مقدس سیتوں کو متوسلین سے غافل و بیخرا در ان کی تصرت وا مانت سے عاجز قابت کرکے ابل اسلام کو ان کے فیوض د برکات سے محروم کیا جاسکے بجمدالتہ تعالیٰ بہال کک ان کے جبار سام کو ان کے فیوض د برکات سے محروم کیا جاسکے بجمدالتہ تعالیٰ بہال کا ان کے جبار سام ماع اموات پردلائل معروض فدرت ہوجیے۔ اب اہل قبور اولیار کا ملین اور انبیار مرسلین علیہ المسلوة والسلیم سے استمداد واستعانت کی تعین اور اس کی مباتز مورتیں عرض کی مباتر بین تاکہ حقیقت مال واضح ہوجائے۔ و بالتہ التوفیق.

ألحمدُ لله الذي لا نعبد الاايّاء وإيّاء نستعين والصلوة والسّلام على من لاوسيلة للفلق ولا سبب الى الله اله آياة وهو رحمة للعالمين و علىٰ الله وصحبه واولياء امته الكاملين وعلىٰ سا تُوعبا دائلَّه الصّالحـين خصوصًا المدبرين لامورالخلق من احل السموات والارضين امّا بعل فاعوذ بالله من الشيطن الرجيم . بسم الله المرحن الرحيم - قال الله تعلُّ فالمدبرات امرا-

اس آیت مفدسه ک تعنسیرونشری آپ ملاحظه فرما یجی اورتقبولان بارگاه فدوندی كانواه وه مالت حيات ظاهره مين مول انواه دارفنات داربقا كى طرف منتقل مون والے مردومال میں باؤن الشرخلافت ونیابت باری تعالی کے تحت مربرومتقرف فی الکون ہونامعلوم کر بیکے ۔ نیز بیمی واقع ہے کہ بدن عنصری فعل رُوع کے لئے بمنزلہ اً له کے ہے اور حقیقی متعرف روح سے اور ریھی تابت ہوچکا کہ روح پر فنانہیں اور اس كالبين مدن سے تعلق رمتا ہے، اگرم باس كى كيفيت واؤميت بدل ما تى ہے بير قرب في سي شرف بوف كي بعداور لاخوف عليهم ولا هم يحذ فذن كاعلى تنوية مشاہرہ کولینے کے بعد دنیا اور اہل وُنیاکی تدبیرات میں کوتی امرمانع نہیں ہوسکتا؟ لہذاان سے توسل واستمداد کے عدم ہواز کی کوئی دجنہیں ہوسکتی۔ ہم آغاز میں شیخ مبرالحق محدّث دہلوی رحمنة الله علیه کی زبانی منکوین استعانت و

استداد کا نظریه وعقیده بیان کریکے ہیں کہوہ دار فناسے دار لقا کی طرف منتقل ہونے

والے نفوس قدرسیسے استعانت کو شرک و بہ برستی اور متوسلین کو مشرک بخدا اور ب عابدین امنام مجھتے ہیں۔ اب ایک برہمن کا اہل اسلام پرا عتراض ملاحظ ہوجس سے ان منکرین کی ذہبتیت اور ستعار تخیل کا اندازہ ہومائے گا اور شاہ حدالعزیز کا بول جس سے مذہب اہل السنت واہل اسلام واضح ہومائے گا۔ برہمن سنے کہا :

شما از الم قبور مدد و نفعاهت می قلبید باید کم برشما مم شرک عائد شود الققد ئری مقصد و مراد شما از الم قبور است مما قتم مقصود من از صورت کنهیا و کالکا است و کب طاهر نه قوت المل قبور دارند ند بت و اگرگو تی بقوت باطن المن قبور کشائش حالات مینایند بساجا از بنال میم رواتی حاصات میشود و اگر میگوتید که با ایشال میگوتیم که از خدا برائی ماشغات

بخوامبيد من از بتال مبي استدعا وارم -

ترجمبه الم الم قبورسے مددواستان اور شفاعت طلب کرتے ہوئیا ہے کہ تم الم قبورسے استعانت پر بھی ہماری طرح مثرک مائد ہوئیو نکہ بوٹھ عدد ومطلب تمہارا اہل قبورسے استعانت بیس ہے ، وہی صورت کنہ بیا اور کا لیاسے ، ہمارا قدعا مجی ہے۔ با عتبار طاہر ہذا ہل قبور سی میں قدرت وطاقت سے اور شامنام واوتان میں اور اگر قرت باطن سے اہل قبور سی مشکل کشان کرسکتے ہیں قوبسا اوقات ان امنام سے بھی حاجت روائی مہوماتی ہے اور اگر تم اہل قبورسے دُھا کے لئے کہتے ہوتا کہ عندالٹر تمہاری شفاعت کریں اقوام بھی اور اگر تم اہل قبورسے دُھا کے لئے کہتے ہوتا کہ عندالٹر تمہاری شفاعت کریں اقوام بھی ایپ معبود انت سے بہی استدعا کہتے ہیں۔

نمائم المفسرين والمحدثين نے مہمنی اعتراصات اورا ہل تبورمقر بين اوراصنام واوثان کو ايک طح پررکھنے کا بواب دينتے ہوئے اوراس کے مکرو فریب دخل و دمل کاپردہ ماک کرتے ہوئے فرمایا :

ا، مددخواکستن دوطور کی باشد، مددخواستن مخلوقے از مخلوقے مثل آنکدازامیرو پادشاه نوکر دگدا درمهمات خود مد دمیجویندوعوام الناس از اولیاس د مامیخوامند کداز جناب المی فلال مطلب ما را در نواست نمائیدای نوع استعان در شرح ازند در در در در در در در می نازید را برخ موسیت بجناب المی داردش دادن فرزند

یا بارش بارال یا دفع امراض یا لوع واندال بچز با ب آنکه دعا وسوال از جناب المی در

یا بارش بارال یا دفع امراض یا لوع واندال بچز با ب آنکه دعا وسوال از جناب المی در

یا بارش بارال یا دفع در فواست نمایندای نوع حرام مطلق بلکه کفوست اگراز سلمان کی نوی مدد نوا بها زدار خسلمانال خاری میشود بخلان بت پرشال به میس نوع مدد از معبود این فوع مدد نوا بها زدار خسلمانال خاری میشود بخلان بت پرشال به میس نوع مدد از معبود این باطل خود نوا بها زدار خسلمانال خاری میشود بخلان بت پرشال می میس نوع مدد از معبود این باطل خود نوا بها زدار خسلمانال خاری میشود بین با می در خواست کاری دو طرح بر بسیم اول می نوان میشود بین اور المی نوان بین مدد طلب کرتے بین اور المی توان می میس اور میسیم شریع شریعت میس و در خواست کرتے بین اور المی توان شریعت میس و در خواست کرتے بین اور المی توان شریعت میس میسیم با ترجه نواه زنده سے بوغ افوت شده سے و میا نوت شده سے و میا تو بین اور المی توان نوان می نووت شده سے و میا نوت شده سے و میا ترجه نواه زنده سے بوغ افوت شده سے و میا ترجه نواه زنده سے بوغ افوت شده سے و میا ترب نواه و نواه نوت شده سے و میا ترب نواه و نوات شده سے و نواه و نو

دوم: وه امورجن کاعطا فرانا النّدتعال مصحفوص سبعه ، مثلًا فرزندعطا کرنا،

بارش برسانا، امراض کا دُورکرنا اورهم بین طول و درازی بخشنا وغیره کمی غیرالنّرسے

طلب کرنا اس طری پرکداس کوعطا بین ستعلّ مجما جائے بغیراس سے کدالنّدتعال سے
دُعا وسوال نِیّت بین ہوایسی استعانت حرام مطلق بلک کفر ہے اور اگر کوئی مشلمان

اولیار کرام سے نواہ وہ بغید حیات ظاہرہ ہوں یا داربعا کی طرف منتعل ہونے والے،
الیسی مدد طلب کرتا ہے۔ تو دائر ہ سلما نی سے فارج ہو جائے گا۔ بخلاف بُت پرستوں

الیسی مدد طلب کرتا ہے۔ تو دائر ہ سلما نی سے فارج ہو جائے گا۔ بخلاف بُت پرستوں

کے دہ بی استعانت اپنے معبودات باطلہ سے کوتے ہیں اوراس کو جائز حصتے ہیں۔
استعانت جاستمدا دیں اشتراک و اتحاد کے دعویٰ کو باطل کرنے اورا ہل اسلام

امتعانت واستمدا دیں اشتراک و اتحاد کے دعویٰ کو باطل کرنے اورا ہل اسلام

امتعانت موستے فر فایا۔

آپیزئیت پرست گفت بن بم از بتال خود شفاعت بیخواهم جنانچرشمااز بینمبران اوسیا شفاعت میخواسید درین کلام بم وغل و ببیس است زیرا که بئت پرستال مرگز شفاعت نمیخوا مهند بلکمعنی شفاعت رانمی وانند و ندور ول خود تعتور میکندمعنی شفاعت سفارش است و سفارش آنست که کمیسے مطلب کسے را از غیرخود بعرض و معرومن اواسازد و بئت پرسنان در وقت درخواست مطالب خود از بتال نمی فهمندونی گویند که سفارش ما بحضور بر در دگار حبل وعلی نماتید و مطالب ما را از جناب او نعالی برآرید بلکه از بتال خود درخواست مطلب نمود میکنند.

ترجمہ ، اور پرجو بُت پرست نے کہا ہے کہ م بھی اپنے بتوں سے شفا عن کی زخوات کونے ہیں جس طرح کرتم ہیں جو اس کونے ہیں جس طرح کرتم ہیں بغیروں اورا ولیا رسے شفا عت کی ورنواست کوتے ہو۔ اس کلام میں دھو کہ وفریب ہے ۔ بہت پرست ہرگڑ اپنے معبودات سے شفاعت ملک نہیں کوئے بہیں کوئے بہیں کھتے اور نذا پنے ول میں اس کا تصور تک رکھتے ہیں۔ شفاعت رجو اہل اسلام کا عقیدہ ہے ، اس کا معنی برہے کہ ایک شخص ورم سے ہیں۔ شفاعت رجو اہل اسلام کا عقیدہ ہے ، اس کا معنی برہے کہ ایک شخص ورم سے کہ ایک شخص ورم سے کا مقد و مذعاکستی میں مرمت میں عرض و معروم فن کر کے پوراکرائے ہوت پرست اپنے معبود اس سے اپنے مطالب و مقاصد کی ورنواست کرتے وقت نہ اس امر کا تفتور کرتے ہیں اور ذکہتے ہیں کہ ہما دسے لئے اللہ تفالی کی جناب ہیں اس امر کا تفتور کرتے ہیں اور ذکہتے ہیں کہ ہما دسے لئے اللہ تفالی کی جناب ہیں اس کر و اور ہما رہے مطالب اللہ تفالی سے پورسے کرا و و۔

افولی: شاه صاحب کی اس کلام سے داختے ہوگیا کہ اس فرقر کا اہل اسلام کواس اعتفاد میں بہت پرست بشر کین کے ساتھ شامل کرتا اور ہؤلاء شفعاء فاعندوالله وغیرو آیات اہل اسلام بی طبق کمنا اسی برہمن کی طرح تلبیس و فریب کاری ہے۔ فرقت مومنین کے عقیدہ شفاعت بالحبروالقہر میں کورٹی مناسبت ہی نہیں۔

برمهن وبت پرست نے اہل قبورا ورا صنام کو ایک سطح پر رکھنے کی ہو نایاک

كوشش كي تقى - الس كارُدكرتے موتے فرمايا ،

والج كفة است كرم ميم تقدر شما ازابل قبوراست ممال تسم مقعود من ازصور كنهاد كالكااست- نيز خطا ورخطااست زيراكه روح راتعتق بربدن نودكه ورقبر مدفون است؛ البقه مي باشد زبراكه مترت دراز دري لوده اندواينها قبور معبودان نودر العظيم مى كنندبك ازطرف نود صورتها وسنكها ودرخال ودريا بارا فارميدستد كمصورت فلاف است ہے الکہ ال بیزراتعلق بال ارواح باشد

ترجمه: اوربيج كهام كم كومقصود تمهار االى قبورس ب، وبي قصود مهاراكنيا وغيره سے بعے خطا درخطا سے ، كيونكه ارواح انسانيه كواسينے ان اجسا دوابدان سے يقبننا تعتق وزاس وكرفبوريس مدفون بس كيونكه عرصه درازيك ان ابدان ميس سيمين اورشركين وبت پرست البخ معبودات كى قبرول كى تعظىم نبيل كرتے ، بلكه اپنے طور بر مجسموں بتھروں، درختوں اور دریا قرار کی تعیان نیم صرکے کتے ہیں یہ فلال کی صور ہے بغیراس کے کہ ان استیار کا ان ارواج کے ساتھ کوئی تعلق ہو یا ان کے ابدان اس جا اوسیده ویراکنده بوت مول-

ر إي خدش كريس طرح فبورا نبيار واوليار سے ماجت رواتى موماتى سے كمي امنام داد ثان سے بھی ہو جاتی ہے ؛ البذاد دنوں میں برابری ثابت ہو گئی تو یفلط ہے ، كيونكه بندول كى عاجت رواتى الترتعاليٰ اپنے رحم وكرم سے فرماً ہے اور ميمجھتے ہیں کہ بتوں سے یہ فائدہ صاصل مواہد - استمار الوربینتش کا دارومدار سیان کرتے

موتے فرمایا:

استمداد ازابل قبولطرلق دعا است كدازجناب الماعرض كرده مطلب مابرآرند ديرتش اين جيز إبنا برا وتقاد استقلال وفدرت است كد كفر محض است - ابل قبورسے استمداد دُعاکے طرایقہ پرہے کہ بارگاہ فدا وندی میں ہمارے مطاب عرض کرکے ما بہت زواتی فراویں اور امنام واو ثان میں میتعقور نہیں ہوسکا، بلکه ان ک پرستش کی کوئستقل معاجب قدرت مجھ کرکی ماتی ہے ہوکہ کفر محض ہے۔ لہذا اہل قبورسے اہل اسلام کی استعانت واستمداد کوئشرکین کی اصنام واو ثان کی کی پرستش پرقیاس لغوا ور ماطل ہے۔

منكرين مدادكون مين ؟

شاه عبدالعزیز فقاوی عزیزیه جدد وم صحنا بیمنگرین استعانت کی نشاندی کرتے ہوئے فرمانتے ہیں، ظاہر آنست کم از فقہا آنا تکہ قائل بہع وا در اک میتت اند قائل بجواز اندو آنا بھے منگراندآل را ٹیزان کا دمیکنند

ترجمہ، طاہریہ ہے کہ جونتہا اہل فہور کے سماع وا دراک کے فائل ہیں، وہ استمداد کے بھی ناکہ ہیں، وہ استمداد کے بھی فائل ہیں، وہ استمداد کے بھی فائل ہیں اور جوان کے ادراک دشعور کے منکر ہیں، وہ استمداد کے بھی فائل ہیں، اپنی معلوم موجیا کہ تمام ابل استقاسماع اموات اوران کے ۔۔۔ ادراک دشعور کے قائل ہیں، اہنمامنگرین استمداد اہل السنت نہیں، بلکہ خارجی معتنزلی دغیر ہیں۔ کی فیٹر ت فاضر وافاضہ ،

شاه عبدالعزیزین امام را بسی اور ملات آزان سے نقل کرتے ہوئے فروایا :
دا، امام را بسی گفتہ چوں می اید زائر نز دقبر حاصل میشود نفس اور العلقے خاص بقبر
چنانکہ نفس صاحب قبر اوبسبب ایں ہرد تعلق ماصل بیشود میان ہردو نفس مقابلہ
معنوی وعلاقہ محضوصہ بس اگر نفس مزور قوی ترباشد نفس زائر ستفیض شود واگر ایکس
بود برکس شود -

ں رو۔ ترجمہ: امام راہبی نے فرمایا جب زبارت کرلنے والا قبر کے قریب ما صربرة ماسے،

تواس كے نفس وروح كوفركے سانداكك فاص تعلق ماصل موجاتا ہے، جس طرح كرماز تبركے روح اور نفس كوا وران ووطرفه تعلقات كى وجسے ہر دونفوس ميں معنوى تعالى الله اورعلا قرمخصوصه بيدا موما تاسع - الرصاحب قبركاروح ونفس قوى ترسع توزاتر كوفيفن ماصل موكا اوراكر زائر روحانى قوت مين فائق سِيء توصاحب قركو فيضان موكا-(۲) درشرح مفاصد د کرکرده نفع یا فته میشود بزیارت قبور داستما نت بنفوس انجار

ا ذاموات بدر ستبكنفس مفارقه راتعلقے مبت ببدن و تركبتے كدد فن كرده شود درال بس چون زیارت میکندزنده آل تربت را ومتوقه میشود بسوتے نفس میت حاصل میشو میان

بردوس النفات وفائزات - فناوئ عزيزيه ملددوم مدن

ما صل معنی دمفهوم دیس سید امام راسی کی عبارت میں نظر نواز موچ کا بیمفهوم ارباب كشف وكمال كي زبان شاه عبالحق مدف دلوى ن مكميل الايان مسلم يروكر فراياد نزدار ماب كشف وتحقيق مفابلة روح زائر باروح مزور موجب العكامل شعيمعات انوار واسرار شود وررنگ مفابلة مرأت بمرأت-

یعنی جس طرح آیند دوسرے آئینہ کے مقابلہ میں رکھا جائے توایک آئینہ میں تم صور واشکال دوسرے میں منتقش موجاتی ہیں ایسے ہی روح زائر اور روح ابل قبریں جب آسنا سامنا سوتا ہے، توایک روح میں مرشم صورانوار کمال و اسرار کی شعب تیں

دوسرے میں منعکس بوجان ہیں۔

يشخ عبدالحق محدث ولموى في اشعة اللمعات ملدا قال صراب برفر ماياه المع شافعي گفتة برقبرا مام موسى كاظم ترياق مجرب است مرامابت دُعارا وجيلتيل المام مزال گفته مرکه استمداد کرده شود از وید درحیوا ق استمداد کرده شود از وی بعداز وفا وبيح ازمناتخ عظام كفنة است ديدم جباركس راازمناتخ كمتقرف ميكنندور قبورخوداند تعترف إت الشال درحيات فودياسي شترازال وفيخ معروف كرخى ويشخ مبدالقادميلان

و دوکس دیگردانتمرده و مقصود معربیت آلخ نود دیده و بافته است گفته بسّیدی احمد بن زروق که از اعاظم نقبها وعلمار و مشاکخ و پارمغرب است گفت روز به معرب شیخ ابوالعباس محضری از من بُرسید که امدادخی اقوی است یاآمداد میتت من گفته قوی میگویند که امداد حی قوی نزاست و من میگویم که امداد میتت قوی تراست پس شیخ گفت نعم زیرا که و دربسا ماحق است و در مصرت اوست - و کدنا ورفنا و ی عزیزی مبدودم صنط

ترجمہ: امام شافتی فرواتے ہیں کہ حضرت امام موسی کا ظمر صفی النہ حدیث کی مزارا قدس بھولیت دُعاکے لئے مجرب تریاق کا درم رکھتی ہے۔ جست الاسلام امام محد فرال نے فرایا ہردہ شخص کہ جس سے دنیوی زندگی ہیں مدد وا عانت طلب کی جاستی ہے۔ اس سے وفا کے بعد مجھی توسّل و استعانت جائز ہے۔ مشائع عفام ہیں سے ایک نے فرایا کہ ہیں نے میارصر استعانت جائز ہے۔ مشائع عفام ہیں سے ایک نے فرایا کہ ہیں نے میارت کو دیجھا کہ ابنی قبرول میں اسی طرح تھڑون کر دہے ہیں جس طرح کہ مالت میا سے فالم وہیں بلکہ اس حصی زیادہ ۔ سیّدی احمد بین زرد تی ہوکہ دیا رمغرب کے بہت میا سے فالم وہیں بلکہ اس حصی زیادہ ۔ سیّدی احمد بین زرد تی ہوکہ دیا رمغرب کے بہت میرہ نے ایک دن احمد اور مشائع میں سے بھونو زیادہ کو اور اس کی ہو اس جہان سے رصلت کرجائے ، تو ہیں سے کہا کہ لوگول میں سے بھونو زندہ کی امداد توی ترہے تو انہوں نے تھدی اس می جھے بین ، مگر میرے نز دیک فرت ہونے والے کی احداد توی ترہے تو انہوں نے تھدی تھرب ہیں ماگویں موتا ہے۔

مُوازاستمداد كي تعلَّق شِيخ نے فرمايا ،

انبات کرده اندآل دامشائخ صوفیه قدس الندا سراریم دیمن فقها وای امرے است محقق دمفررنزد اہل کشف و کمال ازیشال تا آنکہ بسیارے را فیوض و فقوح از ارواح ایشاں دسیدہ ایں طائفہ را درا صطلاح ایشاں ا دلیبی خوانند۔ استمداد واستعانت کوشائ صوفیه قدس اسراریم ادربیض فقهان ثابت کیاہے ادریہ توسل واستعانت ان کے نزدیک محقق ولقیتی امرہے جکہ معوفیار کرام بیسے اہل کشف دکمال ہیں میں کی مہت سے لوگوں کوار واچ اولیا سے بیومن و فوا مر ماسل ہوئے اور اس گردہ کو ان کی اصطلاح میں اولیی کہتے ہیں۔

شاه عبالعزيز تدس مره العزيز في فرمايا:

ولیصف از نواص اولیا رالته رآ که جاره تشمیل دارشاد بن نوع خودگرا نیده امد درین حالت میم تفرف در دنیا داده اندواستغراق آن با مجهت کمال دسعت مدارک آن با مانغ تومتر بایس من منیگرددواویسبال تحقیل کمالات باطنی از آنها مینا بددار باب حامبات ومشکلا مل مفصلات خود ازال با می الملبندو می یا بند و زبان حال آنها در آن وقت میم مترنم بایم خالا است عدمن آیم بجال گرتواکی بتن - تفسیر عزیزی پاره عم صسالا

ترجمہ: بعض خواص اولیار النہ جن کو النہ تعالیٰ نے انسانوں کی تمیں اور عرایت وراث کے لئے وسید و دریعہ بنایا ہے ، ان کو قبر میں مدنون ہوئے کے باور و و دنیا کے افرات مون د اختبار بخشاہ ہے اور ان کا استخاق والجنزاب ذات باری تعالیٰ کی طرف ان کے ذائن اور اللہ کی وجہ سے دنیا کی جانب توجہ سے مانع نہیں ہوتا اور موفیاء کرام میں سے اولیں حفرات ان اولیاء کرام سے کی لات باطنی حاصل کرتے ہیں۔ حاجت منداور شکا میں میں گھرے ہوئے لوگ ان اولیاء النہ سے کا لات باطنی حاصل کرتے ہیں۔ حاجت منداور شکا میں گورے ہوئے لوگ ان اولیاء النہ سے کا لات باطنی حاصل کرتے ہیں۔ حاجت منداور شکا میں گھرے ہوئے لوگ ان اولیاء النہ کی ذبان ان مقالت کے ساتھ محور ترم ہوتی ہوئی ہیں مبتلا اگر تو ہمارے باس جن بی مبتلا اگر تو ہمارے باس جن بی منظار اور میں اور ادرائی کے ساتھ آئے گا ، تو ہم تیرے باس اپنی جان اور ادرائی کے ساتھ آئے گا ، تو ہم تیرے باس اپنی جان اور ادرائی و ساتھ آئے گا ، تو ہم تیرے باس اپنی جان اور ادرائی و صاحب کا یہ ارشا و بھی پہلے درج ہوچکا ہے ،

ما جرين وزارين والم بقوراوليار الدُمانية بن،

زیا کمروح را قرب و بُعدم کا بی این دریافت کمی شود - نیز برفران دریافت کمی شود - نیز برفران در بسبب تعین ملان مدن گویا ملان روح بهم تعین است دتا، بنابری است کاستفاد ، الاولیار مدفو نین مباری ایست و آل بارا افاده و ا عاشت نیزمتصور ، ملان بدن معین بوگیا اوراسی وجهسه اولیارگرام بومدفون بی معین بوگیا اوراسی وجهسه اولیارگرام بومدفون بی ان سے فیمن مباری سے اوران کو دُعا و صدقات کے نیا نی و امداد پور نجا نامجی متعور و مکن معین می د دیکھنے منالفین کے عقلی شہات)

گویا تبع تابعین کے دُورسے نے کر شاہ عبرالعزیز محدت دہوی کے زمانہ یعنی نیرھوی مدی تک اتمۃ مذاہب علماء وفقہا اورصوفیا ومشا کے کے نزدیک اہل قبور سے استمداد واستعانت اور حصول فیض باطنی دکمالات روحانی ما تزہے ۔ ہندوستان میں کنی رہ کا سب سے بڑا پر چارک مولوی محداسما قبل دہوی صاحب مراط ستقیم میں اپنے بیرومر شدر سیرا تحدیم بلوی کا نواحہ خواج گان قطب الدین والملت بختیار کا توسیم سر والعزیز کے مزارات دس پر ماصری دینا اور سلسلہ چیت تیے کا فیضان ماصل کرنا نوشیم کرتا ہے، عبارت ملاحظہ سودا

ترجمہ برسیدا جدر بلوی ماحب کوسلسلہ چشتیہ کی شبت ماصل مونے کا بیان یہے کہ ایک دن آپ حضرت خواج کان خواج قطب الاقطاب بختیا رکا کی قدس نہ والعزیز کے مزارِ متور برما ضربوئے اور مراقہ کرکے بیٹھ گئے۔ اس اثنا رہیں مغرث

ترجم ، جناب بون التقلین صفرت شیخ عبدالقادر جیلانی رمنی النّدعن اور صفرت فواجر بهاو الدین نقت بندقدس سره کے دور صفوس سبدا حمد بدید ی صاحب کے مال پر متوح برو قد اور دونوں حضرات کے در میان تقریباً ایک ما ، یک اختلاف ونزاع رہا کیو نکان دنوں اماموں میں سے سرایک سید معاصب کو ممل طور براپی طرف جذب کرنے اور اپنے رنگ میں رفیح کا ارادہ رکھتا تھا ، حتی کہ اختلاف دنزاع کے اختما م اور صلح اشتی اور اپنے رنگ میں رفیح کا ارادہ رکھتا تھا ، حتی کہ اختلاف دنزاع کے اختما م اور صلح آشتی بیدا ہونے کے بعد دونوں حصرات مشتر کہ طور پر فیفن دسینے پر رضا مند ہوگئے اور ایک دن دونوں کی مقدس رومیں ان پر صلح ، گرو بر فیفن دسینے پر رضا مند ہوگئے اور ایک دن دونوں کی مقدس رومیں ان پر صلح ، گرو بر فیفن اور تقریباً ایک پہر تک تو ی توجہ اور ندر دار اور کولیے سرکی کے اسی دقت میں سردو طریقہ قا در بے وفقت بند ہے کی نسبت کا مصول سیما بھی کی کولیے سے ہوگیا۔

حفورغوث الاعظم رمنی المدومن اور صفرت خوا مرفع بند قدس سرؤ کی امداد دا مات اورافاده وافامند کے بعد سرور کا آنات سیدالسادات صفور اکرم مسلی الدملیه وسلم کی امانت وامدادا ورفيف ورمل مزالفياس مصرت على المرتعني رصنى النهعن اورسيدة نسأ بالعالمين

حصرت سبّده زمرا رمنی النّدعنها کاالغام واکرام ملاحظه مو. حصرت ایشال جناب رسالت ماّب صلی النّدعلیه وسلم را در منام دیدند و اَنجناب سم خرما برست مبارك خود مصرب ايشال را خورانيدند دماى وبعدازال كربيدار تندند درنف فحق انرے ازاں رویائے مفتر فا ہرو باہر ما فتند رہا ، بعدازاں روزے جناب ولایت مآب حصرت على المرتصلي رمني المترعمة وجناب سبيرة النسابر فاطمه زسرا رصى المرعن الرامخاب ديدند بس جناب على المرتصط حصرت ايشال رابدست مبارك خود عسل واورتا وجناب و فاطمه زمرالباس بس فاخره مدست مبارك خوداليتان رايوشانيديد مسكلا

ستار عدر باور في جناب رسالتما ب من الشعليد والم كوخواب مين ديجما ا در المحفرت ملى التعليم في تین کھجوریں ایک ایک کرکے ستیصاحب کے منہ میں ڈالیں اورجب بیار موتے تواس مجے نواب كا از كا بر با بربايا. أيك دن اس كے بعد جناب على المرتضى رضى الله عنه اورجاب فاطمه زمرارصى الدعنهاكي زيارت موئى توحصرت على رصى الدعد وسفاان كواجيقي طرحسل دیااور نوب صاف کیا جیسے کہ مال باب اپنے بچوں کے ساتھ کرتے ہیں اور حفزت سندہ فاطمه زبرارمني الله منها في بهت بي عمده لباس ابين بالته مبارك سدانبين بينايا-

متنبيه إلريمقدس بُستيال والدين تدعون من دو منه يس واخل میں نو وہ کھجور کی شلی برمو ہو د باریک سی جھتی کے بھی مالک نہیں ما بملکون من تطبید اور كيد صنة مبائة نبيل اور جوماجت مواس كولورانبيل كرسكة لايسمعواد عاءكم ولو سمعوا ما استحابو مكم توفراية الخفرت صل الله عليه وسلم تين مكمل مجورو ل كم مألك کیسے بن گئے اور کھلا نے پر قا در کھے ہوگئے ، انہیں سیرما صب کامکان کیسے معلوم ہوگیا، اس نك بن كيد كية اوركالات نبوت ك صول كى استعدادان مين كيونكر بداكردى حفرت عاليكويان كا مالكس في بناديا معفرت زمراكولباس فاخره بيشس قيت كالي

الغرض امام الو با بیدادر فلیفته کا مل واکمل جناب شخ نجدی محد بن عبدالوباب کی نبانی اولیا برکن امداد داعا نت کا حق بہونا واضح بهوگیا اور منام والنیا برکرام سے استعانت کا جواز اور ان کی امداد داعا نت کا حجال اور بے جان اور بے جان ور سے جارہ و سے بس منتخفی موگیا اور ان کے لئے علم وادراک محقق ہوگیا ۔

کا بطلان واضح موگیا اور ان کے لئے علم وادراک محقق ہوگیا ۔

مدارامرادوامانت:

شخ عبالحق مدت دبوی نے فرایا:

ونقل دریم معنی ازین طائفه بیشتراست ازال کرمسروا معنا کرده شود ویا نشه می شود در کتاب دسنّت وا تو ال سلف کرمنانی و منالف این باشد ورد کند این را و بخیّق فی ابت شده است بآیات وا ما دریث کرروح با تی است وا درا علم و شعور بزا تران وا توال الیثال ثابت است وارواح کاملال را قرب و مکانت در جناب می ثابت است جنا نکه در حیات یا بیشترازال وا دلیا براکرا مات و تحری و دراکوان ما مل است و آن بیست متعرف و دراکوان ما مل است و آن بیست متعرف می مگر فعدا عز شاد و مهم بقدرت و محارد این را در و با تی اندونیست متعرف تعیقی مگر فعدا عز شاد و مهم بقدرت و اوست وایشال فانی اندور مبال می در حیات و بعداز مات بس اگر داده شود مراصد و اوست و ایشال فانی اندور مبال می در حیات و بعداز مات بس اگر داده شود مراصد و اوست و ایشال فانی اندور مبال می در حیات و بعداز مات بس اگر داده شود مراصد و اوست و ایشال فانی اندور مبال می در حیات و بعداز مات بس اگر داده و شود مراصد و است بس اگر داده و شود مراست و ایشال فانی اندور مبال می در حیات و بعداز مات بس اگر داده و شود مراسد و ایشال فانی اندور مبال می در حیات و بعداز مات بس اگر داده و شده مراسد و ایشال فانی انداد می در حیات و بعداز مات بس اگر داده و شده مراست و ایشال فانی اندور مبال می در حیات و بعداز مات بس اگر داده و شده مراست و ایشال فانی اندور مبال می در حیات و بعداز مات بس اگر داده و ایشال می این اندور مبال می در حیات و بعداز می در حیات و بیشال می در حیات و به در حیات و بیشال می در حیات و بیشال می

را بیزے بوساطت یکے از دوستاں حق وسکانے که نردِ خدا دار دو ور نبایشد ، چنا نیکد درجام حيات بود ونيست نعل دتسرن درمر دومالت مگرحق راجل مبلالهٔ وغم نوالهٔ ونيست چيزه كفرق كندميان مردوحالت وبافته نشد وليلي برآل - المشعمة اللمعات مبلداول ملك ترجمه وامداد واعانت اورتوسل واستمداد كمتعلق اتوال كروه اصفيارسے اس كرت سے ثابت ميں كدان كاشمار نبير كيا ماسكتا اوركاب وسنت اور اقوال سلف ميركوئي امرامدادوا عانت اوليا مكےمنا في ومخالف نہيں اور مذاس كارد كرتاہے اور تحقيق آيات احاقہ سے ثابت ہے کہ روح باقی ہے اور اس کو اپنے زائرین اور ان کے اتوال پیا طلاع ثابت ہے اور کا ملین اولیار وصلحام کے رو حول کو بارگاہ خداد ندی میں قرب ومنزلت وفات کے بعداسی طرح ماصل ہوتی ہے جس طرح کرمالت حیات میں بلکہ اس سے بھی زیادہ اور اوليا مالله كوكرامات اوركا تنات يس تعرف واقتدار ماصل اوركرامت وتصرف مرف روح کے لئے ہے اورارواح باتی ہیں ال حقیقی متصرف و مخارا درصا حب اختیا الاقتدار صرف الترتعالي سے اورسب كچھ اسى كى قدرت سے برالب اورمقر بان بارگا ، الى مال مق میں فان ہوتے ہیں، مالت حیات الامرہ میں بھی اور بعد اد وفات بھی اہذا اکرکسی کو کوئی شی ان مجوان می اور ان کے درج قرب اور منزلت محبوبیت کی وج سے عطا مومائے تربعین میے کرمانت حیات میں تھا۔

اور حقیقة منحل و تعرف حیات و مهات دونوں مالتوں میں مرف اللہ تعالی کے ہے اور کو اُن لیآل بی بیں جوان دونوں مالتوں میں جوازاستداداور عدم جواز کے لیا تھ سے فرق کرے اور دہ ہی کوئی دلیل اس بیٹنا برہے اور دائا ج کک مل سی ہے منکوین استعانت واستدا دکار دیمی شخ محقق کی زبانی سماحت فرائے و منکوین استعانت واستدا دکار دیمی شخ محقق کی زبانی سماحت فرائے و محقم من بتوقیق فدا واما استداد بابل قبور منحوشدہ اندال را بعض فقہا اگران کا دجہت آل است کرسماع و ملم نیست ایشاں را برائراں واحوال ایشاں پس بطالان او

نابت شد واگرسبب آنست که قدرت و تعرف نیست مرایشان را در آن مولمن تامدد کنند بلکه مجوس و ممنوع اند و هنول اند در آن چه عارض شده است ایشان را از محنت و شدت آنچه باز داشة است از در گران گرنم این کاته با شدخصوصاً در شان مشقین که دوستان شدت آنچه باز داشة است از در گران گرنم این کاته با شدخصوصاً در شان مشقین که دوست بر شفات فلا اند شاید که ما صل شودار داج ایشان را از قرب در برزخ و منزلت و قدرت بر شفا و در عا و طلب ما جابت مرز انزان را که متوسل اند بایشان چنا نکه در روز قبامت خوابد بودو پیست ولیل برنفی آن و تفسیر کرده است بریفناوی آیت کریم والنا ذعات عن قاً الاین را اجمعان و نور و مالی و نشاط میکند بسوت عالم ملکوت و سیاحت میکنند در آن پس بست میکند بخطا کرقدس پس میکند بشرف و قوت از مر تراب امر و اشعة اللمعات مبدسوم صل و کذا فی میکند و در آن بس بست مبدسوم صل و کذا فی دوج المعانی وروح المعانی وروح المیان و المتفسیر الکبیر ذیل قولهٔ فالمد برات امرا

ترجمہ، اہل قبورسے استداد کے بعض فقہا منگویس اگران کا انکار اس بنار پر ہے کا ہل قبور تھے الرئین اوران کے الگاعلم نہیں اور بنان کی کلام کوسنتے ہیں، تواس مبنی و مدار کا فسادو بطلان ظا ہر ہو چکا ہے اور اگران کے انکار کا سبب یہ ہے کہ اہل قبور کو مالم برزخ بیں قدرت و تحرف نہیں تاکہ دو سروں کی مدد کرسکیں، بلکہ دہ بابند کرد ہے جاتے ہیں اواز ہیں تصرفات سے روک دیا جاتا ہے اور وہ اس محنت و تندت میں مشغول و مصروف ہوتے ہیں ورک بیں مورف توجہ اور الشفات سے بول دی ہو اور الشفات سے روک دیتی ہے تو میں کہا ہوں کہ بیکوئی قاعدہ کلیے نہیں ہے دکہ براہل قبر مومن محبوس فیا بیک میروبائے اور مور بیا کہ میرائل قبر مومن محبوس فیا بیا ما ہے جا بیا کہ میرائل قبر مومن محبوس فیا بیک میروبائے اور مور بیرائل میں کا میاب ہومنین کے لئے قبر بیل قراب و اجراور العام علی با قام ہے جا بیا کہ میرائلہ میں کا میاب ہومنین کے لئے قبر بیل قراب و اجراور العام علی با قام ہے جا بیا کہ میرائلہ لا خودت علیم دیا ہم میں دونون کی بیر ہیری گار لوگوں کے جی میں دیوالا اق اولیاء الله لا خودت علیم دیا ہم مید خون کی بیراور تیا ورت یا تھور سے اللہ میرائلہ شدا استقام فوائل کا فائل اللہ فیا و دینا الله شدا استقام فوائلہ فران المذین قالو دینا الله شدا استقام فوائلہ فی اور جن کو ان المذین قالو دینا الله شدا استقام فوائلہ فوائد فون کی بیناورت یا تے ہیں اور جن کو ان المذین قالو دینا الله شدا استقام فوائد فون

وبوادسے -

4 ، پاسائل وما جت منداس بنده مقرب و مکرم کو پکارتاہے کہ النّر کے بندے اور اس کے دلی میری ما جت ومطلب کو اس کے دلی میری ما جت ومطلب کو پورا فرائے ۔ پورا فرائے ۔

اگرامدادواستدادکا یمعنی جویم نے ذکرکیا ہے، شرک کاروجب وسبب ہے اور غیر اللہ کی طرف توجہ و عنی کا اوراولیا خدا اللہ کی طرف توجہ و خیر عالم عن جیسے کم منحرگان کرتا ہے، آلو جا ہیئے کہ صلحا اور اولیا خدا سے حالتِ حیاتِ ظاہرہ میں بھی توسل اور د عالی رنواسمی فرع ہو حالا نکریم نوع ہیں کا مشہورہ معروف ہے۔
مستحس بالاتفاق اور دین کے الدرمشہورہ معروف ہے۔

انبیار کرام سے استعانت کا صکم ، مهم قبل ازیں مولانا رہشید احمد صاحب کی عبارت درج کر کیے ہیں کہ انبیاس کرام علیہم السلام سے سماع میں ختلاف نہیں دران سے ستعانت بالافاق جائز سے اور یہی عقیدہ شخ نے بیان فرمایا ہے ،

باید دانست که خلاف در بخیرانبیار است ملوه الندو نسلام ملیم اجمعین کرالشان احیار اند بحیات حقیقی دنیاوی بانفاق واولیا ربحیات اخروی معنوی اشعتبراللمعات احیار اند بحیات حقیقی دنیاوی بانفاق واولیا مربحیات اخروی معنوی استعتبراللمعات مبدسوم - کذاد دفتاه ی عذیز بیرهد دوم صعفه ۱۰۷ ترجمه : مهانا چاسیت کراختلات ا نبیار کرام علیم انسلام کے ماسوا میں ہے کیونگریم مقدس ستبیال حیات حقیقی دنیا وی کے ساتھ زندہ میں اور ان سے اس فوع حیات میں ب ابل اسلام کا اتفاق ہے اور اولیار کرام میں حیات افروی معنوی اور روحانی ہے ۔ ابل اسلام کا اتفاق ہے اور اولیار کرام میں حیات افروی معنوی اور روحانی ہے ۔ منوع استعداد:

منوع المسلوط المسلوط المسلوط المسلوط المسلوط المسلوط المسلوط استعانت كا المسلوط المسل

كرنے موتے بيان فرمايا ،

نعم اگرزا را او تقاد کنندکه اہل قبور متعرف و مستبدد قا درا مذب توم بحفرت حق والتجا بحناب وسے بونکه عوام جا ہاں و غافلاں اعتقاد دارند چنا نی میکنند آئچنسر حوام ومنہی مذاست از تقبیل قبروسیدہ آن ونما زبسوئے وسے وجرا آن آئچ بہی وتعزیر واقع شدہ است ایں اعتقاد وایں افعال منوع وحرام نوابد بود ونعل عوام ا متبارے مدائر وفار بی مجف است و ما شاکہ عالم بشریعت و عارت ہا حکام دین کہ اعتقاد مجمد ایں اقتار را دایں فعل را مجند۔

ترجمه ، بال اگرزائرین بیا عتما در کمیس که ابل تبورخود مستقل طور پر تعترفات کرتے بیں اور دفع حاجات اور مل مشکلات میں مستقل اور قادر ملتی بین بغیر جناب اللی کی طرف توجه اور التجارود عالی جیسے کہ عوام ، جابل اور غافل توگوں کا اعتماد موتا ہے اور ہو اللی قبر وں پرایسے افعال کرتے ہیں جو کہ منوع اور حرام بین مثلاً مزار بوی ، ان کو سجد ، کرنا اور ان کی طرف نماز پڑھنا و بغیرہ جن سے شریعت میں منع کیا گیا ہے اور ان امور کو قابل مرزا قرار دیا گیا ہے۔ یہ اعتماد اور بیا فعال ہے متک ممنوع اور حرام موں گے ، قابل مرزا قرار دیا گیا ہے۔ یہ اعتماد اور بیا فعال ہے متک ممنوع اور حرام موں گئی فعل عوام کا کیا اعتبار وہ خارج از بحث ہے اور بیاہ بخدا کہ مالم شریعت اور مار

اسکام دین ایسے اعتقاد رکھیں یا ایسے افعال کا ارتکاب کریں، وہ مرگز مزیر تقیدہ رکھتے ہیں اور مذہبی ایسے افعال کرتے ہیں دلپندا ان کومشرک کہنا یا حوام امر کا مرتکب کمبنا تعلقا جائز منہیں، بلکہ عوام کو حائز اور نا جائز صورتیں تعقیل سے بتلانی جاہئیں مذیر کہ قرول پر جائز صورتیں تعقیل سے بتلانی جاہئیں مذیر کہ اور ان کے لئے حیات وزیست اور علم وادراک والمیت سماع وہم کا ہی انکار کردیا مبائے ہوکہ آیات وا ما دیث سے تابت ہے اور دین ورسی منا عام وہم کا ہی انکار کردیا مبائے ہوکہ آیات وا ما دیث سے تابت ہے اور دین والم

کلام دری مقام بحدالمناب کشید بردخم منکوال کردر قرب این زمان فرقهٔ پیداشده اند که منکو انداستمداد کاستعانت راا زاولها بر نموا کرنقل کرده شده اخدازی دار قانی جار بقاوزنده اندنزد پردود کار نود ومرزوق اندونوش مال ومروم راا زال شعور نیست و فیها بجناب ایشال را مشرک پخدا و وبدة امنام می دانندوم یکی بندا پخرم یکی بند-اشعنة اللمعات مبلاموم صل به وی به

ترجه بالمام اس متعام میں مبہت لویل ہوگئ ان منوین کی تذلیل ورد کی فا طر جواس زمانہ

میں ایک فرقر پدا سوکیا ہے موان اولیا مالٹد کی استمداد واستعانت کے منکر ہیں جو کہ دار فان سے دارا خرت کی طرف منتقل ہوگئے اوراللہ تعالی کے نزدیک زندہ ہیں وزق دیتے ماتے میں اور نوشحال بیں، نیکن لوگول کوال کی اس زندگی اور نعمت و موشحالی کا ضعور نہیں ہے اور إن اوليا رالله كى طرف متومة مون والول اورتوسل اختبار كرنے والول كومشرك اورت يوت مانتے ہیں اور طرح طرح کے فرافات و لغویات بھتے ہیں ہوکہ بیان اور مخرمیکے قابل نہیں اس مبارت سے معلوم ہوا کہ مفرت شیخ کے زمانہ میں یہ لوگ پیدا ہوتے ہواولیا اللہ سے توسل واستمداد کے قائلین کومشرک اور بہت پرست سمجھتے ہیں اور ان کا وصال گیار صویں مدی کے ابتدا میں ہے۔ اس سے ظاہر وگیا کہ ہزارسال تک واقد بن تدعون من دونه ما يملكون من قطمير الدية ، اوراس قيم كي آيات كوكسي في انبيار واوليارير منطبق بنيس كيااوراكم اصنام واعجاراد رصوروتماثيل كم ساته ملح كرك بصابان اورب علم وشعوراورسماع ونهم اور قوت جاب سے عاری اور مرشم کے اختیارات سے فروم كسى في نهين كيا اليسبز بان اور مرباطن لوك مزارسال ك بعد بياموت اورمزارال كك كے اتفاتى اور اجاعى مسلك وخرب كى فالدنت كرتے ہوتے بنى جماعت وفرقة ادرنیا خرمب وحقید واختراع کیا اورمیلی امت اور اس کے اولیام وشہداکی قوہن کی ادرمشركين فكفاروالي أيتول كواس امت برا دراصنام واجمار والي أيتول كوابنيا واوليأبر منطبتى كي الهذاستعانت واستدادى ألومين اولياروا نبياركويهال داخل كرنا غلطب اورلغو و باطل اور سرارسالہ اجماعی مسلک کے خلاف -

روود بل مور العزيز قدس مرؤالعزيز نے مفرت اوج عليه المسلام ادرسيدالا بنيا ملى لله عليه دسلم بين مشامبت دمناسبت كے وجود بيان كرتے ہوتے دروايا :

یرو مهی دوم آنده مت دعوت الشال برابر قرت دعوت بینجبر واست فرق این است کم نوح مدید اسلام خود تا این مدت در قیر میات مانده دعوت را بخلق رسا بندند و پینجبر وابرائے دون نائبال گذاشة بعالم قدس تشریف بردند که نامبزارسال ایس امروا بر با دار شقندو بعداد گوشتن برارسال دا عیان ادیان با طله مثل نا نکیال و دا دو بنتهال دخفشال نویا در ملک مندوستان پیدا شدند و بسوئ نود دعوت آغاز نها دندازال وقت توصد عوت این دین بریم شد و من بعد در عالم دعوت بائے گوناگول ظامر شفت تا آئے در عبد سعادت مهد صفرت امام مهدی باز تفرد این دعوت بر مجمعی از سرتاز و شود -تفسیر عزیزی هی صلال

تعسير مزيزى بي صلالا ترجه ا ديري ناسبت ومشامه مي مي مضرت فوج علايسل كالتب موت ارشادم المي مي مبال ماريد

ترجہ ادار کی سابت مشام ترجہ کے مصرت اور علایہ مل ہے ہوت ارسادم خودا ننا عرصر قدیمیات دعوت کے برابر ہے ۔ فرق موف یہ ہے کہ حصرت نوح علیہ السلام خودا ننا عرصر قدیمیات میں رہے اور اور گول یک دعوت تو حید و نبوت کو بہنچا یا اور ہما رہ بنی درسول سلی الدعلیہ کم نے دعوت وارشاد کے لئے اپنے ناتب اور خلفا ہی جے چیوڑے اور عالم قدس کی طرف تعرف کے دعوت وارشاد کے لئے اپنے ناتب اور خلفا ہی جے چیوڑے اور عالم قدس کی طرف تعرف کے میں میں بیدا ہوا فورًا سے ہم کر فیا مسلم میں اور خلف کی میں بیدا ہوا فورًا سے ہم کر فیا مسلم میں میں بیدا ہوا فورًا سے ہم کر فیا اور مبلغین شاؤ نا نکی دا دو پہنچ کی اور خفشی نمودی و فیرہ ہند دستان میں بیدا ہوئے اور لاگول اور مبلغین شاؤ نا نکی دا دو پہنچ کی اور خشی نمودی و فیرہ ہند دستان میں بیدا ہوئے اور لوگول کو اینی طرف را عذب کر نا شروع کردیا ۔ اس وقت سے دین مبین کی دعوت میں اتفاق د انفاذ ختم ہوگیا اور اس کے بعد سارے جہاں میں قسم تسم کی دعوت میں اور مسلک مند سہالہ کے زمان سعادت نشان میں میرو کو اسلام کے زمان سعادت نشان میں میرو کو کی دو کرد کو کا دوروں کو کردی کی دوروں کی میرو کو کردی کی دوروں کی دوروں کی دوروں کو کردی کے دوروں کی دوروں کی دوروں کی دوروں کی دوروں کو کردی کی دوروں کی

اسلام کے اندر وحدت و اتحاد کی دوبارہ تجدید مولی۔ جب بدلوگ ایسے دور میں پیدا ہوئے تواس ندسب دمسلک کو رجوکہ امام شافعی اور دیگر اُئمۃ تبع تا بعین کے دُورے لے کر مزادمال تک اجماع دالفاق کے ساتھ متحب

اور دبیرائم بع ما جلین مے دور سے سے تر مراز مان مات اہماع دالفاق سے اسلام مستصن سمجھا ما آ ر اور دفوت دبن کے قرصد دالفاق کے دُور میں جاری دساری ای

ان کے ہزایات اور نغویات سے باطل کیے کیا جاسکتاہے۔ اورا مت کے اجماعی اور تن

علیہ مسلک و مذہب کے برعس مقیدہ کیسے افتیار کیا مباسکتا ہے۔ مب یہ فرقہ ہی برعت فی در یہ تو اس کے نظر بات بھی برعت و محدث ہیں اور مردود د باطل؛ النزاان کی ذہنی ختراتو کے مطابق قرآن عظیم کو نہیں ڈھا لا عباسکتا۔ قرآن کریم سے دہی معانی معتبر ہوں سے جرجہ کو کے نزدیک ورست اور بیجے مول گے۔

تندبید نبلید : خیال رہے کہ اس عقیدہ کے لوگوں کوعلمائے کرام نے خارجی فرمایا ہے اور اس گروہ کو ترتی وتقویت محد بن عبدالو ہاب نجدی کے سبب سے ہوئی علامہ شامی نے رُدا لم تا رما شیبہ در المختار میں فرمایا ؛

توله كفوون اصحاب نبينا صلى الله عليه وسلم علمت ان هذا غير شوط في سمى الغوادج بل هو بيان لهن خوجوا على على المرتض كرم الله وجهر و الدنيك فيهم اعتقاد كموس خوجوا على على المرتض كرم الله وجهر و الدنيك فيهم اعتقاد كموس خوجوا على الحرسين وكانواين عابات مذهب الحنابلة لكنهم اعتقد والنهم هم السلمون وان من غالف اعتقادهم مشوكون و استباحوبذ الك تسل إهل السنت وقسل علماءهم حتى كموالله شوكتهم وخوب بلادهم وظفو بهم عساكوا لمسلمين عام ثلاث وثلاثين ومائتين ومائتين والعن ودالمعتاد و جلد سوم معهم ومهم

ترجمہ: در مختار میں فرمایا کہ خارجی فرقہ وہ سپے ہوکہ اصحاب بنی صلی اللہ علیہ وسلم
کو کا فرسمجھتے ہیں۔ علامہ شامی نے فرمایا ہم بہلے بتلا چکے ہیں کو عض خارجی ہوئے کے لئے
یہ بنز طانہیں سپے، بلکہ یہ ان خارجیوں کا بیان سپے جو کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دائم
اقدس میں شکلے دانہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو کہا کہ تم نے امیر معاویہ کے معاشہ
ابنا حبر گڑوا کے کرنے کے لئے ثالثی فیصلہ منظور کر لیا اور فیر خدا کو حاکم مان لیا، حالانکہ محمم
مرف اللہ کا مان حاسکتا ہے، قرآن کہتا ہے اس الحکم اللاللہ تم نعوذ باللہ کا فرہو کے لئے

پہلے اپنے کفر کا افرار کرو کی پھراس سے قرب کرو ، تب ہم تمہاری اتباع کرب گئے ، ورمذ فار بی ہوسے کے سلے مرف اثنا کا فی ہے کہ بس کے خلاف ہوں اس کو کا فراعتقاد کریں میں اگراب عبدالوہاب کے اتباع میں ہمارے زماد میں مہوا ، وہ خبرسے نکلے اور حرمین شریفیاں میں اور اس کے اتباع میں ہمارے زماد میں مہوا ، وہ خبرسے نکلے اور حرمین شریفیاں اعتقاد یہ مشاکد مرف میں اور ہو ہمارے عقیدہ کے خلاف ہیں ، وہ سب مفرک ہیں اور اس مفاکد مرف ہم سلمان ہیں اور ہو ہمارے عقیدہ کے خلاف ہیں ، وہ سب مفرک ہیں اور اس خاکد مرف ہم سلمان ہیں اور ہو ہمارے وقیدہ کے خلاف ہیں ، وہ سب مفرک ہیں اور اس خالی فاسد مقیدہ کی بنار پر انہوں نے اہل السنت اور ان کے علما ، کے قتل کو مازہ مجا اس فاسد قبل کو مازہ کو مازہ کو مازہ کو مازہ کو مازہ کو مازہ اور ای کے شہر ول کو خراب فرمایا اور ان پر مسلما فول کے متعلق خالی اور ای کے شعر ول کو خراب فرمایا اور ان پر مسلما فول کے متعلق خلید و در ملاح من مربح نے در مسلم مسلمین کا لفظ ہیٹ نظر رہے اور علام متن می کا نجد کو متعلق عقیدہ و فنظر یہ سامنے رہے ۔

اسی ابن مبدالوباب کی گاب التو دید کو مولوی محداسماعیل دبوی نے اُرد وزبان می اسی این مبدالوباب کی گاب التو دید کو مولوی محداسماعیل دبوی افران می التحدیث الایمان کے نام سے جاری کرکے ہند دشان میں خارجیت کو پروان چراحایا اورفتہ وفیا دکی بنیاد یہاں رکھی اگراس کے نظریات کی تبدیل ملاحظ کرنی سے اور سلک اہل استیت مدول و انخراف تو مراط مستقیم اورتقویت الایمان کے تضاد دتخالف اور استخیر ونٹر مسلم بیان کردہ نظریات پرتقویت الایمان می کفورنٹرک کے فتوی ملاحظ کرلو۔

تنجدا ورنجد ميت كم متعلق المخفرت على الله عليه ولم كا فران ، بنارى شرليف مين مفرت عبالله بن عمر رضى الله عنها سه مردى ب ، عن ابن عسو دضى الله عنهما قال قال دسول الله صلى الله عليه وسلم

اللهم بالك لنا فى شامنا اللهم بادك لنا فى يميننا قالوا يا وسول الله وفى مجدنا قال اللهم بادك لنا فى يميننا قالوا يارسول الله وفى مجدنا قال اللهم بادك لنا فى يميننا قالوا يارسول الله وفى محداً فاظنه والفائل فى الله فى الله

دواہ البخادی- مشکوا تا شوید کتاب الفتی باب البین والشام "رجمه ، رسول خداصلی السرعلیه وسلم نے و عاکی الد ممار می السام میں برائیں اللہ مار سے اللہ میں اللہ میں برائیں فروالے اللہ سمارے لئے ہمارے مین میں برکت عطا فروا محا برنے عرعن کیا کہ ہمارے نجد يس جى ركت كى د عا فراييخ ،آبِ نے دوبار ، عرض كيا كالله مبارے شام بين بركت عطا فرما الهمارك من مين ركت عطا فرما محابكرام في برنجد كم تعلق توجّ ولات ہوئے موض کیا کہ ہمارے نجد میں مجی رکت کی دعا فرائے۔ حصرت عبداللہ بن عمر فراتے ہیں كرميرافل غالب يدم كتيسرى بارمحارك عرض كرف يرآب ف فرمايا داس خطر محتعلق بحدسه كيول د عاكراتيمون و بال توزلزك موقع ارتفت پيابول محاور شيطان كرو مبيا موكا-وبارم نجد طلوع كندقرن شيطان لعنى حزب او و اعوان او- اشعة المعات ملدجهام نگاه مصطف صلى الدمليدوسلم في اتنى صديال بيد اس تتنه وفسا دى اور شيال فرو اوراكس كے حزب وانصاركومشاہر وفراليا اور اپنے ياران باد فاكو جونجد كى خيرنوا ہى كے لتے بار باربرکت کی و ماکامطالب کررہے تھے بتلایا کہ وہ خطراس قابل نہیں ہے لبذاتین بار من كرنے كے باد بود و عا خير و بركت نه فرائى -

حضرت عبدالله بن عمر دمنی الله عنه سے ہی اس گرده کا نظریہ وعقیدہ بھی سن اوا داران کے قران شیطان ہونے کی وم بھی۔

وکان ابن مسویرا هم شداد خلنی الله وقال الله الطلقوا الی آیات نزلت فی الکفار فجعلو ها علی المهومنین و بخادی شولین جدددم باب قبال الغوات محضرت عبوالله بن عمر گروه نوارج کوفداکی ساری مخلوق سے برا جانتے تھے اور قرابی کم ان لوگوں نے اپنا طریقہ یہ بنالیا ہے کہ جو آیات کفار و شرکین کے می بین ازل ہوئی بین ان کوم می بن اور مون کردیتے ہیں و

مغدیوں کا فارجی ہونا علآمشامی کی تحقیق سے ظاہر جن کے زمان میں یہ ترکیک اعلی

اور پیراسے دبا دیا گیا اور خارجیوں کی علامت و نشا نی مصرت عبدالتّٰدین تمرکے اس رُتلو سے ظاہر کہ دہ بتوں اور مشرکوں والی آیتیں انبیاء دا دلیاء اور مومنین وسلمین **رُسِطبق کرتے** ہیں لہٰذا ان منگرین کا خارجی ہونامجی ظاہرا در داضح ہوگیا۔

علما مدديو بند كا ابن عبدالوباب كوخارجي ما ننا

رسالہ مہند جس کو علمار دیو بندنے برای محنت وکو شسس سے صلاح دمشورہ کرکے گئر رفر مایا اور علمار حربین طبیبین کے فتو کی کفر کو دور کرنے کے لئے اپنی صفائی بیان کی اور اس رسالہ کو علی رحربین کی خدمت میں بھیجا ،اس میں بار موال سوال دجس کا تعلق ابن عبرالو باب سے ہے درج کر کے ہواہواب دیا گیا ہے ، ملا حظوفر مائیے :

سول : قد كان محد بن عبد الوجاب النجدى يستعل دساء السلمين واموالهم واعراضهم وكان ينسب الناس كلهم الى الشوك وبسب السلف فكيف نثرون ذالك :

جواب ، العكم عندنا فيهم ما قال صاحب الدد المفتار وخوارج وهم قوم لهم منعة خوجوا عليه بتاديل يوون ان على باطل كفواد معمية توجب قتالم بتاديلهم يستحلون دما ثنا واموالنا ويسبون نساءنا الى ان قال حكم عم البغاة ثمر قال واتمالم منكفوهم ككونه عن تاديل وان كان بالملا وقال الشامى فى حاشيته كما و تع فى زما ننا فى الباع عبد الو حاب المذين فهوا من يخد الح

نوحبہ سوال ، محمد بن عبرالو باب نجدی سلمانوں کے نون کو ملال محبتا تھا اوران کا قتل مباح مبانتا تھا اور ان کے اموال کو طف کرنا ، ان کی عز توں کو ہر بادکرنا مبائز سمجتا مقاادر سب مسلمانوں کو مشرک کہتا تھا اور سلف صالحین کو گالیاں دیتا تھا ، متبارا اسس سے متعلق کیا خیال ہے ؟

ترجد جواب ، ہمارے نزدی ان میں دہی حکم ہے جو کہ صاحب در مخارف خوارج کے متعلق فرمایا اور خوارج وہ قوم ہے جن کے پاس لشکروسیاہ تھے اور انہوں حطرت على رضى التُدعد؛ كے خلاف بغاوت كى اس تا ديل وزعم كى بنار بركم حضرت على رضى التُرعِيدُ تعودْ بالتَّد باطل تعني كفريا الييمعصيَّت وكُّنه كارى ميس مبتلا بوت بين جس كى بناً پران کے ساتھ لڑائی لازم ہے، وہ لوگ مسلمانوں کے قتل کو ملال سمجھتے کے اوراموال کو بھی ادران کی مور توں کوقیدی بنالیتے سے وان کا حکم وہی سے جرباعیوں کا سے ابعیٰ انہام وتنہیے کام نطیے وال کو قبل کرکے اس فقنہ کو فتم کردیا مائے اور می طرایقہ حضرت على رصنى التُدعد؛ ف اختيار فرطابا - مم انهين كافرنهي كمت الميونكم انهون في افعال شنيعه اور نظریاتِ فاسدہ کی بنیا دتا ویل آیات پر رکھی تھی اگرم باطل ہی مہی اور علامہ شامی نے فرایا کہ فوارج اس مجھے لوگ ہیں جیسے کہما رہے زمانہ میں اتباع عبدالوباب نجدی جو کہ نجد سے نظے اور حرمین شرلینین برفالب آگئے الخ رید مبارت پہلے ورج ہو چکی ہے) علماتے داو بند کے رسالہ مهندنے واضح کرد یاکہ نبدی خارجی ہیں ادر ابن کے وہی نيالات ونظريات بين بعيب كم حضرت على ضى النهوية كيزمانه مين خوارج كي تصاوران كالمم بالنيون والاب الرابني مندوم وهري كوترك ذكري الوانهين قتل كونا صرورى سماوانهول نے تا ویلات فاسدہ اور آیات قرآند کے من گھڑت معانی کی بنا پر صفرت علی رصنی السّرعنه كوكافركها وربعدوالول فيعوام مومنين كوكافركها ابل السنت كواوران كے علمار وقتل كياادر حرمين شريفين ين نون كى نديال بما يس-

یا ادر سرین سریدن یا وی ماسریان به یا در خود کر بنا نے کے لئے آیات کی غلط خود شد : اگر نغیدی کی چالاکیاں اور سلمانوں کوشرک بنا نے کے لئے آیات کی غلط تا دیلیں اور گذیر خود رسول اکرم صلی الدو غلب دیم الدو خود دیگر اولیار کرام کی ود سواع یغوث و بعوق و غیرو اور شخ عبدالقا در جبلانی رمنی الدو خود دیگر اولیار کرام کی ود سواع یغوث و بعوق و غیرو اصنام و احجاد کے ساتھ تشبید و تعثیل کو ملا حظم کرنا ہوتو حضرت علامہ دملان استد

ا حدم معتى الشا نعيين مكته المشرفه كى كتاب خلاصة العلام، في بيان امرار البلد الحرام كا مطالعه كيجة اور شوابد التي للعلام البنهاني صله

ولوبندكي نوى برلمى تخفيت مولاناصين احدمها صب نے بھی شہاب تا قب ص براس کے خیالاتِ فاسدہ مفائر باطلادر اہل حرمین بظم وستم کوت میم کیا ہے : صاحبو! محدبن مبرالوباب نجدى ابتدار يرهوين صدى مين مخدس سے ظاہر بوا اور پوئكه خيالات باطله ادر عقائد فاسده ركعتا نفاءاس ليخ اس نے اہل استنت الجما سے قتل وقتال کیا۔ ان کو ہا لجرا ہے خیالات کی تکلیف دیتارہا۔ ان کے اموال کو غلیمت كامال مجماكيا- ان كے قتل كرنے كو باعث تواب ورخمت شمار كرتار ما - ابل حربين كوخصوما ادرا ہل جازگو عمومًا تكاليب شاقه بېنچائيں۔سلعن سالحين اوران كے اتباع كى شان ميں نہایت گتا نی اور بے ادبی کے الفاظ استعمال کئے۔ بہت سے لوگوں کوبسبب اس کی تھالیف شدیدہ کے مدیدمتورہ اور مکمعظمہ تھیوڑنا پڑا اور ہزاروں آدمی اس کے اور اس كى فوج كے إنتھوں قل موتے -الحاصل وہ أيك ظالم وباعی نونخوار و فاس شخص تقا اسی وجسے الم عرب کو فعومًا اس اوال آتا ع کے ساتھ دلی بغض عقا اور ہے اوراس قدرہے کہ داتنا قوم میرو دسے سے مذلفاری سے مذمجوس سے مذہبود سے ۔ الخ

الحاصل بہال تک مجمداللہ تعالیٰ بخوبی واضح بوگیا کداستعانت واستمداد کے بہانے اولیا برکرام اور انجیار کرام ورسل عظام کو اصنام والعباب والی آبات میں واضل کرنا ہزار سال بک بچو مذہب ومسلک اہل سنت اور اہل اسلام کا رہاہیہ اس کے منابزار سال بک بچو مذہب ومسلک اہل سنت اور اہل اسلام کا رہاہیہ اس کے مناب باور گیارھویں صدی میں ایک قلیل گروہ نے اس عقیدہ کو ابنایا اور ترجویں سدی میں ایک قلیل گروہ نے اس عقیدہ کو ابنایا اور ترجویں سال نے ہوگار تی وتر وزیج وی بوای فض عداکو سلمین نے تم کو دی بی ایکن جمیت کے لئے اس کا استبصال نے ہوسکا اور دین اسلام میں فقتہ وضاد کی کو دی بیکن جمیت کے لئے اس کا استبصال نے ہوسکا اور دین اسلام میں فقتہ وضاد کی

انزباب ثاقب مهم وهم

یاوگ بجائے کفار دس کین اوربت پرست ہندو وں کواسلام کی تقین کرنے کے صرف مسلمانوں کومشرک اوربت پرست بنانے کے دریے ہیں اور خمین وصدیقین اور شہدام وصالحین سے مستفید وستفیض ہونے کی بجائے انہیں لات وعزی اور یغوف ولیو ق کہنے کے دُریے ہیں۔ نعوذ باللہ۔ ہے۔ یہی تعیق منگرین وہ انعین کے مقتدار و پیشوا مولوی رشیدا حد نے ذکری ہے۔ فرمایا ہمسرا معنی امنتعانت کا یہ ہے کہ قبر کے پاس عاکر کے کہ لے فلاں تم میرے واسطے دعاکر و کہ حق تعالیٰ میرا کام کر دیوے اس میں اختلات علیار کا ہے۔ مجوز سماع موتیٰ اس کے جواز کا اقرار کرتے ہیں اور مانتعین سماع منع کرتے ہیں سواس کا فیصلہ اب کر ناممال ہے، مگرا نبیا جلیم السّلام کے سماع بین سی کو اختلات نہیں۔ فیا وی رشید یہ صلال

جب آیات داحادیث سے سماع ثابت ہو چکا ہے اور تمہور علما پر کامیم مذہب ہے تو قریب سے نداپر ادر عرمن مطلب ،التجابر دُ عا کا جواز دافنے ہو گیا۔

جواب ثانی ، وگورسے کسی کوندار کرناس عقیدہ کی بناپر کردہ نود بجود اپن دائی وقت وطاقت سے بغیراللہ تعالیٰ کی اطلاع اور تونیق کے اور خدا وائد تواس تو یہ لطیفہ کے بان لیقے ہیں توبے شک سرک وکفر ہے ، گرکو رئی شی سلمان یوعقیدہ نہیں دکھتا اور اگر اطلاع باری تعالیٰ اور اس کی توفیق سے یا اس کے مطاکتے ہوئے تواس قویہ اور قواسے لطیفہ کی بنار پر علم دسماع کا اعتقاد رکھے تواس میں شرک وکفر بلکہ مرمت ومعمیت کی کوئی وجہ نہیں۔ اس سے اقل حصرت ما جی امراد اللہ ما حب بہا جر مک دعمة اللہ علیہ کا فیصلہ ہی سماعت فرما ہے جن کو دلو بند کے ادکان تلافہ اور ادوار ثلافہ لین مولانا ملی میں الی محد قاسم نافوق ی معا حب اور مولانا امتر و علی مقالی مقالی میں اپنا پیرومرتذہ فین خولانا محد قاسم نافوق ی معا حب اور مولانا امتر و علی مقالی میں اپنا پیرومرتذہ فین خولائہ کی خولائے کی خولائے کی مدانما یقین کرتے ہیں۔ فیصلہ خت سکہ مسک اپنا پیرومرتذہ فین خولائہ کیا۔

اس میں تحقیق بیر ہے کہ نداسے مقامد مختلف ہوتے ہیں کہی محف اظہار شو تک تحجم ۵ ظہائھ شرکی میں نادی کوسنانا کہ بی اس کو بیغام پونہا نا سو مخلوق غائب کو پکارنا۔ اگر محف واسطے تذکرہ اور شوق وصال وحسرتِ فراق کے ہے جیسے عاشق اپنے محبوب کا نام لیتے ہیں، اور اپنے دل کو تسلّی و یا کرتے ہیں تو کو کی گنا ہ نہیں مجنوں کا تعقیم تشوی میں مذکو رہے ہے سُمُفتِ مِشْقِی اُلِمِی اِلے کمنم فا طرخو درا اسلی مے دیم

اليسى ندا صحابه سع بجرزت روايات ميس منقول سي كما لا يخفى على المتبح المتسع النظر اور اكر من طب كا اسماع وسانا مقصود ب قواگر تصفيه باطن سے سادى جس كو بكالم ہے ، کامشاہدہ کر رہاہے، تو بھی جائز ہے اور اگرمشاہدہ نہیں کرتا، نیکن مجستا ہے کہ فلا ل ذرابعدسے اس کو خربومائے گی اوروہ ذرابعہ نابت الدلیل ہے، تب مجی مائز ہے، مثلاً مل تکہ کا درود مشرلیف مصنور اقدس کی بارگاہ میں بی نمیانا اما دیث سے ثابت ہے۔اس اعتقاد سے اگر کو فی شخص الصّلوة والسلام علیک یارسول النّرکے تو کچھ مضالّق نبیں اور اگرىدىشبود سواورىد بىغام بېنجانامقىدود د بىغام بىنجان كاكوتى درىعردلىل سەموجودوه ندار ممنوع ب، مثلاً کسی ولی کو دورسے ندار کرنا اس طرح کماس کوسناما منظور سے اور دور نهي نداس فع كو الجي كريم ام ثابت مواكدان كوس فرليدس خريج كى يا درايمتعين كيا، مگراس بركوتى دليل شرعى قائم نهيي ميا عتقادا فترار على الله اور دعوى علم غيب سي بلك مشار بشرك كے سے مربے وحوك اس كفروشرك كمد دينا جرات سے ،كور في اگر الله تعالى اس مزرگ کوخرینجا دے مکن ہے اور مکن کا عتقاد شرکتیں، مگر مونکہ امکان کو وقوع لازم نہیں اس لئے ایسی ندار لا یعنی کی اجازت نہیں البقہ جوندارنص میں وار دہیے مثلاً يا عبادالله اعينوني وه باتفاق جائزم اوريقفيل مق وام يسب اوروالم صف میں ان کا مال مداہد اور ملم مجی مداکران کے بق میں بیعل عبا دت موم اناہے، جو نواس میں موگا، نور مجے ہے گا، بیان کی ماجت بنیں بہاں سے معلوم ہوگیا مکم وظیفہ يا عبدالقا در شيئًا لله كالكين الريش كومتقر وحقيقي سمجه ومنجر الى الشرك د شرك ك طرف كينيف واللى سِع- اگروسله و ذريعه مان ياان الفاظ كو باركت يمجدكر خالى الذَّمن موكرول ها، توكيد برج نهين - ريخيت بهاس مسلوس عد فيصله مفت سكد-

صبے ادبی بلکہ ہالفرمن کوئی احمق جاہل ان میں علم خیب علی ومبرالاستقلال اور سماع بغیر احتیاج الی اللّٰہ فرض کرہے تو اس میں ان مقدس ہستیوں کا کیا قعبور تھا کہ سارا نزلہ ان پر گاد ہا جائے۔

نود او بدا الحرك افرى شريارعلم مولوى حسين احدمدنى صاحب في مينهاب ثافب میں نداو پار کے متعلق میر تحقیق نقل فرمائی ہے مطالعہ فرمایئے شہاب ناقب مطا الامل ثابت موكياكه جب كرمنادي مين صفات الوربت لعني علم غيب ذا ق اور سماع ذاتی تسلیم کرکے ندار مذکی حاتے بحض ندار سے اور یارسول النرسلی الند علیہ وکم كيف سے يا ياشيخ عبدالقا درجيل ني رصني الدون كيف سے شرك مبي لازم آنان ال كامعبوبنا. فاعده: را يامركماس اعتقادير غاركرناكم الترتعال انهيس أواز ببنياديتا ب یا وہ خدانعالی کی دی موئی قرت سے سن لیت ہیں یاان میں فیب عطا المی سے پایاما آ ہے یاان کے تواس میں اتنی قوت اور فورا بنت پیدا ہوجاتی ہے کہ دور ونزد بک سے س سکتے ہیں اور دلیجہ مجھی سکتے ہیں۔ اس رکیا دلیل ہے جعن بلا دلیل ان احتمالات کی بناپر مذاکرنا تودرست نهيل موسكما توالخفرت صلى الترعليه وسلم كعسلة اس قوت كالحصول آيات امادیث سے ابت ہے اور اجمالًا اس کا بیان احادیث سماع میں سے مدیث ملا ما من احداليسلم على الحدميث كري كيا بعد العنى قول بارى ويكون الرسول عديكم شعيد ١١ ورشا عبدالعزيز صاحب كي تفسيرزياكدا ومطلع است بنور نبوت برتيم برمندين الخ علَّام قسطلاني كا قول لا خوق بين موحته دحياته في مشاحد مثلامته الخ اور معزت معيد بن المسيب كاارشا دليس من يوم الآديعرض على المنبي عليما السلام اعسال استرعدوة وعشية فبيعرفهم بسيماهم واعمالهم فلذالك يشعل عليهم اس ك علاوه عيب عطائل برعالم الغيب فلد يظهر على عيبه احداالا من ادتَّعَنَّى من دسو ل - ما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجبتى من رسله

من يشاء - وما هو على الغيب بضنين وغيرة آيات ثنا بربل ينزآ تخصرت صلى لله عليه وسلم كاار ثناوان الله دفع لى المدنيا فانا انظر اليها والى ما هوكا مثن فيها الى يوم القيامة كانما انظر الى كفى هذا - طبوانى - مواهب مع النوقانى عبد هفتم عن هذ يفتر رضى الله عندقام فينا وسول الله صلى الله عليه وسلم مقاما فما ترك شيا يكون من مقامه ذالك الى قيام الساعة الاحدث الحديث والا البخادى والسلم عن عمر وبن اخطب فاخبونا بها هوكا في الى يوم القيا فاعلمنا احفظنا دواد سلم اس كعلاوه بيشمارا حاديث بي جن كم الذراح كي المنا المفطنا دواد سلم اس كعلاوه بيشمارا حاديث بي جن كم الدراح كي المنافقة

بہت بواے وفتر میں مجی نہیں ہوگئی۔ اوراولياركرام رمنى المدعنهم كالمقاس قوت وقدرت كح حصول كى وليل من تدسى كنت سعدالا يسمع به وبعرة الذي يسم بدا لحديث سهديد مديث پاک اوراس كاا مام دازى كى زبانى بيان كرده معنى سمع الفتى يب والبعيد. دا ي المقريب والبعيد اورحضرت ما جي الداد الدُصاحب كابيان كرده معني في بيند مى شنودمبصرات راومسموعات راازلعيد وغيره ميد دحجاب القسرغير مانع عن الرويق كے تحت كر ركيا ہے اور توشيح ميں فرمايا اتفق العلماء ممن يعتد بقولم على ان هذا مجازوكناية من نصرة العبد وتاسيده واعاشة متىكان سبحان ينزل نفسرس عبدلا منزلة الالات التي ليستعين بها ولدا وتع في روا ية في يسمع وبي يبمر وبي يبطش وبي يمشى - ماشير نجادى عبدتاني مساو وه تمام على ركرام جن كا قول قابل اعتبار الماس مردمتفق بيركم يه حديث ماز برممول سے ادراس میں الله تعالی کی طرف سے تفرت والتیدا ورا عانت وا مراد کی طرف اشاره بصحتیٰ کد کو باالله تعالیٰ اپنی ذات کو بندے کے آلات وجوارح کی جا بجا کرویتا ہے جن كرسا تدبده ابين مزوريات ميل مدد ماصل كرتاب،اسي لنة ايك روايت

یں داردہے کرمیرے ساتھ سنآ ہے میری وجسے دیکھتا ہے ادرمیرے ذریعے پیرٹا ہے ادر میلتا پھرتا ہے - کوانی فتح الباری جلدملا صصی)

النا أبات بوگیا کہ جومقدس مستیاں فرائش ونوا فل کی ادائیگی فررہے باری تعالیٰ کے مجبوب ہوگئے اور فنا فی النار کے لبعد لبقار باللہ کے منصب پر فائز ہوگئے اور ان کے حجبوب ہوگئے اور ان کے حجبوب ہوگئے اور ان کے حجبوب ہوگئے اور ان کے لئے قرب ولبعد اور دور ونز دیک کالفرقہ حتم ہوجا ہے۔ نیز حدیث پاک میں مقام مجبوبیت پر ان افرات کو متر تب کیا گیا ہے۔ فاذا احسبت کست صحرا حدی یسمع جد الحدیث لہذا جب کسیر مضرات اس مقام و مرتب پر قائز رہیں گئ است و قدت تا کے دیث لہذا جب کسیر میں کہ است و قدت تا کہ بوازم و افرات بھی ان کے لئے ثابت رہیں گے است و قدت تا کہ بوازم و افرات بھی ان کے لئے ثابت رہیں گے اور خروی زندگی میں بھی المهذا دور و مربی گفرت کی المیت نزدیک سے دیکھنا اور سنا اس کے لئے ثابت اور نزدیک و دور بی تقرت کی المیت نزدیک سے دیکھنا اور سنا اس کے لئے ثابت اور نزدیک و دور بی تقرت کی المیت میں مقرت اس کو حاصل اور جب آنحضرت میں الشریق اولی نیز آصف میں برخیا کا قرآن کے میں میں مذکور جواب انا آت میں جہ قسبل ان پر متند المیان طی فات فلما دالا مستقی اعدن کا اس امرکی واضح و لیل ہے۔

سوال ، اگرا نبیار ورسل اوراولیار وشهدارس سکتے تو ہوا بھی دیتے ، مالاگھ ہم آج تک ان کا حواب نہیں سن پائے ۔

جواب ، ان کا جواب سننے کے لئے البہت شرط ہے ،کیونکہ اب ان پرا مکا روانیہ فالب ہوں ہوا کہ اولیہ فالب ہوگی جواب سننے کے لئے البہت شرط ہے ،کیونکہ اب ان پرا مکا روانہ نہیں جس طرح الدُّرتعالیٰ ندا و و پہار کا جواب دیتا ہے ، مگر سر بندہ مومن اس جواب کو نہیں سن سکتا ہوا ہل ہیں وہ سن لینے ہیں جس طرح الدُّرتعالیٰ کا جواب ہم نہیں سننے ، مگر لفتی سننے کی غلط ہے ۔ اسی طرح ان مقربان خدا تعالیٰ کا جواب ہم عوام نہیں سن سکتے ، مگران سے سماع کی اورجواب طرح ان مقربان خدا تعالیٰ کا جواب ہم عوام نہیں سن سکتے ، مگران سے سماع کی اورجواب

كي نفي كرنا غلط ب -سيّدا مدربربلوى كي حفرت قطب جبال سے روحا في ملاقات اور حاجي امداد النرصاحب كم كشف القبور والي وظالف اس امركا بين تبوت بي ادر السيكسله كى مدار مهى اسى پرسم عبساكه شاه عبدالعزيز اور حصرت شيخ محقق كى كلام سے واضح موديا م تنبید ، فرقد خوارج کہا ہے ہم وقرآن پیش کرتے ہیں اوراس میں لاستجیب لة الى يوم القياسة اور ما يملكون من قطيبركي تفريح موجود س اورتم اقوال علماً ومشاكخ كييش كرتے ہوتوان كے اس فريب كاجواب واضح مے كريم ف قرآ كيم ساس ترا عن منام میں وارد مونا ثابت كرديا مع فركفن ان اقوال سے منزيم قرآن كے مقابل بيا اقوال پيش تنيي كرتے بلكران كے من ما فيمانى اور اختراعى مطالب کے مقابل ان بزرگان دین کے اقوال پیش کرتے ہیں ناکہ معلوم بوجائے کو الابن ملت اورمقتدایان امّت اورقرآن کریم دا حادیث رسول سلی النّدعلیه وسلم میں مهارت تامم ر کھنے والوں اور شرایعت وطرایقت اور معرفت وحقیقت کو اسپنے اندر جمع کرنے والی تعضیتوں کے نزدیک ان آیات کا محل یہے اور ان حضرات کے نزدیک معانی ہیں تا کرمسلمان نو دفیصلہ کرسکیں کہ ان میں سے درست کون سے معانی ہیں اور غلط کو نسے۔ يزمنكرين ومانعين كے اكابرومشاريخ كے اقوال بيش كركے يدثابت كرتے ہيں كريمعاني تہارے اختراع وافترار کی پیداوار ہیں اورخود تہارے الابر کی تقریحات کے فلاف بن مداماعندى في حل هذا المقام والعلم عند الله العلام . قد وقع الفواغ من تبييض هذه الاوراق ليلة السبت الخامسة والعشوين من رجب الموجب ١٣٩٣ -وماتونيقي الآبالله عليه توكلت والبيرانيب وهوحسبي ولغت الوكسيل واناالمترى من عولى وقوتى والمعترف يقصود فهمى وفطنتى احقوالانام خادم الطلبة والعلماء الكوام سى حبيب اللَّه مُحَارُ مُونَالانام عليها مصلوة والسلام الاتمان الاكملان

كوثرالخيرات

لستيدالتادات

قالیف: افضل الاذکیار زبدة المحققین مولانا علآمرالوالحسنات محیّل انشوف سیآلوی ا صاحب مدظلهٔ العالی شیخ الحدمیث دارالعلوم ضیارشمس الاسلام سیال ترلیف در گونها، ا سُورة کونژکی شیخ اور ایچھوتے انداز میں تشریح، تفسیری نهات کا عُما کھیں مارتا مواسمندریس میں امام رازی کا تبحر علی، علام حقی کا جوش عقیدت، علام آلوسی کا فکرعالی اور ا امام احمد رضا بربلوی کا کشر عقیدہ جلوہ گرہے۔

كوتشك بوده مطالب برسيرماص تبصره وصعقائدوامال

کی دلکش تصویر مصنور می عالم میل النه علیه وسلم کے فضائل و کمالات کا بیان اس وارونت کی سے کیا ہے کہ برطف والے کا ایمان تازہ ہوجا تا ہے ۔

الم فسط طباعت ، اعلى كاغذ، توليسورت جلد ، صفحات ١١٨

قيمت، ٥٠-١٩روك

تعتب فريديكنى على في فرالوسول وريرطبع المعقول في فرالوسول المعقول في فرالوسول المعقول في فرالوسول المعقول في فرائرون بالوي المعالمة المعا